SUSTENTABILIDAD Y ETNICIDAD EN

LAS COMUNIDADES YOKOT'ANOB DE TABASCO

Rodolfo Uribe Iniesta.

tesis para optar por el título de doctor en ciencias sociales.

Centro de Estudios Sociológicos.

El Colegio de México.

Director: Dr. Gustavo Verduzco.

México, D.F. 1999.

AGUA
(ofrenda)

"Siéntate, bebe mi ofrenda de pozol, es para tí"
Inicio de Recomendación.

"Le llegó su día al agua, dirán los ah khinob."
Chilam Balam.

"El secreto de Tabasco es la mansedumbre del agua...."
Doña Pancha Limonchi.

"Ya se aventó al río licenciado, el río es para seguir la corriente, ir contra la corriente o ahogarse. Sólo los cobardes construyen puentes para cruzar sin mojarse".
Consejo al nuevo director de la radio "La Voz de los Chontales" Julio, 1989.

"La Bondad Superior es como el agua:
El agua favorece a todas las cosas y no excluye a ninguna.
Permanece en los lugares que otros desprecian."
Lao Tse. Tao Te King.

INDICE

página

VOLUMEN UNO

PRESENTACION i

INTRODUCCION 1

PRIMERA PARTE 31

Capítulo I: Condiciones Para Pensar una Modernización Indígena 31
Persistencia de la Etnicidad 31
Modernización de la Etnicidad 1 39
Modernización como Nuevo Orden Social 42
Modernización como Expansión Homogenizadora 45
Modernización como Orden Generativo Conceptual y Material. Procesos de Inclusión y Exclusión 48
Multiplicidad de la Modernización/Modernidad 51
Modernización de la Etnicidad 2 52
Problematización Metodológica 57
El Desarrollo, Mutación de la Modernidad 77
Hacia una Perspectiva Alternativa 82

Capítulo II: Las Implicaciones de un Desarrollo Exitoso 86

VOLUMEN DOS

SEGUNDA PARTE 99

Capítulo III: La Etnicidad como Subjetvidad Social y su Relación con las Sustentabilidades Ecológica y Social 99

Capítulo IV: El Medio Ambiente. Los Tiempos Naturales 108
Perspectiva Ambiental 108
El Medio Ambiente 111
Caracteristicas Fiseográficas 111
Climas 118
Sistema Hidrológico 118
Interacción de Sistemas 120

Resumen 121

Capítulo V: Los Tiempos Históricos 1: Proceso de Constitución de la Etnicidad en Tabasco 123
Primeros Antecedentes 126
La Organización Colonial 137
El Orden de la Finca 144
La Modernización Socialista 157
Procesos Recientes 163
La Modernidad Desarrollista 167
Expansión Indígena 175

Capítulo VI: Los Tiempos Históricos 2: Contar Indios: Demografía, Regionalización y Territorialización 178
Regionalización Administrativa 180
Captación Histórica de Individuos en los Censos Modernos 187
Microrregiones Etnicas y Pueblos Tradicionalmente Indígenas de Tabasco 215
Historia Demográfica de los Pueblos Indígenas de Tabasco 219
Cuadros y Gráficas. Población Total por Localidades 1900-1990 221
Tasas de Crecimiento Intercensal 232
Procesos de Localización y Territorialización 242
Microrregiones 244
1.-Región de Nacajuca 244
2.-Región de Vicente Guerrero 246
3.-Zona de Quintín Araúz (San Francisco del Peal) 247
4.-Zona de Tamulté de las Sabánas 247
5.-Zona de San Carlos 249
6.-Zona Chol de la Sierra de Tacotalpa 250
7.-Zona de la Sierra de Tenosique 251

Capítulo VII: Los Tiempos de Producción de la Vida I. 254
La Novela de la Abundancia 255
El Relato del Caos 287

CapítuloVIII: Los Tiempos de Producción de la Vida II.
El Sistema de la Ofrenda. 290
El Estilo de Vida Chontal como Sistema 290
Espacios Productivos y Actores 293
1.- La Milpa 293
2.- El Acahual 298
3.- El Pantano 298
4.- Ríos y Lagunas 306
5.-Huerto Familiar 308
6.-La Casa 310

7.-Espacios Ajenos 312
El Estilo de Vida Yokot'an Como Sistema 313
Sistema de la Ofrenda e Identidad Actual 327
Identidad Profunda o Experiencia Clave 328

VOLUMEN TRES

Capítulo IX: La Aceleración. Los Procesos de Transformación: Los Tiempos del Petróleo. 330
Alteraciones Anteriores al Petróleo 331
Resumen de la Dinámica financiera/regional en torno al pétroleo años 1970-2000 335
Presiones Sobre el Estilo de Vida tradicional Yokot'an 349

TERCERA PARTE: El Desarrollo Etnicamente Desigual. 352

Capítulo X: Diagnóstico Socioeconómico de los Pueblos Indígenas de Tabasco 352
Indicadores Demográficos 355
Indicadores de Vivienda 365
Indicadores de Educación 372
Indicadores Económicos 388
La Salud 404
Paradoja: Avance y Retroceso 404
Morbilidad en Pueblos Indígenas 408
Nutrición 413
Servicio y Atención Médica 415

CONCLUSIONES 417

BIBLIOGRAFIA 421

"!Cuánto me pesa hablarte en la lengua enemiga, pero soy fruto del tiempo! Lo digo sin rencor, pero sí con tristeza. A pesar de todo, no te hablo como extranjero."
Carlos Pellicer.

PRESENTACION

El ejercicio de reflexión, comprensión, explicación e interpretación que suponen las ciencias sociales representa diversos niveles de dificultad, toda vez que estos sucesos nunca suponen una univocidad y que la estructura diversificada de toda agrupación humana plantea inmediatamente diferencias respecto a sus modos de insertarse incluso en el más hegemónico de los procesos. Frente a esto, sólo la conciencia, una vigilancia constante sobre el propio trabajo intelectual que nos mantenga alerta sobre esta característica inherente a los hechos humanos, nos evite caer en las ilusiones de nuestras propias construcciones discursivas. En otras palabras, estamos obligados a confrontar dos niveles de "error": creer en la inmediata transparencia de los fenómenos por una parte; y por la otra, creer en la transparencia (como dimensiones vitales fenoménicas) de las categorías científicamente construidas para la captación de la realidad social, lo que Bourdieu llama el "vis formae".

Esto significa que la objetivación de un fenómeno social no es solamente un reto al nivel del uso de técnicas, sino que que siempre debe estar acompañado de la reflexión explícita sobre la propia forma de objetivación-captación, sobre todo cuando se recibe como herencia disciplinaria. La reflexión sobre el fenómeno tiene entonces que pasar también por la reflexión sobre los instrumentos analíticos "conceptuales y técnicos" que nos ayudan a reconstruirlo discursiva, teórica y metodológicamente como objeto de referencia y análisis. No hay que olvidar nunca que estos conceptos, técnicas, teorías y categorías no son sino productos culturales de la misma naturaleza que los fenómenos a estudiar, y por ende han de ser tratados de la misma manera y desde la misma perspectiva. Es la única manera de evitar en lo posible caer en un teologismo científico en donde un discurso así validado pasa a ocupar el lugar y la función y es usado como el tipo de construcción intelectual contra el que reaccionó la ilustración.

En el caso de estudio que reseña este trabajo esta exigencia me vino dada de manera casi evidente: las teorías, conceptos y técnicas analíticas sobre etnicidad elaboradas a nivel académico, y las utilizadas a nivel de agencias de gobierno (que configuraban mi experiencia laboral anterior)

difícilmente permitían entender y exponer un fenómeno vigente con el que había estado conviviendo varios años: la etnicidad en Tabasco.

De acuerdo con el horizonte conceptual que éstos permitían, estábamos ante algo decadente a pesar de experimentar una ebullición y una virulencia social. El recurso para salvar el discurso teórico de la etnicidad tanto científico como administrativo y jurídico consistía en emplazarlos a estos en una situación de marco ético normativo frente al cual se degradaba el fenómeno real al no ajustarse a la configuración exigida. El fenómeno real entonces pasa a ser una mera deformación, un acto ilegítimo o meramente una falsedad con fines "políticos". Curiosamente quienes generan y usan el marco están situados en posiciones políticas o dependen de un estamento político: el Estado. Esta descalificación usando el adjetivo de político ha venido entonces a negar los derechos de otros a ejercer la misma actividad que realiza el sujeto emisor del discurso administrativa, jurídica y científicamente legitimado. Se trata plenamente del ejercicio de la violencia simbólica para mantener una jerarquía.

Por eso, la mayor parte del esfuerzo de este trabajo se dedicó inicialmente a reconstruir el trayecto intelectual/cultural y hasta civilizatorio que me imponían dichos instrumentos conceptuales. Y fue en esta misma reconstrucción de la formulación conceptual que encontré la posibilidad de elaborar una estrategia de percepción del fenómeno que no tuviera que recurrir permanentemente a una argumentación excepcional frente a las teorías en uso para explicar la experiencia de la etnicidad en un proceso de desarrollo acelerado.

Por eso me fue necesario incorporar una larga reconsideración teórico-analítica previa a la exposición del caso y problemática concreta; y la reconsideración y reconstrucción de los diversos instrumentos utilizados en cada nivel. Es decir, que en cada momento partí de la imagen tradicional de captación analítica utilizada respecto a la temática estudiada para reformular su reconstrucción. Con lo que cambian no sólo las conclusiones del diagnóstico sino la propia imágen y estructuración del fenómeno, y se abre la posibilidad para discursos alternativos. Es decir, que lo que aparecía como decadente o incongruente a partir de las propuestas teórico-analíticas tradicionales, se nos presenta muy distinto leído a partir de la reconstrucción de los instrumentos analíticos. En mi caso de estudio se trata de una cuestión importante porque el conflicto actual transcurre a nivel de la verdad/científica-necesidad de la expansión petrolera de la manera en que ocurre contra la no

demostrada ni comprobada veracidad de los daños regionales que produce ésta. Como sociólogo creo cumplir en principio con demostrar las razones que motivan a un sujeto específico entre otros sujetos (no ante transcursos ineludibles o fatales); pero además quiero avanzar demostrando los distintos niveles de realidad en los que se mueve la coyuntura. Por eso la exposición va a buscar moverse siempre en dos dimensiones: el discurso/lectura desde el diagnóstico del desarrollo y el que proviene de la experiencia del actor regional seleccionado, lo que la disciplina reduce o interpreta como el discurso de "calidad de vida", o como una propuesta conceptual mejor, siguiendo a Thompson, "economía moral"[1].

Con esto además, he seguido la propuesta de Navarro (1994:1) cuando señala que el desarrollo de las ciencias sociales no pasa ahora por un mayor despliegue abarcativo de la realidad en extenso, sino por el cuestionamiento de sus propias condiciones de posibilidad, por las condiciones de posibilidad de su objeto y asume "como problema central, no ya la caracterización de los rasgos superficiales de su objeto constituido, sino el estudio de los mecanismos que permiten la constitución de tal objeto".

El problema de las limitaciones que impone "el utillaje conceptual" científico para el caso de estudio de la etnicidad no es básicamente un problema técnico, sino que está sobre todo determinado por las preconcepciones del fenómeno que subyacen tanto la argumentación como la aplicación del instrumental analítico, sea "cuantitativo" o "cualitativo". Estas preconcepciones -según terminaría entendiendo en el curso de la investigación- no son ideas banales o "errores". Son

---

[1] La diferencia entre ambos conceptos no es sólo de definición diferente de un mismo fenómeno: el primero referido a condiciones de la situación del actor objeto de estudio; y la segunda a la condensación subjetiva como sentido y motivación del mismo. Se trata también de propuestas a distinto nivel de abordaje teórico/metodológico. La idea de calidad de vida refiere a una idea de actores semipasivos frente a una subjetividad de actor virtual, casi siempre el estado, a un abordaje de "medición" y diagnóstico clínico. La idea de "economía moral" puede verse de la misma manera como mera constatación de motivos de los actores por condensación de situaciones dadas que nos remiten rápidamente a la idea de tradicionalidad y defensa de la misma. En el contexto del discurso y trabajo de Thompson ésta es reconstruida como elemento proyectivo en enmedio de un proceso no predefinido de formación de sujetos sociales.

elementos constitutivos básicos de la propia autodefinición, autoconstitución histórica del discurso científico, considerándose a sí mismo -como lo explicíta Husserl (1992)- la expresión más realizada y prototípica de Occidente. Por eso la dificultad para objetivarlos, y la necesidad de hacerlos presentes e incluirlos en el campo de estudio como recomiendan Rabinow y Said (1989). Esta "profundidad" o "densidad" cultural de los supuestos que estructuran los conceptos analíticos comúnmente utilizados para el estudio de los pueblos indígenas americanos, me obligó a abordar su reconstrucción desde muy distintos niveles, por lo que el desarrollo del trabajo parte de los niveles más abstractos de constitución de perspectivas civilizatorias, hasta la de construcción de conceptos/instrumentos analíticos más técnicos como los de desarrollo, sustentabilidad y etnicidad; y finalmente baja hasta la discusión sobre la forma de reconstruir la mera información demográfica. Es una estrategia de asedio reiterativo. La reconstrucción de la subjetividad Yokot'an no está abordada como una mera racionalización de sus discrusos y condiciones sino -aunque no abundo en ello-, siguiendo el consejo de Riesman[2], escuchando su discurso como una enunciación efectiva y eficiente sobre el mundo real. Después de todo, el punto de partida de todo es la pasmosa sustentabilidad que lograron en un medio que nuestros ojos europeos calificaron siempre como hostil. Sólo podemos tomar seriamente en cuenta a los yokot'anob si vemos a la ofrenda como un acto generativo/productivo efectivo y eficaz, y no como una mera simbolización, o como mero vehículo simbólico (¿acaso consideramos así en la sociedad postindustrial a la información y el trabajo intelectual productor de tecnología?).

En general el problema de el instrumental conceptual analítico está en que difícilmente permite reconstruir a un organización humana étnicamente considerada como un sujetos social entre sujetos sociales; está lastrado básicamente por una preconcepción teleológica de la evolución general de la humanidad y particular de los diversos tipos de grupos humanos, y de una preconcepción ontológica de todo grupo considerado a priori como étnico. Por ello se hace indispensable un abordaje del fenómeno que no predeterminara ontológicamente al fenómeno, sino que se abriera a captar su desenvolvimiento, su transcurso y su devenir. Y es esto lo que se busca en los primeros tres capítulos de la tesis.

---

[2]cit pos Berman, 1987/a.

En resúmen puede decirse que parto de una problemática "evidente": el diagnóstico de un pueblo indígena en el contexto de un violento proceso de desarrollo regional. Para pasar a reconstruir un problema menos evidente: las dimensiones sincrónicas y diacrónicas de un Pueblo Indígena más allá de sus representaciones inmediatas. Con esto por una parte la etnicidad deja de ser un hecho "natural", esencial e ahistórico, convirtiéndose en un hecho histórico en parte voluntario, en parte determinado por condicionantes tremendamente heterogéneos. Y por otra parte el proceso real deja de ser un hecho unidimensional de acuerdo a su definición por una sola perspectiva. La nueva reformulación de la etnicidad aparece como producto del conflicto de la refuncionalización regional del desarrollo que localmente aparece como el contraste entre la racionalidad financiero/industrial/económica global contra la racionalidad ambiental/social/cultural local y se divide en lecturas diagnósticas de "integración al desarrollo" frente a las de "calidad de vida". Así, en un segundo momento, la etnicidad ya no es sólo un "hecho", sino un "campo" (sensu Bourdieu, 1990) o incluso, si se quiere, un "sistema de acción" (senso Luhmann, 1992).

Normalmente el trabajo científico se autoadjudica el papel de árbitro del conflicto y se le exige que aporte una visión/definición neutra y/o verdadera de la situación en donde tal neutralidad y verdad están informadas y sobredeterminadas por la acción de sujetos sociales parciales específicos, sujetos que incluso pudiéramos calificar de "virtuales", en el mejor de los casos, cuando no hay una directa y explícita identificación con "El Estado". Estos sujetos virtuales son "espacios escriturales" desde los cuales se sitúa el científico para generar el discurso. Como lo demostró Foucault esta ubicación de "verdad" sólo encubre el conflicto o como dice Bartra (1981) sólo genera "puentes ideológicos" que no sólo suprimen los puntos entre los cuales se establece la relación, es decir las orillas, sino al propio río, la contradicción[3]. Es decir, que estas conceptualizaciones antes

---

[3]Dice Bartra (1981:23): "...la función básica de la ideología legitimadora del sistema social es la construcción de puentes: entre el Estado y las clases sociales, entre las clases dominantes y las subordinadas. A tal punto que se llega a cubrir todo el espacio teórico de puentes: los puentes (correlaciones de fuerza) llegan a suprimir los puntos entre los cuales se establece la relación. Al anularse las orillas diferentes y opuestas que el puente une, lo más grave no es que los puentes dejen de ser puentes (y los medios dejen de ser medios), es decir tránsito -digamos- de un lado a otro del río. No; lo más grave es que los puentes no sólo

que aclarar la realidad generan una sobrerrealidad que se impone al proceso existente como un elemento encubierto del propio conflicto.

En este caso no intento integrar la realidad en una sola perspectiva, sino situar el conflicto. Para eso me ha parecido muy rica la alerta que nos plantea Bajtín sobre la dialogicidad de la realidad y sobre la importancia de mantenerla en los textos, hacerla evidente. Y de Ginzburg retomo la idea de respetar los discursos de las diversas perspectivas en la reconstrucción. Por eso la primera parte de la tesis busca establecer las bases conceptuales para considerar al sujeto social indígena como un sujeto no ontológicamente predefinido, y después realizo el esfuerzo de presentar las dos perspectivas: la reconstrucción de la vida étnica y su percepción del problema; y el diagnóstico técnico de lo que se ha acotado como "contradicciones o efectos no esperados del desarrollo".

La segunda parte del trabajo describe el complejo proceso histórico de constitución de la etnicidad confrontando desde la particular y específica condición ambiental de la región, los procesos de urbanización reciente, la mundialización petrolera y los elementos profundos -aparentemente transhistóricos, es decir fenómenos que se mueven en la dimensión de la "larga duración"- que determinan lo que Simmel llama la "representación actual" siempre cambiante de la etnicidad, tal y como la propia gente se la reconstruye enmedio del proceso de transición. Y con la tercera parte busco demostrar que incluso una más atenta reconconstrucción del utillaje instrumental del discurso del desarrollo nos crea una realidad más dispersa y polarizada que cuando simplemente se bajan textualemnte los datos de los documentos administrativos y censales. Curiosamente, de lo que en un principio creí que resultaría una confluencia, me resultó un discurso paralelo cuya complejidad considero importante considerar tanto para el análisis del caso como para programar acciones sobre el mismo por parte de cualquiera de los diversos actores.

Con esto las conclusiones sobre el problema tabasqueño cambian radicalmente porque pasan

---

pierden de vista las orillas, sino que también anulan al río mismo. El puente ya no sirve para pasar de una orilla a otra del río; ya no sirve para pasar por encima del río; ya sólo sirve para ocultar el río...cubren no sólo la contradicción, sino la diferencia. Permiten que se borre la heterogeneidad fundamental de la sociedad. las dos orillas del río representan un hecho fundamental de la realidad: la exterioridad tajante que separa a las orillas, la identidad material que sella las particularidades de cada uno."

del partidismo sobre el efecto multiplicador del desarrollo contra un discurso localista o visceversa, a entender al conflicto como un proceso estructurador accionado y constituyente a la vez de los propios actores implicados y de la realidad regional en la que ambas dimensiones resultan interconstitutivas (el proceso de desarrollo pasa a ser un elemento constructor de la subjetividad indígena como se da en estos momentos; y la acción de los sujetos sociales determina, desvía, caracteriza al propio proceso concreto de desarrollo).

La amplitud y profundidad del trabajo realizado responde también a superar el racismo implícito, estructural o profundo (por encubierto, y por estar determinado por las premisas culturales anteriores al discurso científico) que determinan los enfoques etnográficos al considerar que las "etnias" (hechos que ocurren) -y no los Pueblos (sujetos en proceso)- son hechos simples cuyo estudio requiere igualmente formulaciones simples, "estudios locales", o estudios de problemas o temáticas "pertinentes" en comunidades. Por el contrario, demuestro que la integración étnica en un espacio regional impone un reto más complejo que el estudio de una población considerada culturalmente homogénea, y digo considerada, porque difícilmente eso se presenta en los hechos. Tal homogeneidad normalmente es un mero efecto del recorte epistémico utilizado. Y además el trabajo demuestra que sería imposible entender lo que pasa en los pueblos yokot'anob quedándose en la escala local.

En la introducción presento la perspectiva general desde la cual voy a abordar la reconstrucción del caso. Para ello abordo la discusión desde el nivel más filosófico y abstracto exponiéndo las diversas propuestas discursivas que me permiten hacer una reelectura de los discursos disciplinarios. El capítulo uno lo dedico a revisar la problemática disciplinaria de el problema de la "continuidad de la etnicidad" y las diversas contradicciones entre modernidad (incluído su mutación el Desarrollo) y etnicidad al nivel teórico y cultural para recuperar una perspectiva metodológica a partir de las propuestas de las propias ciencias sociales. Para esto no realizo sólo la reconstrucción de las perspectivas teóricas sino también la de los trayectos culturales/civilizatorios.

El segundo capítulo situa el contexto específico del caso de estudio: un caso de desarrollo exitoso y en el capítulo 3 expongo la estrategia metodológica de abordaje. Se trata de una concepción de rearticulación de procesos complejos de diversas densidades y velocidades interconstituyentes.

De los capítulos cuarto a noveno expongo como se van interrelacionando los diversos procesos. Inicio con los más lentos, los ambientales, luego los específicamente histórico-sociales como determinaciones constitutivas, incluyendo los demográficos que sufren su propio proceso de aceleración. Luego regreso en los capitulos 7 y 8 a la densidad de los procesos de larga duración cultural que a su vez de condensan en lo que llamo la práctica actual de la etnicidad que sería la "representación o narrativa actual" enmedio del proceso de transición; y finalmente en el capítulo noveno reconstruyo el proceso actual de mundialización, es decir, como la condición de la parcela yokot'an vino a ser determinada por una guerra global energético/financiera con una gran aceleración de los procesos locales. La tercera parte, el capítulo décimo retorna a la visión externa que caracteriza al discurso del desarrollo, el discurso del no implicado, para releer incluso desde su utillaje la persistencia de la diversidad jerárquica no sólo como menor acceso a los bienes específicos del Desarrollo (los servicios estatales) sino en el nivel más sutil de la calidad con que estos servicios (ver por ej. caso de salud y educación) llegan a los yokot'anob.

INTRODUCCION.

I.

Este trabajo es una escrutación sobre el desarraigo en el trópico. El desarraigo es la contraparte poco asumida de ese horizonte ideacional[1] social, económico y político que se engloba bajo la diada ideal dominante del pensamiento occidental moderno de los siglos XIX y XX: "progreso"-"desarrollo". Es la dimensión no técnica y no cuantitativa del desarrollo; es la parte "histórica", "social", "humana", y además, por lo tanto "subjetiva" de las transformaciones que significa dicho desarrollo. Es la dimensión que demuestra que el desarrollo tiene que ver ante todo con la acción de sujetos sociales sobre sujetos sociales específicos y al mismo tiempo con la generación de otros sujetos sociales. Es el punto permanente de movilidad e inestabilidad que siguiendo a Berman (1988) caracteriza a la modernidad. Recordemos que según él la modernidad es una forma de experiencia caracterizada por éstas condiciones. El vivir dicha experiencia genera una unidad que califica de paradójica: "la unidad de la desunión: nos arroja a todos en una vorágine de perpetua desintegración y renovación, de lucha y contradicción, de ambigüedad y angustia". De acuerdo con él la modernidad tiene un arquetipo representado por el Fausto de Goethe convertido en un personaje característico con una acción particular: el desarrollador y el desarrollo fáustico. Este desarrollo es el que:

"da prioridad fundamental a gigantescos proyectos de energía y transporte a escala internacional. Aspira...a un desarrollo a largo plazo de las fuerzas productivas que cree que dará los mejores resultados a la postre...(y como parte del proceso) creará una nueva síntesis histórica de poder público y privado".

El análisis de Simone Weil (1996) coincide con la lectura de Berman del Fausto como alegoría del desarrollo cuando nos dice que "los seres desarraigados tienen sólo dos comportamientos posibles: o caen en una inercia del alma casi equivalente a la muerte..., o se lanzan a una acción tendiente siempre a desarraigar, a menudo por los métodos más violentos, a quienes aún no lo están

---

[1]por horizonte ideacional me refiero a un marco epistémico delimitado por las condiciones históricas; es decir a las bases y limitaciones para la producción de ideas sobre la base del contexto cultural concreto.

o sólo lo estan en parte"[2]. El desarraigo es entonces el lanzamiento a la vorágine, a esta forma de experiencia por parte del actor faústico que es esa nueva síntesis de poder público y privado. Berman subraya: "las autoridades en materia de desarrollo han acumulado en todas partes poderes enormes, incontrolados y a menudo letales". Morin y Kern (1993:169) agregan:

"la palabra desarrollo significa (de modo poco consciente y mutilado)que la política tome a su cargo el devenir humano, la política toma a su cargo, también de modo poco consciente y mutilado, el devenir dc los hombres en el mundo. Y el devenir del hombre en el mundo lleva en su seno el problema filosófico, politizado ya, del sentido de la vida, de las finalidades humanas, del destino humano. De hecho, pues, la política se ve llevada a asumir el destino y el devenir del hombre así como el del planeta".

El arraigo del que habla Weil -lo que desarticula el desarrollo mediante ese actor público y privado que es el Estado como agente de la integración mundial- no tiene que ver directamente con los apegos tradicionales (ver por ejemplo Geertz, 1991) como podría creerse desde una lectura tradicionalista. Para ella tener raíz signfica "participación real, activa y natural en la existencia de una colectividad que conserva vivos ciertos tesoros del pasado y ciertos presentimientos de futuro". Lo importante entonces es la participación efectiva y la viabilidad del colectivo, no los apegos.

Una prueba más de que el desarraigo -así entendido- es condición característica de la modernidad nos la da el que el interés central que anima la obra de Durkheim sea buscar el elemento integrador de las sociedades en una situación generalizada de División del Trabajo; y que pasa de los elementos de la solidaridad mecánica como la religión (ser parte de una conciencia colectiva), a los de los nuevos sujetos sociales (compartir representaciones sociales) como ejemplifica con los sindicatos. Marx también observa esta dimensión de la modernidad al describir acusiosamente el proceso de "liberación" de los comunes como una profunda desposesión, y en su caso la recomposición de los colectivos tiene una motivación y guía económica: las clases. Weber a su vez va a señalar la pérdida de sentido de las grandes asociaciones humanas y su tendencia a un funcionamiento mecánico donde el propio aparato se vuelve en su propia finalidad -los medios se convierten en fines-; y en donde lo más importante para el funcionamiento de los agregados es el

---

[2] Ver el abandono de Fausto en el primer capítulo del primer tomo y su función de extensionista del desarraigo primero individualmente con Margarita y luego de la sociedad y naturaleza en el segundo tomo como lo presenta Berman.

razonamiento que ampara la relación: la legitimidad.

Durkheim escapa del economicismo cuando dice que lo importante de los procesos de modernización es el cambio en lo que llama "densidad dinámica o moral" de la sociedad. Se trata de la "condensación progresiva de las sociedades" que lo mismo puede disgregar los grupos produciendo anomia que dar oportunidad a nuevas agrupaciones basadas en el acercamiento y comercio activo . Este permite que más individuos puedan accionar o reaccionar unos sobre otros con base en el cambio de las relaciones temporales y espaciales que impone la organización interdependiente de la producción industrial que liga orgánica y materialmente mediante vías de comunicación todo tipo de ámbitos distanciados y diferenciados "suprimiendo o disminuyendo los vacíos que separan a los segmentos sociales"[3].

La diferencia entre Durkheim y Weil respecto a las posibilidades del arraigo/rearraigo están basadas más en la participación que la mera identificación a través de las representaciones colectivas.

Esta interpretación implica también romper con el credo y matriz ideacional binaria modernista de considerar que lo que no es desarrollo/modernismo es automáticamente la llamada "tradicionalidad", movimiento contra estaticidad, fluidez contra inmutabilidad, momentaneidad contra eternidad. Para comprender la historia y la sociedad es necesaria una perspectiva basada en una lógica de complejidad como la propuesta por Morin que nos permita entender que, por ejemplo en este caso, la etnicidad actual de los pueblos considerados étnicos quizás no sea la modernidad (o sea no el actor que encarna al modernismo) pero si es evidentemente un producto de los procesos de modernización (transformaciones sociambientales) y de la modernidad (contexto cultural)[4]. Inclusive, como en nuestro caso, la tradicionalidad tal como la definían los autores clásicos de los años 60 como Eisenstadt -quien llega a plantearse problemas como el de la "modernización de la

---

[3]Sobre esto ver Lukes, 1984:166-171.

[4]Quiza un ejemplo más fuerte sea el de señalar en el mismo sentido que "el fundamentalismo" es un fenómeno específico de la modernidad y producto de la modernización. De hecho el fundamentalismo -como señalaba Ahmed Ben Bella (Conferencia "Algeria Hoy", Universidad de Salamanca, Octubre, 1995)- esta dirigido por universitarios que retoman del modernismo su idea de unicidad de mundo, política y Estado que no es originaria del Islam.

tradicionalidad"- estaría representada por la élite regional que se alía y "surfea" las suscesivas oleadas de integración mundial moderna[5].

No es ninguna novedad afirmar que la historia de los pueblos indígenas de América sea la del desarraigo. Este desarraigo ha tenido muchas formas, desde el exterminio y la "reducción" o migración forzada hasta el mestizaje-desindianización. Pero también, y este va ser nuestro caso de estudio, se da el desarraigo sin desplazamiento geográfico que es el desarraigo que Weil llama "moral". Es el rompimiento de entidades-identidades colectivas, la separación, negación y desmembración de sujetos sociales sin desplazarlos. El presente trabajo se centrará en explicar los procesos y tensiones que marcan la dinámica de desarraigo y "rearraigo" moral del pueblo yokot'an de Tabasco. Para entender la posibilidad del "rearraigo" necesitamos ir más allá de Berman y recordar que la narrativa de modernidad de Goethe no se queda en el Fausto. La otra cara, la visión pluralista no binaria de la modernidad está representada en la novela en cuyo título resume la idea y el contenido: "las Afinidades Electivas". Es decir, más allá de la pura tragedia de la disolución en un ámbito cosmológico, está la novela cotidiana del hacer y deshacerse de los agregados humanos sobre la pura voluntad y el libre albedrío y sin finalidades trascendentales en una nuevo inmanentismo laico basado en la acción de los individuos, sus sentimientos, instintos, placeres, necesidades, sueños, utopías y metas. Es el terreno de la indeterminación permanente y cuyo objetivo puede ser simplemente estético: no alcanzar algún objetivo, sino vivir bajo un principio ético y/o estético como intentaron y propusieron el propio Goethe y por su lado Kierkegaard. Es importante porque el actor aquí es siempre plural e infinito: es el ciudadano y no el Estado e incluso el ser humano como ser sintiente e intuitivo más allá de la política; el laicisismo no es sólo contra una política teológica -como en el caso de Fausto- sino también frente a lo que Esposito (1993:218) llama la "teología política" característica de la modernidad, y apela a una dimensión no estatal/política de la vida que Maffesoli (1991) llama "lo societario" diferenciado de lo "social". La percepción de esta dimensión que escapa de la totalidad de una sociedad como un hecho que siempre tiene que trascender hacia la dimensión estatal, nos da espacio para entender el ámbito de lo llamado

---

[5] El puro concepto de élite y su existencia ya niega la condición de movilidad social que presupone y promete el discurso de la modernidad.

"étnico", que por un lado -como más adelante veremos- por definición es lo no "estatal" en sentido evolutivo-peyorativo; pero por otro lado también nos permite ver que también es lo no "estatal" por voluntad y perspectiva consciente diferencial. Podemos así también comprenderlo como la diferencialidad civilizatoria entre el orden de las sociedades rurales segmentadas frente al de las polis, más allá de la perspectiva dominante que nos dice que las primeras son sólo pasos evolutivos hacia las segundas, y que sólo éstas -como consideraba Childe- pueden ser aceptadas como "Civilización"[6].

Entonces, sólo a través de esta noción de desarrollo como proceso de separación de las raíces; de el arraigo como pertenencia a un sujeto social viable (no como una mera lectura de apego y tradicionalidad); y comprendiendo la nueva dimensionalidad que adopta la política en el proceso de desarrollo (y el ámbito extra, meta o protopolítico[7]), es que podremos además no sólo explicarnos sino comprender lo que ha sido y significado la veloz modernización tabasqueña; que en las percepciones y representaciones sociales locales se acusa y consigna como "desorden". Esa idea de "desorden" guía la acción social y manifiesta a su vez la angustia y el vértigo del que habla Berman. Introduce también dimensiones que desaparecen en aras de una cientificidad mutilada/mutilante y a partir de la centralización de la economía como discurso clave de la vida social: las de las subjetividades diversas en juego en el proceso, y la del costo humano.

Sólo ahora a partir de las críticas postestructuralistas y postmodernas[8] es que con autores como Frenkl (1996) recuperamos la importancia del "sentido" en la acción del ser humano y el sujeto

---

[6]Podemos ver como las diez normas para identificar una sociedad urbana de Childe son asumidas como indicadores de civilización en el caso maya en Adams y Culbert, 1994.

[7]En este caso haría referencia a las actividades y relaciones que estarían fuera del ámbito de procesos de constitución de la estatalidad.

[8]Aquí estaría considerando que incluso las reflexiones sobre la modernidad que la objetivan de una manera crítica en cuanto a su versión binaria como lo hace la sociología crítica de la escuela de Frankfurt (incluyendo a Habermas), y quienes critican su univocidad temporal e histórica como Augé y Balandier proponiendo versiones pluralistas de la misma modernidad, son también una superación del mismo discurso de modernidad criticado por quienes consideran el fin de los metarrelatos.

social; Rosaldo (1991) nos invita a asumir las emociones como dimensiones del "sentido" de la acción social mientras Maffesoli (1991) habla del sentido como necesidad/potencialidad de lo afectivo; Deleuze (1980) nos demuestra que el sujeto "deviene" y que sólo se realiza cuando se "desterritorializa"; con Godelier (1989) -siguiendo a su manera la crítica antiutilitarista de Sahlins (1997, original 1976) y la interpretación de la transición social de Polanyi (1989)- podemos abordar la dimensión ideal de la reproducción y una visión posteconomicista de la misma al considerar que la sociedad primordialmente produce sociedad (a veces inclusive a través de la economía); con Ricoeur (1996) vemos el papel de la narrativa en la construcción de identidades; Said (1989 y 1990) expone la relación entre la institucionalización intelectual, las narrativas literarias y el discurso científico; y Foucault (1980 y 1993) desentraña el papel y función del discurso, introduce la fuerza y su uso como elemento constitutivo de la social y de los sujetos, describe la diversidad de las epistemes, la complejización de los procesos histórico-discursivos de construcción de identidades a través de la genealogía y la descentralización del discurso moderno-occidental y científico de la etnicidad. Estamos entonces en posibilidad de estudiar las partes blandas, vitales y no sólo los huesos, superando así la limitación que le señala Jay Gould (1995) a la paleontología tradicional y que le podemos seguir señalando a los estudios del Desarrollo, apódese Sustentable o no. Una insatisfacción que Bergson (1994) expresó mejor que nadie:

"...veremos que nuestros conceptos han sido formados a imagen de los sólidos, que nuestra lógica es, ante todo, la lógica de los sólidos; que por eso mismo nuestra inteligencia triunfa en la geometría, donde se revela el parentesco del pensamiento lógico con la materia inerte (...) Más de ahí debería deducirse también que nuestro pensamiento, en su forma puramente lógica, es incapaz de representarse la verdadera naturaleza de la vida, la significación profunda del movimiento..."

II.

"Los objetos de estudio de la antropología primero fueron las sociedades salvajes, luego se puso de moda el término de sociedades primitivas y hoy se habla de grupos étnicos. Esto último es un callejón sin salida porque no creo que los catalanes vayan a dejar que se les trate como objeto de estudio. Entonces, ¿por qué tratar así a los chontales?"

Roger Bartra. La Jornada, 13 mayo, 1997.

Siempre cabe preguntarse por el sentido de estudiar a un sujeto que esta desapareciendo[9] . La Antropología y la Etnología resolvieron esto a su manera.

Pero primero, para entender como y porque se afirma dicha desaparición, considero necesario entender desde que parámetros culturales y analíticos se hace la afirmación. A su vez para esto hay que entender tales disciplinas más allá de meros procesos racionales de acumulación de información y técnicas analíticas a través de una superación y competencia de teorías. Necesitamos enfrentar el problema del desarrollo del discurso científico tratado ya por Kuhn, Lakatos, y Feyerabend entre otros, y que es tan parecido al problema del desarrollo histórico para los estructuralistas. Es decir, como abordar el cambio de cosas que se presentan como totalidades establecidas y saber si su superación ha seguido un proceso consecuente con sus principios o premisas o se hace a través de rompimiento.

Como subrayan Enloe (1973) y Peterson Royce (1982), no hay nadie que no esté implicado cuando se hace un enunciado sobre la etnicidad -al fijar la posición del otro se fija la propia-, por eso más evidentemente que en cualquier otro caso, considero importante recuperar los señalamientos de Wartofsky (1983) sobre la íntima imbricación de la cultura con la ciencia:

"El científico arrastra consigo, a su trabajo, la herencia de sentido común no formulada ni explícita, del mismo modo que arrastra la herencia incoada de formulaciones metafísicas, epistemológicas y lógicas que se han ido embebiendo en su ciencia a lo largo del desarrollo histórico, de ahí que la herencia de sus estructuras conceptuales, que llamamos parametrales, en virtud de estar perfectamente socializadas, como es el caso de las reglas del paradigma normal según Kuhn, constituyen un trasfondo "no crítico y no críticado entorpecido con dogmas ocultos y no reconocidos como tales".

La cultura general de una época es el contexto de posibilidades de la producción de discurso científico y puede ser determinante en cuanto a su estructura, lógica e información, sobre todo a nivel de definir lo visible y lo no visible, lo pertinente y lo no pertinente. En este sentido Jodelet y Moscovici[10] no dudan en calificar a la ciencia como una representación social más; y Morin (1992)

---

[9]Sería el caso de los chontales según informes científicos de 1962 (Villa Rojas, 1985) y algunos más recientes como los de Incháustegui, 198; Cadena y Suárez, 1988; y del Delegado del INI, 1993).

[10]ver Jodelet, 1989.

discurre ampliamente sobre la problemática relación de la ciencia como parte de la autorreproducción de la cultura y su "autonomía relativa" frente a esta determinación. Gramsci, Bajtín y Ginzburg entre otros nos demuestran por su parte como se da el complejo intercambio entre los saberes cultos y doctos, incluida la ciencia, y las culturas populares. Y es en el marco de esta discusión de la relación de la cultura de la sociedad general y los grupos particulares (comunidades epistémicas las llama Villoro) que surgen los conceptos de paradigma (Kuhn), marco epistémico (Ginzburg), y horizontes/umbrales epistémicos (Zemmelman, 1992/a y b).

Ante esta cuestión y la necesidad de comprender a la Antropología y la Etnología como constructos racionales/culturales me parece fructífera la perspectiva de la "narrativa". Tomando como base los usos que hacen de ésta tanto Ricoeur (1994 y 1996), Said (1990), Bhabba (1994), Fischer (1986) y Cruz (1986)[11] podemos ver como la idea de narrativa no nos cierra a una preconcepción del discurso científico como una entidad estrictamente racional-lógica. El concepto e idea de narrativa se plantea y lo vamos a utilizar a distintos niveles:

a)la narrativa se define como un principio antropológico, el ser humano es un animal que no sólo da sentido a su acción de acuerdo con "un esquema significativo concebido por sí mismo"[12], sino que para hacerlo necesita enunciarlo y comunicarlo. De esta manera la narrativa es una dimensión práctica indispensable de constitución permanente de todo grupo social, es también la dimensión cognitiva básica sobre la que ha actuado toda la humanidad dado que es a través de ella que se da "tradicionalmente" la apropiación intelectual del mundo. La narrativa entonces, organiza, es la "respuesta a la necesidad de introducir una mínima trama de sentido en el desordenado curso de los acontecimientos"[13]. Toda narrativa esta inmediatamente caracterizada, es siempre particular. Es una manera de razonar y representar localizada, caracterizada. A diferencia de la dimensión cognitiva y enunciativa analítica la narrativa explícitamente incluye la dotación y formulación de

---

[11]Tanto la noción como la concepción de la importancia de la narrativa como dimensión constitutiva de la realidad humana, lógica cognitiva específica y medio de comprensión de la vida y actividad humana le debe también a Barthes y Husserl entre otros. Ver Richardson, 1990: 20-22.

[12]Sahlins, 1997:9.

[13]Cruz, 1986:41.

sentido y es el momento que socializa y comunaliza toda experiencia. En tanto que está caracterizada aporta/incluye en cada caso todos los elementos de delimitación de universo, perspectiva y estructura que guiarán la organización de subsecuentes enunciados.

b) La narrativa es al mismo tiempo el espacio ideal constitutivo de cada acción humana social e históricamente caracterizada que define Godelier (1989) y la práctica institucional-instituyente que describen cada uno por su parte y en distintos niveles Said y Legendre.

C) Ricoueur nos explica que La narrativa es el medio prioritario por el cual se constituyen los sujetos, establecen la relación entre los diferentes momentos de la su ipseidad (diferenciación interna al sujeto a lo largo del tiempo que permite que el sí mismo sea un otro respecto al sí mismo de otro momento) permitiendo la continuidad de su mismidad (diferencialidad permanente a lo largo del tiempo respecto a lo que rodea al sujeto) a través de su cualidad de ser al mismo tiempo descripción y prescripción; y en el mismo sentido Cruz nos la define como "un espacio social en el que se configura identidad". Al ser un espacio, una mediación entre el mismo sujeto colectivo o individual, entre este y otros sujetos, y entre éste y el mundo, es también el espacio donde puede darse la creatividad, la invención y la interpretación, como nos plantean Fischer y Goody y Watt[14], y también el conflicto como describe Foucault; la narrativa no es sólo la objetivación-autoobjetivación sino que es también una permanente actualización tan coherente o arbitraria como lo desee o pueda hacer o le deje hacer o imponga el mundo al sujeto.

En este punto la idea de narrativa en cuanto momento constitutivo del sujeto coincide con la ontología que propone Castoriadis (1998:64-65) cuando reacciona contra una concepción del ser dominada por la "hipercategoría" de determinación: el ser como mero despliegue de su esencia, cualidades o necesidades que pueden prefigurarse en una particular teleología a partir del conocimiento de éstas[15]. Nos dice Castoriadis que el ser es lo que los griegos llamaban "caos", un espacio de posibilidades, el espacio de la acción, se trata de un "un caos de estratificación no

---

[14] cit pos en Horton, 1980, p.46-47. Según la reseña de Horton estos autores demuestran como cada individuo reelabora un poco lo que se le transmite en forma de "representaciones colectivas" y es ese material reelaborado lo que se transmite a la generación siguiente.

[15] Comparar esta idea con la propuesta habermasiana de superación del etnocentrismo expustea adelante en el capítulo 1.

regular", es decir, que implica "organizaciones" parciales, cada vez más específicas de los diversos estratos que descubrimos (descubrimos/construimos, descubrimos/creamos) en el ser. Agrega que el ser no está en el tiempo, sino que es por el tiempo, mediante el tiempo, en virtud del tiempo[16]. Y finalmente que el tiempo no es sino creación. El ser es entonces la permanente creación del momento actual y su futuro, y que esta acción presente crea/interpreta también siempre su pasado. Esta creación/interpretación es el proceso que genera la "institucionalización" de los grupos sociales, las sociedades particulares y la sociedad general; es el proceso de generación de significaciones imaginarias que cohesionan a los grupos y los dirigen. Concluye Castoriadis que toda sociedad es un sistema de interpretación del mundo, al mismo tiempo, y por lo tanto, una construcción, constitución y creación de un mundo propio; -y agregaríamos- del mundo ajeno en el campo de la lucha por la hegemonía en cuanto a la determinación ideal y material del mundo real, de la territorialización de los espacios.

d)Por otro lado, en el uso que le dan Bahbba y Said al concepto de narrativa, las encontramos como metahistorias (metarrelatos dice Lyotard) o contextos de los "discursos". Las narrativas son los elementos culturales en permanente reinvención que dirigen o contextualizan los discursos de todo tipo, en particular los científico etnográficos. Se trata entonces de entender a los discursos como desarrollos de temáticas transdiscursivas, antes que el desarrollo de la propia objetivación explícita de la disciplina o discurso en cuestión.

La ciencia vista así es una entidad abierta que se alimenta del contexto-horizonte cultural, es producida por sujetos ubicados (en el sentido que propone Rosaldo, 1991) y que produce discursos temáticos secuenciales (a su vez narrativas) que se combinan y guían la subsecuente producción y reflejan también la recepción no analítica/racionalizada de contenidos propios y externos que pueden funcionar incluso como arquetipos [17](ver León, 1997).

---

[16]Para una cabal comprensión de este enfoque es necesario cambiar nuestra cosmovisión newtoniana en la que el tiempo es una sola sobre la que se despliegan los diversos objetos para entenderlo desde una perspectiva einsteniana en la que los diversos objetos en su despliegue crean sus diversos tiempos y espacios paralelos, confluyentes, etc. (ver Einstein, 1988 y Navarro, 1994)

[17]De acuerdo con Jung (1991:10) los arquetipos son los contenidos del inconsciente colectivo, es decir información

Entendiendo así estas disciplinas podemos abordar la respuesta a la pregunta planteada al inicio de este apartado:

Al conocimiento de una cultura en supuesta desaparición primero se le da un sentido de rescate de elementos que se están perdiendo y que según la vieja escuela decimonónica nos explican nuestro propio pasado como especie cultural. Después, desde una perspectiva más "ecologista", se trata de "rescatar" la pluralidad humana que ha ido desapareciendo bajo la integración impuesta por la civilización de integración no-cultural que implica la modernidad; o de "explicar" como ellos y su ambiente "ecológico-cultural" convivían o se adaptaban y ahora desaparecen; o finalmente, explicar la anomalía o "falta de evolución necesaria" (desarrollo) que impide que desaparezcan.

En todos estos casos lo interesante y el problema es que se asume ya una temporalidad "predeterminada" y limitada al objeto o sujeto de estudio bajo la protección de alguna narrativa particular sobre la evolución general y las potencialidades evolutivas particulares adjudicadas al objeto. En su versión más abstracta ésta es concebida como un avance hacia la superación de los sujetos y sociedades de las más "simples" hacia las más complejas y la desaparición de la diversidad de entidades menos complejas, menos capaces. Se supone además que toda la diversidad viene a resumirse y trascender en los elementos existentes como superación de las diversidades elementales anteriores. Parsons (1974:10) nos da una apretada síntesis del rescate que hacen los sociólogos de la teoría de la evolución como "utillaje conceptual" y sistémico básico para su construcción discursiva:

"...el principio de la evolución está establecido firmemente en su aplicación al mundo de los

---

inconsciente preexistente al proceso de juicio y enunciación. Son "contenidos síquicos no sometidos aún a elaboración consciente alguna". Jung equipara a éstos con las representaciones colectivas según el úso que le da Lévy-Bruhl al concepto: figuras simbólicas de la cosmovisión grupal que supone él que en las sociedades primitivas son incluso explícitas. Y también los iguala con formaciones estrictamente narrativas: mitos y leyendas. Estas 3 formas se diferencian sólo en el nivel de elaboración, pero de hecho en la ontologización que hace Levy-Bruhl, el conocimiento primitivo en mucho no sería sino la reelaboración permantente de los contenidos arquetípicos. Más allá de él la idea generalizada de separación entre conocimiento moderno y tradicional o primitivo parte de ésta idea. La función que le asigna Jung a los arquetipos y que se supone particular a los primitivos es la de asimilar todo hecho a los marcos que éste propone.

seres vivos, en el que debe incluirse el aspecto social de la vida humana. En el centro de nuestro interés se encuentran conceptos básicos de la evolución orgánica, tales como la variación, la selección, la adaptación, la diferenciación y la integración..."

Jay Gould (1995) nos demuestra que en la biología -de donde originalmente se retoma la narrativa- el desarrollo real no ha sido así. En tiempos antiguos se puede encontrar una mayor variedad de especies sino también una mayor complejidad (es decir, que la complejidad puede estar en el inicio), y éstas especies complejas desaparecen sin que sean asimiladas por ninguna rama resultante en especies actuales. A esto le llama "diezmación" y explica que la situación actual es de pobreza de variantes de especies, pero cada una con muchos ejemplares. En la sociedad la narrativa evolutiva se representa mediante una flecha temporal unilineal en la que la modernidad como civilización viene a convertirse en la historia universal en la que todos los pasados convergen en un único futuro. La diversidad es "elemental", es de formaciones "simples" y esta condenada: Según esta visión los pueblos diferentes -culturalmente integrados y no económicamente mediados- son nuestro pasado concreto o abstracto (y como tal pueden ser nuestros "primitivos contemporáneos" como los llamó Murdock, 1981), son más simples, y como tales están condenados a ser absorbidos[18].

Estas ideas se manifiestan explícitamente en la narrativa de "la mentalidad primitiva" que es una de las bases constituyentes del discurso moderno. Es la invención de una otredad radical diferenciada a la modernidad. La otra otredad es "la tradicionalidad" que es sin embargo, el escalón anterior de la evolución a la modernidad y que además sí es parte de la "occidentalidad".

El estadio primitivo es definido ante todo como una característica ontológica: si aceptamos ya que ese otro es un ser humano (recordar las disquisiciones sobre los indios americanos en el siglo XVI español), lo podemos sin embargo diferenciar (en el siglo XIX) por su mentalidad: una forma total, particular específica e incambiable de razonar y entender al mundo.

Esta narrativa tiene orígenes profundos desde los discursos de diferenciación ontológica entre

---

[18]Cabe mencionar que el único lugar donde está demostrada, aceptada y es asumida la teoría/narrativa de la "diezmación" es en la lingüística donde se sabe que los idiomas se han simplificado y reducido su número sin que ello pueda considerarse en sí mismo un avance o "progreso".

griegos y persas escritos por Hipócrates[19] pasando por los ensayos de Montesquieu[20] y llega hasta el uso de la categoría de mundo de vida por Habermas. El momento clave de la narrativa actual esta en la formulación de Lévy-Bruhl (1985). El nos dice que quiere explicar al hombre primitivo que no sabe clasificar, que no tiene nociones sino prenociones y que no tiene un discurso propio sobre su propia individualidad[21]; el primitivo básicamente tiene una relación afectiva con un mundo del que es parte indiferenciada por lo que no puede ejercer su subjetividad. Y además las clasificaciones que establece son de parentesco de objetos de acuerdo a reacciones afectivas semejantes que lo llevan a hacer identificaciones que nos parecen heteróclitas, ingenuas o irracionales; y no relaciones de causalidad o genéticas que produzcan sistemas autoexplicativos como pretende la ciencia moderna (la taxonomía y los órdenes de relación son la teoría)[22].

Ante la ausencia de intereses-perspectivas compartidas, propone Levy-Bruhl entender a ese otro como lo que establece su diferencialidad: como una mentalidad, y entenderlo desde ésta. La mentalidad es un hecho total, como la cultura (con la que a veces se les identifica), y procede a

---

[19]Ver Le Goff 1995:9-10.

[20]Ver la cita de el Espíritu de las Leyes retomada por Sahlins 1997:26.

[21]Lévy-Bruhl identifica con esto al primitivo con el "niño", sólo que ese "niño" del que habla sí llega a generar "nociones": a separar su autorrepresentación del yo del resto del mundo. Esta fuerte idea como desarrollo universal de la capacidad reflexiva que se da "naturalmente" en el "niño" moderno europeo,etc., pero no en el adulto primitivo, sigue la misma línea de progresión en el espacio cultural moderno occidental del saber cotidiano hacia el "conocimiento científico". Recordemos la progresión desde las prenociones como "representaciones esquemáticas y sumarias formadas por la práctica y para ella" (Durkheim) y la necesidad de sustituir tales nociones del sentido común por nociones científicas expresada por Mauss como forma de constituir el "verdadero" conocimiento, el científico, como nos lo exponen Bourdieu, Chamboredon y Passeron (1988) en su conocido manual de iniciación a la sociología. Podemos aquí distinguir claramente esta línea de narrativa que establece una teleología/evolución del niño/primitivo al moderno/(moderno/maduro)científico.

[22] Hay que recordar como Foucault desarma esta complaciente imagen propia del pensamiento moderno-científico en Las Palabras y las Cosas.

describir sus características particulares. La narrativa inicia cuando a partir de ésta caracterización, estos elementos serán considerados como las características ontológicas identitarias, y por lo tanto apriorísticas de todo pueblo distinto y además considerado como nuestro antepasado. Es decir, en principio todo pueblo "primitivo" y por costumbre y extensión todo pueblo clasificado como étnico.

Todo lo anterior se traduce en el interés por "fijar" los elementos del objeto ya predefinido como diferente con base en su mentalidad. Es decir en una ontologización de la diferencia y en una actividad que apriorísticamente definía su objeto de estudio como ahistórico e incambiable, y además se preocupaba ante todo por buscar lo más estable y eterno de su ser: su "ethos" (con el que inmediata y apriorísticamente se le identifica).

Aquí se establece una identidad entre el contenido de la ontología prescrita para la entidad y la definición de la entidad en cuanto lo distintivo de la mentalidad primitiva es su falta de reflexividad, y por lo tanto su incapacidad de acceder a la subjetividad. Es sorprendente como esta narración, este relato llega intacto hasta la teoría de la acción comunicativa de Habermas[23].

Con esta perspectiva, narrativa y caracterización del objeto de estudio se niega de entrada la característica primordial de lo humano, individual o colectivo: la movilidad y autodeterminación relativa. Es decir su posibilidad de constituirse y actuar como sujeto. Foucault (1988:281) ya denuncia esto como una práctica, una técnica, una forma de poder:

"Esta forma de poder se ejerce sobre la vida cotidiana que clasifica a los individuos en

---

[23] Esta narrativa no se impuso sin discusión. Horton (1980) nos recuerda que Lévy-Bruhl discute con Frazer y Tylor que suponían que los primitivos se diferenciaban por una misma forma de razonar pero simplemente subdesarrollada y que al mismo tiempo Durkheim presentaba otra versión de diferencialidad evolutiva en la que la visión mística era también una forma de explicación que superaba las limitaciones del sentido común igual que lo hace la ciencia pero como un camino paralelo. Horton nos muestra como lo que se impone en la recepción y tradición antropológica es la visión de Lévy-Bruhl de diferencia cualitativa y la otra tesis de Durkheim, la del salto de lo Sagrado a lo Profano.

En todo caso se mantiene la limitación heurística de buscar ante todo fijar-prefigurar al otro (todo individuo miembro de una colectividad "precientífica, preindustrial y basada en una cultura oral", como explica Horton) en un marco universal único frente a la diversidad y libertad subjetiva del moderno. El primitivo es su "ethos", mientras el "ethos" del moderno es su capacidad de diferir, cambiar permanentemente.

categorías, los designa por su propia individualidad, los ata a su propia identidad, les impone una ley de verdad que debe de reconocer y que los otros deben reconocer en ellos. Es una forma de poder que transforma a los individuos en sujetos. Hay dos significados de la palabra sujetos: sometido a otro a través del control y la dependencia, y sujeto atado a su propia identidad por la conciencia o el conocimiento de sí mismo. Ambos significados sugieren una forma de poder que subyuga y somete".

En nuestro campo cultural-civilizatorio de interés (el maya), Sullivan (1991) nos da un excelente ejemplo y explicación de como ha funcionado esto: nos expone como Morley y Villa Rojas usan a los campesinos de Xcacal-Guardia como informantes para reconstruir los contenidos intemporales de lo maya ignorando sus reclamos independentistas contemporáneos como elementos de comprensión y estudio. Se presenta como una etnia del pasado a un colectivo actual, un pueblo tan integrado y vital que se considera a sí mismo con la capacidad de proponerse establecer alianzas militares con Inglaterra y Estados Unidos en contra del Estado Mexicano.

Esta dimensión de la relación de conocimiento interculturales es de una importancia básica en este campo - como lo señalan muchos teóricos de la etnicidad[24] . Pero, no se trata solamente de un problema de "etnocentrismo", es decir, de la construcción del objeto a partir de una perspectiva cultural que implícitamente se considera y representa como "neutra" (no cultural/no parcial) y central (por lo tanto superior o al menos externa del conflicto), o superior. Se trata también del problema del "logocentrismo": la construcción de los objetos a partir de discursos locales (como la ciencia aunque se presuma universal) que igualmente se representan como neutros, imparciales o centrales. Es el caso de los descriptores o conceptos que pasan a funcionar como lo que Ginzburg (1995:75) llama "marcos epistemológicos". Es decir que se convierten en el cristal que colorea el paisaje o en las guías que nos van a decir como reconstruir el objeto de manera pertinente para nuestra matriz epistémica y que implican una particular ontología y una particular teleología predeterminada por el propio concepto, tema o narrativa.

Un ejemplo claro de la limitación que nos impone construir la aproximación a partir de un interés logocéntrico nos lo da el trabajo de John Womack para el caso en que la categoría de subjetividad o estudio de sujetos sociales se reduce a "acción política" o peor, a "rebeldía". Womack

---

[24]Enloe, 1973; Devalle 1992/a y b; Peterson Royce, 1982; Rosaldo, 1991; y Guzmán Böckler, 1986.

estudia el zapatismo desde la perspectiva del interés disciplinario muy extendido de entender las "rebeliones". Womack nos expone entonces la paradoja de que los pueblos de Morelos primero negociaran pacíficamente y obtuvieran concesiones del gobierno porfirista en el siglo XIX y luego en el XX se rebelan violentamente. Funda incluso toda una línea de narrativa al presentar la paradoja de que se trata de un grupo de campesinos que se levanta en armas no para cambiar su situación como unos "verdaderos revolucionarios" (es decir en sentido de determinada flecha histórica) sino para no cambiar: "lo único que querían era permanecer en sus pueblos y aldeas, puesto que en ellos habían crecido y en ellos, sus antepasados, por centenas de años vivían y murieron". Al final, aunque "lograron el reconocimiento (de los campesinos) como cuerpo político legítimo de México...habían perdido la lucha por conservar la vida de sus comunidades". En este caso, si ontologizamos al actor con base en su momento arbitrariamente elegido como base (o su última representación, en términos de Simmel, ver adelante capítulo 1) tiene razón Womack; pero si abrimos nuestro campo de atención y entendemos que la lucha por la comunidad no es la defensa de un formato de organización económica o social en sí mismo, sino la lucha por la persistencia de una identidad social diferenciada, o sea, el despliegue de un sujeto social, desaparece la paradoja. Knight (1995) ya señalaba este problema al demostrar que los llamados "nuevos movimientos" rurales, municipales y autonómicos de las décadas de los 70, 80 y 90 no eran novedosos sino continuación de acciones que quizá en el pasado inmediato de corto plazo sólo tenían menos proyección. Y Katz (1988) ha demostrado ya también que por un lado México es el país que ha tenido más rebeliones en su historia independiente, y que además éstas tienen un patrón: reinciden en las mismas regiones; y éstas regiones resultan ser territorios indígenas.

En el mismo sentido, en el curso de esta investigación recibí una enseñanza práctica que me señaló la dimensión necesaria para entender la cuestión. Cuestionando a un informante sobre la ocupación policíaca de San Carlos, Macuspana con motivo de las elecciones delegacionales de 1989, su respuesta no se refirió al hecho inmediato. No fue ni una cronología ni una crónica y menos un reporte, sino siguiendo la tradicional estructura narrativa maya (epigráfico y oral) no me respondió con el hecho inmediato sino con el acontecimiento generativo[25]. El hecho base fue la matanza

---

[25]Proskouriakoff, 1994, p.28 nos dice que en los textos epigráficos los mayas "siguen el patrón habitual de remontarse

ocurrida en ese mismo lugar en 1929. Me dice de entrada -para mi escándalo y mi fe en el progreso cívico-: "entonces era como ahora: toda la gente de los pueblos estaba fichada, controlada...". Describe los hechos anecdóticos de la quema de la gente en la iglesia y luego explica: "...la culpa fue de los Sancarleños: Garrido les dijo que hicieran las dos ferias juntas, la suya del Santo y la de él, la de la yuca, el mismo día. En esas de Garrido se llevaban unas raíces de yuca grandísimas y se daban premios...Pero los Sancarleños dijeron que no, que ellos mandaban en su pueblo y se armó el problema.[26]" Es decir, que el acontecimiento actual no es sino una anécdota y la cuestión central, entonces como ahora, era la "terquedad" de los Sancarleños por manderse solos. Así no tiene sentido centrarse en "el conflicto electoral de 1988-1989" sino en el despliegue en los distintos momentos de la autodeterminación Sancarleña. Lo mismo puede ocurrir respecto a la cuestión del "desarrollo", la "contaminación", "las reclamaciones petroleras", etc.

En este trabajo serán centrales las perspectivas formadas a partir de los conceptos de "desarrollo" y "etnicidad". Para enfrentarlos, entenderlos y darles un uso heurístico considero necesario tener siempre en mente que en el discurso cotidiano de las ciencias sociales usamos los conceptos en tres niveles distintos:

1.-) El primer nivel es el que coincide en mucho con el del lenguaje de la vida cotidiana o el de su significado epistemológico y el uso que normalmente hacen (o deberían hacer según las reglas de la disciplina) los filósofos.[27] Es decir el de su uso analítico más abstracto y común como adjetivo o como descriptor de un hecho específico.

2.-) El segundo nivel hace referencia al uso que se hace de esta palabra en referencia a una definición, evento, época o proceso histórico específico y localizado.

3.-) El tercer nivel tiene que ver con el uso del nivel anterior como modelo y marco epistémico, es decir como idea producente de sentido, como guía de lectura, interpretación y reconstrucción del universo; y como horizonte o límite de imaginación o intelección. Este nivel llega a ocultar el primer

---

atras en el tiempo y después avanzar hacia adelante".

[26] Ver Uribe, 1990/a.

[27] Sobre esto ver Mattai, 1995/a y b.

nivel. Todo uso del concepto parece hacer referencia sólo al segundo nivel y con base a esta hipostación se generan confusiones o nuevas definiciones que mezclan ambos sentidos generando parámetros ambiguos cuando no contradictorios. En este nivel es que los conceptos implican ya en su uso una teoría sobre el hecho en tanto guían su construcción como objeto e implican también ya una ontología y una teleología específica. Se cumple aquí aquella máxima de que una descripción (el uso del concepto en el nivel uno) es ya una teoría del hecho. Y es donde se habla ya de una narrativa en tanto cumple la doble función de descripción/prescripción.

Lucien Febvre[28] lo explica de la siguiente manera:

"desde que una idea, por fragmentaria que sea, ha sido realizada en el campo de los hechos, aún de forma imperfecta, ya no es la idea la que cuenta a partir de entonces, sino la institución situada en su lugar, en su tiempo, incorporándose a la red complicada y movediza de los hechos sociales, produciendo y soportando una y otra vez mil acciones diversas y mil reacciones".

III.

Para la etnografía tradicional el punto de partida es considerar que el carácter de un grupo, la "etnicidad" como concepto descriptor o como adjetivo referencial y marco epistémico, es un hecho evidente, incluso ontológico. Sin embargo, como nos recuerda Bartra en la cita que he seleccionado como epígrafe de este apartado, tenemos que comenzar por cuestionar la evidencialidad de lo "étnico" como un concepto, para usar el propuesto por Rosaldo (1991), "ubicado". Es decir un concepto determinado en una situación y usado por sujetos a la vez situados en plena negación o enjuiciamiento al sujeto y saber univeral. Es decir, preguntarse que nos dice que la forma de integracción e identificación de la gente que se autorreconoce como Yokot'an sea étnica. Y ¿Qué tanto nos explica de entrada y qué tanto nos abre y cierra posibilidades de comprensión el de entrada considerarlos bajo el paraguas de lo étnico? Quiero decir que no necesariamente se explica una situación o conflicto étnico por procesos directamente ocurridos en ese ámbito o procesos que tenían

---

[28] cit pos Roger Chartier, 1992:16.

directamente un sentido tal[29].

Y se trata también de un necesario paso en el proceso de avance no lineal del discurso y disciplina científica en el sentido que propone Navarro (1994:1):

"Puede decirse que, en general, una disciplina es tanto más madura cuanto mayor es la profundidad con que cuestiona las condiciones de posibilidad de su objeto. En las primeras etapas de su desarrollo, en efecto, las ciencias particulares suelen relacionarse con su objeto propio como algo meramente dado, inmediatamente intuible en un cierto ámbito de lo real. En estas primeras fases cada disciplina trata con su objeto específico como una realidad ya constituida en todas sus determinaciones concretas, y sólo con posterioridad comienza a interrogarse acerca de las condiciones que hacen posible la existencia de tales determinaciones. Es decir, sólo en un estadio más bien avanzado de su desarrollo suelen (...) asumir como problema central, no ya la caracterización de los rasgos superficiales de su objeto constituido, sino el estudio de los mecanismos que permiten la constitución de tal objeto".

Al partir del carácter étnico como hecho evidente e incuestionado tenemos que recordar el uso "ordenador"-jerarquizador de las relaciones sociales e interpersonales que tiene el reconocimiento de la etnicidad (como nos recuerdan De Vos[30] y Foucault) para no trabajar sobre la base y a partir del hecho terminado/consumado cuando la relación resultante/o como resultante es la que nos interesa, es decir el proceso que hace que dicha situación exista. O en todo caso tenemos que recordar la afirmación de Gadamer de que si bien no se puede conocer sino es a partir del prejuicio (el hecho fenoménico caracterizado/particularizado que se confronta en el primer momento), el conocimiento nunca puede quedarse al mero nivel de afirmar la existencia del prejuicio.

La propuesta que intento manejar en el presenta trabajo es la de recuperar a la etnicidad -

---

[29] Ver por ejemplo la explicación "indirecta" que da Robinson, 1998 al conflicto de Tapoztlán al hablar de los procesos de reconfiguración espacial y política a través de la especulación inmobiliaria en los Altos de Morelos (municipios de Yautepec, Tlanepantla y Tlayacapan).

[30] cit pos Peterson Royce, 1982.

teóricamente- y al colectivo humano Yokot'an -concretamente- desde una apertura conceptual mayor, la de sujeto o identidad social, entre otras subjetividades e identidades sociales. Al plantearme la hipótesis de que son un sujeto social entonces rompo con la perspectiva de "rescate", con la exigencia de buscar fijar "lo objetivo" de su ser diferenciado (por fijar también se entiende estabilizar en el tiempo), y me intereso más en intentar entender y seguir su movimiento, su moverse, su hacerse y deshacerse (es decir su actuar incluso sobre su propia identidad). La exigencia teórica sobre el sujeto -encontrar el deber ser que lo hace para seguir siendo lo que el investigador dice que es - pasa a convertirse entonces en una exigencia no teórica sino metodológica sobre el investigador:saber reconstruir en lo posible y pertinente el accionar, el variar, el decidir, el recibir imposiciones, etc. del sujeto de acuerdo a la profundidad del mismo. En todo caso, la hipótesis y marco epistémico estan dados por un concepto más amplio, menos ubicado, menos predefinido, menos predeterminante, que es el de sujeto social. Creo que este abordaje tiene al menos la virtud de verse en la necesidad de explicar que es la etnicidad de un pueblo en las coyunturas seleccionadas -es decir, como hecho relativo y cambiante- en lugar de sólo describirla sin explicarla.

IV.

Hay una pregunta que guía y limita la perspectiva científica con que se aborda el caso tabasqueño y es la única preocupación "legítima" con la que cualquier inquisición o interés sobre Tabasco es aceptada dentro de los proyectos de financiamientos de actividades científicas. Esta perspectiva no pasa ya por la particular sicología, campechanía, ateísmo, socialismo, lenguaje local o liberalismo como antes lo podían proponer Greene (1981), Gutiérrez Eskildsen (1978), Vasconcelos (1965), Mora (1947), Kirschner (1976), Martínez Assad (1979) o López Obrador (1987). Estas particularidades sólo aparecen relevantes en cuanto se trata de entender la pregunta planteada por la CEPAL en 1979: "¿Por qué hay un rechazo a la actividad petrolera si ésta ha abierto nuevas oportunidades para el desarrollo regional, diversificado y consolidado su aparato productivo y estimulado una alta demanda de bienes y servicios?". Y derivadas de ésta y de las preocupaciones Estatales, aparecen las cuestiones subordinadas de saber los daños efectivamente ocasionados por la industria petrolera y el cómo lograr un "desarrollo sustentable". Incluso, por ejemplo, ha surgido

toda una línea de trabajo de investigaciones por parte del Banco Mundial y del PNUD sobre la factibilidad e impactos socioeconómicos y culturales de proyectos de inversión en zonas rurales e indígenas[31].

Es decir, todo se organiza a partir de las necesidades del programa, problemática y paradigma del "Desarrollo", primero basado en la inversión estatal y ahora -supuestamente- en la de "los agentes del mercado". Tabasco y todo lo que contiene sólo tiene sentido en relación con este proceso abstracto. Es decir que si nos atenemos a la perspectiva de Smith y Ricardo, y al discurso del "Desarrollo Regional", sólo es pertinente todo aquello que participa positiva o negativamente en la organización de la región como unidad productora de "riqueza", de "valor".

En mi caso el interés está en un sujeto social y por ello este trabajo se centra en la experiencia de dicho sujeto de interés en medio del proceso de Desarrollo. En otras palabras, en el proceso de cambios del pueblo Yokot'an de Tabasco a partir del proceso de transformaciones regionales producidas por los proyectos de desarrollo implementados a partir de 1960.

Frente al Desarrollo se bifurcan las interpretaciones. Por un lado se repite que el Desarrollo (su falta) es el principal problema de las etnias. Con lo que se reduce la cuestión étnica a subdesarrollo o pobreza relativa[32]. Por otro lado, con buenas razones se acostumbra a pensar que todo proceso de desarrollo lleva a la desaparición (por genocidio o etnocidio) de los grupos étnicos que se ven afectados por éstos: en el discurso de la posguerra desarrollo significa cambiar las relaciones e identidades tradicionales por relaciones e identidades funcionales (Stavenhagen, 1990).

Aunque el deterioro de las condiciones de vida es importante, y la cultura -en especial la lengua y la música- se ve asediada, en el caso de Tabasco voy a demostrar que estos cambios ocurren al nivel de la "etnicidad" del grupo, y que constituyen no necesaria y forzosamente un

---

[31]Por ejemplo el Estudio de Prefactibilidad sobre Posibilidades de Inversión y Desarrollo Sustentable en Dos Regiones del Estado de Tabasco realizado en 1995 por el Gobierno del Estado y el PNUD en 1995; y El Proyecto de Evaluación del Impacto Social de Programas de Desarrollo en la Sierra Tarahumara efectuado entre 1993 y 1994 en Chihuahua por el Banco Mundial y el INI.

[32]Esta posición es sostenida por Warman, Del Val, Ku Herrera y otros en sus comentarios sobre el conflicto en Chiapas, ver las referencias biblio y hemerográficas al final.

proceso de decadencia, sino, y/o, también una reformulación de la misma. Esta reformulación es un proceso de "modernización" -como lo han definido los especialistas de esa disciplina reflexiva particular de la modernidad (Giddens,1993) que es la sociología- de las relaciones de integración al interior del grupo como resultado de la dinámica externa y de la propia en el contexto marcado por el proceso de modernización regional. Es decir, que contra la perspectiva dominante de los estudios sobre el desarrollo -o de estudios realizados desde lo que Stavenhagen (1990) califica como "Ciencias del Desarrollo"- no veo el problema como la interacción entre una parte activa sobre una pasiva, sino que entiendo que participan dos entidades activas, que pueden ser igualmente progresivas[33].

Propongo como hipótesis que la clave de los cambios en la etnicidad Yokot'an, y su diferencia frente a anteriores procesos de modernización sufridos por la etnia está en el impacto ambiental que viene a trastocar definitivamente sus anteriores relaciones identitarias (sobre todo de cooperación) y de sustentabilidad. Las consecuencias del impacto ambiental nos van a explicar y dar sentido a las nuevas formas identitarias.

Respecto a la pregunta sobre si el "problema de la etnicidad" se "resuelve" con más desarrollo, voy a demostrar que en Tabasco:

a) ha ocurrido un importante y exitoso proceso de desarrollo.

b) que el desarrollo no sólo no ha sido equitativo, sino que además, como ya se demostró en Tudela (1989), deteriorante.

c) el desarrollo regional ocurrido ha sido étnicamente desigual.

d) en Tabasco el desarrollo no ha tenido sentido en relación con los sujetos sociales regionales, ocurre en función de otros sujetos y la inclusión regional no es sino un puente ideológico en el sentido en que los define Bartra.

e) y que en suma, el mejoramiento relativo de las condiciones de los sujetos regionales sólo puede ser considerado como un desarrollo subordinado, secundario o marginal, fruto explicable más por las movilizaciones políticas que por las propias actividades productivas. Es, entonces, en el mejor

---

[33] Con la idea de progresivas quiero decir que tienen capacidad propia de despliegue y desarrollo. Es una idea diferente a la de "progresista", que está claramente cargada de una calificación política y dentro de un esquema lineal y unívoco de modernidad.

de los casos un "desarrollo político" más que un estricto "desarrollo económico".

V.

El caso de Tabasco y del pueblo Yokot'an presentan varias características particulares que en la lógica de interconstitución de identidades y regiones como procesos de despliegues históricos de sujetos sociales que caracteriza a la formación histórica del país. Tabasco es una entidad federativa del Sureste de México, es decir, básicamente un espacio administrativo, pero no sólo eso. Es también una región geográfica muy particular. Se encuentra justo en la base del Golfo de México. Está formado en su mayor parte por las llanuras aluviales del sistema hidrológico más caudaloso de México. El amplio delta conjunto de los ríos Grijalva y Usumacinta que nacen en Guatemala y cruzan Chiapas antes de llegar al Golfo, producen en su desembocadura el más importante sistema de humedales de Norteamérica después del Mississipi. Este sistema incluye una amplia extensión de llanuras costeras, cauces de ríos y arroyos divagantes e infinidad de lagunas y pantanos (o popales) perennes y temporales en lo que se considera una zona de marismas (o sea zonas estacionalmente inundables) de 7 mil a 7 mil 500 has, equivalente al 30% de la superficie total[34] (24 661 km2). Por su posición en el Golfo Tabasco recibe un importante aporte de lluvias con temporalidades que antes estaban muy bien marcadas con 6 meses de lluvia casi permanente contra 6 de relativo estiaje con una media de 2 500 mm de precipitación anual (mínima en la costa de 1 500 mm anuales y máxima de 3 500 en la Sierra del sur), con una época de huracanes entre septiembre y diciembre, y nortes en diciembre. Todo este complejo sistema resulta en una temporalidad de mareas que en otoño fluyen desde la sierra hacia el mar (la creciente), y en primavera las aguas marinas llegan a penetrar hasta 30 kms. tierra adentro.

Siendo la temperatura media de 27 grados centígrados, con máximas de hasta 50 grados y mínimas hasta de 10, el clima es el resultante de una gran concentración de humedad y calor. Esta es una de las características que diferencian al estado del resto de la República. La vegetación considerada primaria (o sea la que encontraron los españoles cuando invadieron la región[35]) estaba

---

[34] Chávez y Garrido, 1988.

[35] Hago la mención porque la idea de vegetación primaria en esta zona está asociada con la idea de que se trataba de

constituida por manglares y popales en las zonas bajas y selvas altas perennifolias con algunas sabanas de pastizales en las partes altas.

A pesar de que desde la perspectiva europea la región se definió como "hostil"[36], fue precisamente en esta región en donde los asentamientos de la primera cultura sofisticada de Mesoamerica, la que desarrollaría el calendario y el sistema de numeración todavía vigente, alcanzarían su mayor esplendor. Provenientes de Sudamérica, de zonas de los actuales Colombia y Ecuador, los olmecas como grupo étnico (identidad colectiva racial, civilizatoria, cultural y política) o como meros contenidos culturales civilizatorios que se difundieron sobre distintos pueblos, de acuerdo con la diversidad de hipótesis existentes (Ver Piña Chan, 1990), llegaron alrededor de 1500 a.c. trayendo consigo nuevos estilos de cerámica, el cacao y las bases para la elaboración, ya en asentados en Mesoamérica, del calendario, sistema numérico y la ideografía que toltecas y mayas por separado y luego en diversas mixturas, llevarían a su mayor desarrollo.

A la llegada de los españoles la región sustentaba una población calculada por Cook y Borah (1978) en alrededor de 120 mil habitantes en importantes centros comerciales como Potonchán, Xicalango e Itzancanác, localizados justamente en las hoy Reserva de la Biosfera "Pantanos de Centla" y Area Natural Protegida "Laguna de Términos". Cabe resaltar la "eficiencia" ecológica o sustentabilidad de ese orden social señalando que ese mismo nivel de población sólo se volvería alcanzar a principios del siglo XX.

Los Yokot'anob actuales son herederos del pueblo Putún que dominaba la región en una compleja organización productiva y comercial integrada con otros pueblos (náhuats, náhuas (náhuatls), zoques y ch'oles). En su momento la región era la zona clave de la organización del comercio prehispánico a gran distancia entre Mesoamérica y Centroamérica, el Caribe y la península de Yucatán. Su organización social fue reestructurada por los impactos demográficos, militares, políticos, sociales, económicos y culturales de la conquista y los procesos de reorganización que significaron los 3 siglos de la colonia y de dominación de los criollos independientes los siguientes

---

territorios abiertos y vírgenes; es decir, paisajes no antropizados y no aprovechados por grupos humanos. Ver un ejemplo de esta idea en García Romero, 1996.

[36] Para la interpretación de "hostil" como constructo europeo ver Crosby, 1988:153-160.

dos siglos. De manera particular se puede señalar que como fruto de esto se les confinó a vivir en los pantanos, y a partir de la modernización "socialista" de los años 20 de este siglo son un pueblo sin los identificadores étnicos tan apreciados por los etnográfos: visten ropa de corte occidental[37] y son bilingües en un casi 100%. Han sido, por así decirlo, una etnia invisible, a veces por necesidad, y a veces porque así lo han determinado los poderes regionales.

La historia de Tabasco está caracterizada por su situación como exportador de maderas preciosas, frutas y materias primas en una situación típicamente colonial-tropical. Su historia ha estado determinada por la exportación de palo de tinte, cueros de ganado, maderas preciosas (caoba principalmente) propias y de Chiapas[38], de plátano y, siempre, desde antes de la conquista, de cacao. Oscilando entre el enclave extractivo y una sociedad de plantadores medianos y grandes, y de grandes latifundistas madereros y ganaderos[39], la elite dominante calificaba su situación hasta 1960 como de "insularidad".

A partir de los años 60 Tabasco se va a constituir en el escaparate de los diversas modalidades de proyectos de desarrollo que buscan un integración más eficaz de la región a los mercados nacionales e internacionales. Estos proyectos están sobre todo basados en la construcción de infraestructura de comunicación y de control hidrológico y tendrán como objetivo la producción de materias primas y alimentos para dichos mercados.

Independientemente de los proyectos integrales de zonas limitadas: Limón-Chontalpa (décadas de 1960-70) y Balancán-Tenosique (década de 1970-80); se pueden distinguir tres procesos desencadenantes de lo que se ha llamado el desarrollo regional:

a) Control de régimen hidrológico (presas Malpaso, Angostura, Chicoasén y Peñitas en el Grijalva) y construcción de vías de comunicación (ferrocarril del Sureste y carretera circuito del Golfo);

---

[37] Cabe recordar que lo que los etnógrafos identifican como vestimenta indígena o traje típico en México, son las adaptaciones y transformaciones de trajes "decentes" impuestos por los sacerdotes y encomenderos. Estos trajes tenían que diferir de comunidad a comunidad (como parte del proceso de división de las etnias en comunidades) para poder controlar el movimiento de los indios.

[38] Ver De Vos, 1988.

[39] Ver López Obrador, 1986.

b) Fomento a la Ganaderización del Trópico;

c) Explotación Petrolera Intensiva.

El Impacto combinado de estos tres procesos va a trastocar fundamentalmente la ecología regional (cero escurrimientos de los sedimentos que alimentaban la llanura aluvial a partir de 1969, trastocamiento de los ritmos de inundación, anegamiento permanente de otras zonas, conversión de marismas en pantanos, ocupación del 60% de la superficie total por pastizales para ganado y procesos importantes de contaminación acuática, de suelos y aérea por parte de la industria petrolera). Y vendrá también a modificar de manera importante la demografía, la estructura social y la organización espacial regional en un período de tiempo muy corto.

La sociedad regional en su conjunto se vió desbordada por una sensación de desorden. Este desorden se manifiesta en parte como la aparición de nuevos sujetos sociales que vienieron a alterar un orden tradicional de relaciones jerárquicas y formas de organización y actividad social muy poco dinámico. La escandalosa y violenta forma de hacer política con las conmociones decenales a partir de la década de 1930 en realidad sólo servían para reciclar posiciones de los mismos grupos dirigentes (élites familiares) y no buscaba ni era resultado de cambios en las estructuras económicas o sociales de la entidad.

A finales de los 80 aparecen nuevos actores que se manifiestan en formas novedosas. Hay grupos que quieren participar en la toma de decisiones de la sociedad más allá de las tradicionales camarillas y grupos familiares agropecuarios; y de los grupos de presión burocráticos locales (que se manifestaban sobre todo a través de los movimientos estudiantiles). Son actores que directamente reflejan los cambios de las estructuras socioeconómicas y que indican que la propia estructura social ha sido irreversiblemente transformada. Y de manera conjunta son grupos sociales que se constituyen directamente como respuesta al deterioro ambiental en lo que serían los primeros movimientos ambientalistas de México, aunque normalmente no se les considera tales por tratarse de Ganaderos, Cacaoteros y campesinos cuyas reivindicaciones oscilaron en la década de los 70 entre la compensación económica por las pérdidas y la restauración del medio, que a la vez es su patrimonio, capital y medio de trabajo[40]. Esta lectura que sólo califica como ambientalistas a los movimientos

---

[40]Ver una discusión general sobre esto en Botey, Moguel y Hernández, 1989; Toledo,1992, expone la discusión sobre la

con una conciencia intelectual, o sea con un discurso "ecologista", es copartícipe de la que dice que en un primer momento fueron movimientos "espontáneos" que luego se "politizaron[41]". Dicha interpretación esta determinada por una estrecha lectura de la cuestión ambiental y de la propia política que sólo entiende a la "política" como el ámbito exclusivo de la "clase política", es decir, como nos explica Pérez Díaz[42] cuando intervienen "políticos profesionales organizados o no en partidos, en el poder y en la oposición, cuadros administrativos como funcionarios civiles del Estado y de organizaciones políticas o parapolíticas como períodicos o asociaciones culturales con expresión política, militares y técnicos o profesionistas que suministran ideas, justificaciones y diseños institucionales a todos los anteriores".

Esta idea de "política" como ámbito separado de la dinámica social básicamente económica aúnada a su sentido popular regional de "falsedad" (se dice "ese hijoeputa es muy político" para señalar a un hipócrita[43]) es usado ampliamente en el discurso oficial para deslegitimar a los nuevos actores sociales, cuando -como explicaremos- la cuestión ambiental, la afectación del medio y sus formas de afectación es un problema político de entrada por la toma de decisiones y el tipo de actores que realiza las actividades; y de salida por la cuestión de la participación en la toma de decisiones que afectan la vida y subsistencia de los ciudadanos encuadrados o no en las instituciones políticas. Coincido además con Olmedo y Toledo[44] en que la cuestión ambiental es un efecto de la política en sentido de ser un problema de dominación y control de grupos sociales y espacios. En otras palabras implica plantearse el problema de los lugares de la política -los espacios públicos- y de la democracia, desde la perspectiva de la posibilidad de participar en las decisiones que afectan la vida de los implicados.

---

clasificación de este tipo de actores.

[41] Ver Martínez Assad, 1996, p.206.

[42] Pérez Díaz, 1987, p.p.48 y 49.

[43] En San Fernando, Macuspana el árbol más grande de la plaza se llama "el árbol de los mentirosos" porque debajo de él hablan los políticos en los mítines.

[44] Toledo (1998).

En el ámbito estrictamente político, es decir, Estatal, de 1976 a 1995[45] hemos visto en Tabasco la resistencia y caida de un orden social y político caduco ante la presión de una estructura básica socioeconómica modernizada. Las presiones sobre este orden de dominación han sido tanto internas como externas, desde la propia base local como desde sectores modernizadores reformistas del poder ejecutivo federal. Buena parte de la situación de bienestar relativo actual de Tabasco (comparado con otras entidades) ha dependido de como el grupo en turno en el poder político ha sabido manejar el auge económico y las relaciones con el poder federal y los grupos locales[46]. En este corto período podemos fácilmente distinguir varias formas de administrar los grandes recursos del auge petrolero, vale decir, de negociar con la federación el usufructo de éstos a nivel regional, y su administración en formas más y menos incluyentes o excluyentes.

En este panorama resalta obviamente la existencia de un fuerte oposición política que ha sabido hacerse mayoritaria[47] aprovechando la dinámica de los mencionados nuevos actores sociales. De entre estos destaca como nuevo actor político el más antiguo actor social en la zona: los indígenas.

Consolidada la modernización de la infraestructura económica, urbana y de medios de comunicación se anunciaba la integración económica, social y cultural de los indios tabasqueños con

---

[45] De la unanimidad con el desarrollismo impulsado por el gobernador Leandro Rovirosa hasta el putsch del 19 de enero de 1995 con que entró a Palacio de Gobierno Roberto Madrazo.

[46] La historia postrevolucionaria de Tabasco señala interesantes procesos de sincronicidad de su clase política con el centro del país que lo diferencian de sus vecinos de la Península y de Chiapas (Ver Martínez Assad, 1996; Canudas, 1994; Hernández y Hernández, 1984).

[47] Normalmente se considera una posición mayoritaria por la ocupación de cargos públicos o resultados electorales. Por la particularidad del sistema político mexicano y sus particularísimos procesos electorales, la calificación de mayoritaria la considero a partir del esfuerzo desproporcionado realizado por el partido oficial, el gobierno y el aparato electoral para forzar los resultados electorales (gastando en 1994 270 millones de dólares) y la desesperación evidenciada en el continuo uso de la violencia oficial o por grupos paramilitares del partido oficial.

su desaparición como grupo étnico[48]. Esto no ocurre, pero sí su transformación mediante un proceso traumático y doloroso que entre otras formas se manifiesta por su presencia como actor político en el sentido moderno. Es decir, que no se trata sólo de un proceso de supervivencia, sino de una transformación de las propias condiciones de la etnicidad del grupo, que nos llevan a identificarlo como uno de los nuevos actores modernos regionales, que en este espacio se confrontan con actores que mantienen formas de integración y acción tradicionales como son las élites en el poder.

Es decir, que en contra del calificativo de "enemigos de la modernidad" que algunos intelectuales y científicos le han dado a los nuevos movimientos indígenas[49] (ver Arriola, 1994; Vargas Llosa 1994; Octavio Paz, 1994; Medina Viedas, 1994; Krauze, 1994), éstos son un resultado de los mismos procesos de modernización que han transformado pero no destruido a los sujetos étnicos; y son al mismo tiempo indicadores y promotores de la modernidad en cuanto pluralidad e institucionalidad de las relaciones y procesos políticos.

Para una justa apreciación de la situación que se da cuando se acusa a los indígenas de enemigos de la modernidad, hay que entender cuales son las bases conceptuales que efectivamente identifican lo étnico con lo antimoderno, pero sobre todo, identificar en la coyuntura que se trate, de que modernización y de que modernidad de habla. Como lo resaltan algunos autores (Bonfil, 1987 y 1991; Monsiváis, 1992 y García Canclini, 1990), en América Latina y particularmente en México la modernización ha significado y se ha impuesto a nombre y provecho de actores sociales

---

[48] Ver ensayo sobre los Chontales de 1963 de Villa Rojas en id. 1985.

[49] Como nuevos movimientos indígenas califico aquellos que contra la "costumbre" luchan explícitamente por algo más que la solución de su situación agraria y se insertan dentro de una propuesta política que ha implicado cada vez más la transformación de la forma de integración de la nación. A veces desvinculados espacial y temporalmente, con su presión consiguieron primero que el gobierno les diera el reconocimiento constitucional con la reforma al artículo 4° de 1989; y ahora con la rebelión zapatista y la acción paralela de La Asamblea Indígena por la Autonomía que agrupa a representantes de 32 etnias, un primer planteamiento constitucional del reconocimiento de la autonomía indígena. Como una afirmación que debiera argumentarse en otro espacio, considero que el primer movimiento de este tipo fue el llevado a cabo por los Juchitecos en defensa de su autonomía municipal a partir de finales de los años 60.

particularizados. Cuanto más restringida es la escala de atención, los procesos de modernización son cada vez más identificables con actores o grupos específicos. El abusivo uso discursivo de estos conceptos y otros afines como desarrollo y progreso, y su exaltación como valor indiscutible por parte de las élites dominantes, los han rebajado en las representaciones sociales que se manejan en la vida cotidiana a meros instrumentos de calificación y descalificación a partir de una situación definida por la élite.[50]

---

[50] Ver la exposición del "razonamiento mundano" mexicano respecto a estos conceptos en Monsiváis, 1992.

CAPITULO I.

CONDICIONES PARA PENSAR UNA MODERNIZACION INDIGENA.

"Es conquistador quien mira a su exterior para imponer el orden en lugar de iluminar su propia mente; por ello, cuanto ve y cuanto dice se basa en mentiras que son producto del orgullo y el desdén."

Dhyani Ywahoo, Tsalagi (Cheroqui).

"La ciencia manipula las cosas y renuncia a habitarlas. Saca de ellas sus modelos internos, y operando con esos índices o variables las transformaciones que su definición le permite, no se confronta sino de tarde en tarde con el mundo actual. Ella es, siempre ha sido, ese pensamiento admirablemente activo, ingenioso, desenvuelto, ese prejuicio de tratar a todo ser como "objeto en general", es decir, a la vez como si no fuera nada para nosotros y sin embargo estuviese predestinado para nuestros artificios".

Maurice Merleau-Ponty. El Ojo y el Espíritu.

"La cuestión más importante que hay que resolver a propósito del concepto de ciencia es ésta: si la ciencia puede dar, y de que modo la "certeza" de la existencia objetiva de la llamada realidad externa. Para el sentido común, la cuestión no se plantea siquiera; pero, ¿de dónde nace la certeza del sentido común? Esencialmente de la religión; pero la religión es una ideología,...no una prueba o demostración. Puede sostenerse que es un error pedir a la ciencia como tal la prueba de la objetividad de lo real, puesto que esa objetividad es una particular concepción del mundo, una filosofía y no puede ser un dato científico...en el fondo también es una ideología."

Antonio Gramsci. Cuadernos de la Cárcel.

Persistencia de la Etnicidad.

Lo que se ha dado en llamar "persistencia" de la etnicidad (por ej. Figueroa 1992/1 y 2) o "reetnización" (por ej. Vázquez 1992), constituye ya un campo problemático para la etnografía tradicional que califica estos procesos como la "extraordinaria durabilidad de las culturas distintivas de Mesoamérica" (Nash, 1995:9). Curiosamente, ninguno de los estudios recientes que dejan ya de lado la vieja idea de etnias discretas o aisladas[1], y que analizan la continuidad de la etnicidad a pesar de la integración en el sistema económico nacional y global, utiliza parámetros y definiciones semejantes. Las coincidencias se limitan a una perspectiva paradigmática en la que el hecho de que muchos pueblos se sigan considerando a sí mismos indígenas se considera una anomalía que necesita explicarse. En todos estos estudios se señala la necesidad de discutir la adecuación o reformulación de los conceptos de etnia, etnicidad, grupo étnico, etc. pero pocas veces se pone en cuestión la propia idea que da base al campo problemático de la persistencia de la etnicidad. Es decir, la visión que hace de la supervivencia de lo indígena una anomalía. Anomalía que evidentenmente no existe, ni podría existir para el actor indígena.

Como ya lo han señalado varios autores[2] , para comprender no sólo el fenómeno apuntado por el campo temático (la "persistencia"), sino también porque se le considera una anomalía (el porque es un campo problemático) tenemos que ampliar nuestra perspectiva en una visión más inclusiva. Esta visión nos descubre entonces a la etnografía como elemento activo de una perspectiva civilizatoria específica -cuando no como parte de un proceso de dominación particular[3]- cuyo propio proceso de constitución debemos verlo incluido en la problemática y dinámica de las relaciones

---

[1] Rosaldo (1991) resalta la importancia metodológica y respecto a la perspectiva culturalmente determinada que tiene el romper con la idea de las etnias discretas. No se trata sólo de la constatación difundida a partir de los trabajos de Barth (1984) de que la etnicidad se refuerza más por el contacto que por el aislamiento; sino que el aislamiento de las etnias en realidad es un constructo mental de los etnográfos que desde una perspectiva de rescate cultural seleccionan sólo la información que consideran parte de una dinámica endógena.

[2] Devalle, 1992/a y b; Bonfil, 1987 y 1991; Said, 1989 y 1990; Rabinow, 1987; Guzmán Böckler, 1986; Rosaldo, 1991; Boege, 1988 y 1992.

[3] Ver caso de Guatemala en Guzmán Böckler, 1986 y la India en Devalle 1992/a.

étnicas (ver Devalle 1992/b). La clasificación étnico/no étnico es una actividad continua ejercida constantemente por todos los actores involucrados en los espacios geográficos y temporales que se pretenda estudiar, como ya lo han hecho relevante Enloe (1973), Peterson Royce (1982), Devalle (1992/2) y Boege (1988 y 1992).

Esto quiere decir que el famoso problema de la delimitación étnica no es un problema técnico o científico que deba resolverse por la generación de una teoría adecuada y estricta de la "etnicidad" sino que se trata ante todo de un manejo de representaciones sociales autoconstitutivas o restrictivas. Esta dinámica debe verse como un proceso constitutivo que nos obliga a estudiar la etnicidad desde dos perspectivas:

- la construcción de modelos de jerarquización social a partir de ciertas dinámicas institucionales identificables con la modernidad europea (Foucault, 1993) y el proceso histórico de expansión imperial-colonial (Said, 1989 y 1990, y Devalle 1992/1 y 2);
- y lo que sería la etnicidad vivida como experiencia y opción identitaria dentro de los procesos sociales por los propios sujetos (Devalle 1992/1 y 2; y Peterson Royce, 1982).

En ambos casos no basta una visión sincrónica-descriptiva (el presente etnográfico que condensa -negándola- a la historia en la tradicionalidad como categoría central) para entender los procesos ni para "explicar" a una "etnia" o su etnicidad. Estamos obligados a ver a los diversos actores como sujetos, como portadores de proyectos que lo mismo pueden estar informados-determinados por dinámicas y tendencias históricas de larga duración como constricciones o determinaciones, que por perspectivas civilizatorias; y lo mismo pueden fundarse en visiones de futuro deseables cultural e históricamente formadas que desarrollo de condiciones impuestas por la acción de otro sujetos (creación de sujeto-sujeto, Foucault); o ser resultado de las capacidades creativas propias, o incluso responder a meras necesidades estratégicas, o producto de situaciones contingentes que se condensan en el tiempo a partir de la experiencia común e incluso construidas en un esfuerzo consciente como son por lo común todas las nacionalidades americanas[4]. Todas estas

---

[4] Esta idea de contingencia provocada por acciones de terceros es una de las propuestas para entender a los pueblos indígenas americanos como construidos por el régimen colonial al dotarlos de instituciones propias y distintivas como los sistemas de cargos. Respecto a la construcción "artificial" de la identidad y el caso

opciones implican trascendencia, historicidad y proyección a futuro como entidades diferenciadas.

La dinámica que se establece en la primer perspectiva debe de verse también como una lucha por la definición de ciertas identidades sociales como categorías fijas tanto analíticas como indicativas de posiciones en la estructura social[5]. Esta lucha se desarrolla en principio como un proceso de dominación material militar, política, y económica por una parte; y como un proceso ideológico de fijación de las características de dichas identidades por la otra. Esto se traduce siempre en una condición jurídico-administrativa. Como señala Foucault (1993), la fijación jurídica no hace sino cristalizar, mantener, profundizar y hacer efectivas las ventajas obtenidas en la guerra durante la paz. Tenemos entonces que pensar que dichas identidades no son puntos de partida sino por el contrario, son resultados momentáneos de los procesos de desarrollo y conflicto entre los sujetos sociales, y a la vez instrumentos de esta lucha. Por eso el conflicto étnico muchas veces salta a la vista primero como una lucha por la legitimidad de las identidades (que en este nivel los etnógrafos llaman identificaciones) y por tanto de los actores como sujetos "válidos" para la interacción; a partir de los constructos ideológicos sobre lo que "el otro" debería de ser o como debería comportarse (coherencia entre la identidad caracterizada por el prejuicio social: estereotipo, con la descripción

---

de las naciones americanas ver Anderson, 1983. Como se ve no considero una diferencia cualitativa entre las identidades étnicas y nacionales, en todo caso se trata de diferencias de grado muchas veces mediada por la relación que se establece respecto a una estructura estatal lo mismo nacional que multinacional, como es lo más común (sobre esta perspectiva ver Stavenhagen, 1990).

[5] Cuando los antropólogos describen esta dinámica a nivel social hablan de la creación y uso de estereotipos, pero se supone que los conceptos y definiciones particulares sobre cada etnia que usan los científicos trascienden los estereotipos creados por la dinámica cotidiana. Aquí hago referencia también a una construcción conceptual en otro nivel realizada o legitimada por el uso del lenguaje científico y por su traducción jurídica en el uso administrativo. Este nivel se diferencia del que describen los antropólogos como el de un conflicto racial, en que lo que cuenta aquí es la posición de externidad con que de entrada se coloca el antropólogo sin considerar las condiciones que le permiten producir tal discurso (ver Devalle 1992/1y2 y Said 1989 y 1990).

etnográfica, definición jurídica de la "identidad étnica")[6] . Cruz (1986:30) nos recuerda que la razón última de la vigencia de las categorías y la regularidad de los comportamientos humanos "-eso que llamamos leyes- no se halla en ninguna determinación natural o fatalidad, sino en la voluntad de unos hombres de perpetuar su dominio sobre otros, lo cual es algo perfectamente opcional".

La superación del paradigma etnográfico implica no solamente una mera ampliación de la perspectiva de abordaje del problema sino inclusive una reorientación histórico-cultural que metodológicamente consiste en abandonar una perspectiva meramente analítica del problema étnico -con la preocupación sobre definir quien es y quien no es un individuo étnico y si la etnicidad es un fenómeno objetivo o subjetivo-, desde el interés jurídico-político del funcionario colonial; y desde el supuesto desinterés del científico tradicional o del promotor del desarrollo[7]; y reconocer con todas sus consecuencias a la etnicidad como una subjetividad social específica, y a las etnias o pueblos indígenas como sujetos sociales históricos. Las consecuencias implican la posibilidad de una visión civilizatoria múltiple como alternativa a la omnipresente perspectiva civilizatoria europea moderna[8] con su particular y pesadísima dosis de teleología, como lo proponen Bonfil (1987 y 1991), Guzmán Böckler (1986) y Varese (1989).

---

[6]Sobre esto ejemplificado con el conflicto chiapaneco ver Uribe, 1988.

[7] Como nos recuerdan Peterson Royce (1982), Rabinow (1987) y Said (1989), en este tema nadie es imparcial, y sólo asumiendo la propia posición, integrándola dentro de la problemática podemos pretender alguna forma de objetividad.

[8] Siempre hay la tentación de traducir moderna como "actual" por la visión unitaria y coherente que desde Latinoamérica se tiene de Europa y en general del primer mundo como sociedades homogéneas. La aclaración cabe porque los autores que cito inmediatamente tienden a absolutizar lo "occidental" o lo "europeo" revirtiéndo el mismo error que critican. La homogeneidad europea no sólo se ve ahora cuestionada por la "internalización" de las fronteras respecto al tercer mundo con los importantes procesos de inmigración sufridos, sino todavía, como lo demuestra John Berger en sus novelas-ensayos de la trilogía "De Sus Fatigas", por convivencia de lo que se acostumbra a calificar como lo arcaico. En esta trilogia es interesante como presenta la vida y cultura del campesino inmigrado a la ciudad como un ámbito diferenciado respecto a la "cultura" dominante o legal, de manera muy semejante a lo que es la cultura popular en los países latinoamericanos.

Planteado en otros términos se trata de superar la idea de que hay una sola línea de historia o un sólo tiempo. Se trata de pensar que hay múltiples formas particulares no necesariamente confluyentes (contra la afirmación de Arriola (1994) de que hay muchos procesos de modernización pero sólo una modernidad); y tantas líneas históricas como sujetos hay. De hecho, desde fines del siglo XIX y a partir tanto de la teoría de la relatividad como de la idea de "duración" de Bergson tenemos que en física y en filosofía se considera que la expansión de entidades y sujetos son los diversos tiempos[9].

La "persistencia" se ve entonces desde otra manera. Ya no se explica como un proceso semipasivo de "resistencias selectivas para adaptar o reinterpretar nuevas técnicas, instituciones y procesos" (como en Nash, 1995) o "como muestras de una gran capacidad para resguardar con el mayor celo elementos propios de su cultura, así como para apropiarse y adaptar a su contexto elementos ajenos" (Garduño,1994:16). Ni -desde una perspectiva de acción expansiva- sólo por los elementos de integración cultural específicos de matriz cosmogónica y expresión y vehículo ritual (Figueroa, 1992 para el caso de los pueblos cahítas de Sonora); ni sólo porque el formato cultural comunitario presente ventajas competitivas para insertarse en procesos económicos y políticos particulares (como explica en el caso purépecha Vázquez, 1992). Se trata también de que la matriz civilizatoria incluye procesos de producción de vida (material y subjetiva) eficientes que ofrecen respuestas no sólo a la propia etnia sino a su entorno (según lo expone Boege, 1988 para los mazatecos). Se trata entonces, de tomar en serio -como ya lo proponía Bonfil (1991) respecto a la cultura popular y Riesman[10] respecto a los sujetos objeto de la antropología- los contenidos culturales; y ser igualmente consecuente con una visión plural de la sociedad. Es el caso por ejemplo de tomar en serio el proceso de "nacionalización" de los movimientos indígenas lationamericanos sobre los que Rodríguez (1989) y Díaz Polanco (1991) llaman la atención. Se trata de la dinámica en la que los pueblos indígenas se reconocen como sujetos trascendentes con propuestas de

---

[9]Ver Einstein, 1988; Bergson 1994 Chacón, 1988; Navarro 1994; y Castoriadis, 1988.

[10]Riesman en Berman (1987:93).

autonomía, y al mismo tiempo se reconocen capaces de presentar propuestas progresivas[11] para el conjunto nacional del Estado en que participan.

Lo anterior obliga también a desarmar los paquetes "civilizatorios" que normalmente son enfrentados como subjetividades impermeables compactas y monolíticas y que muy pocas veces son definidas más allá de "visiones de mundo" totalizantes, subjetividades incomunicables definidas a partir de racionalidades particulares (como lo hacen a su manera y en su nivel de discurso pero en perspectivas sociales contrarias tanto Huntington, 1997 como Habermas, 1987), o como contenidos culturales que se convierten en elementos del inconsciente colectivo profundo (arquetipos) y que se activan de pronto como componentes irracionales determinantes de opciones políticas (con lo cual se resta importancia a los condicionantes actuales de la acción, ver López, 1995 y Huntington, 1997). Es el mismo problema de la definición de "cultura material" como hecho global con el que trabaja mucha etnografía[12].

---

[11] Como en la nota 1, insisto en no confundir progresivas con progresistas. Si bien pueda darse el caso de que sean ambas cosas. El segundo adjetivo se asocia normalmente a una visión de la izquierda que implica que las propuestas corresponden a la continuidad histórica de la modernidad que ella -casi siempre desde el marxismo- propone. La idea de progresiva queda entonces como una idea con sentido de cambio para el conjunto social, pero que no necesariamente está formulada desde los parámetros de la izquierda. Cabe recordar que la propuesta de la izquierda latinoamericana para los indígenas siempre ha sido la de la integración cultural.

[12] Así como la arqueología utiliza constantemente este método al deducir características de las organizaciones sociales a partir de elementos técnicos o estéticos de los objetos que se rescatan en las excavaciones, la idea de una antropología de rescate -al leer en cada objeto cultural la cosmovisión y orden material proyectado en sus características- tiende a creer que el abandono del uso o producción de estos objetos, o la adopción de formas alternativas de satisfacción de necesidades implican la "aculturación", o sea la pérdida de la identidad socio-cultural específica. Sobre esto cabe insistir en la relación activa del sujeto social en relación con sus formas de producir la vida y sus objetos culturales. Contra esta visión Bonfil (1991/1) insiste en la etnicidad como la relación que establece el grupo o el individuo respecto a su cultura y la importancia de juzgar su etnicidad o no a partir del "control cultural" Bonfil (1991/2) que se establezca sobre los procesos; y Varese (1989) defiende el acto característico de la apropiación mediante un "estilo" específico de producción o consumo del objeto que subjetivamente tiene contenidos diferentes a los que

Es necesario en cambio analizar los aspectos civilizatorios en una perspectiva de procesos internamente diferenciados a niveles institucionales social y culturalmente jerarquizados que además se mueven en una temporalidad diferente. Dentro de la "larga duración" que implican según Braudel, analíticamente pueden ser vistos separadamente, con base en la diferencialidad de ritmos de cambio. Braudel (1984) resalta la importancia en estos casos de lo que serían los procesos de producción de la subsistencia material, los más cotidianos, como aquellos que se mueven en un ritmo más lento. Desconstruyendo los paquetes civilizatorios y rastreando sus procesos de transformación podemos entonces también entenderlos como articulaciones de elementos que se van combinando con elementos originados por otros grupos sociales, o que se van perdiendo por distintas razones, en una visión dinámica de los sujetos sociales que incluye la posibilidad de invención o recreación de tradiciones[13] y de articulación de nuevas combinaciones. Pero sin perder de vista que como señala

---

le da la cultura de origen. Es la misma problemática que surge respecto a los movimientos sociales étnicos, en donde las lecturas superficiales quieren juzgar la etnicidad sólo desde "el contenido étnico de las demandas" que en esta lectura sólo consiste en la explicitación de demandas que hagan referencia sólo al sistema cultural (uso de la lengua, por ejemplo), impidiéndo ver, que entre otras, la lucha agraria o la lucha estrictamente política-democrática (Juchitán en los años 70) son momentos dentro del desarrollo étnico. Es el caso de quienes cuestionan que haya demandas "políticas" de reconstitución del pacto estatal nacional del EZLN.

[13] De acuerdo con Hobsbawm (1983) se trata de las "tradiciones" realmente inventadas, construidas y formalmente instituidas y aquellas que emergen de una manera más difícilmente reconstruible en un período determinado y que se establecen con gran rapidez. Estas "tradiciones inventadas" hacen referencia a un conjunto de prácticas normalmente gobernadas por reglas explícita o implícitamente aceptadas de un ritual de naturaleza simbólica, que busca inculcar ciertos valores y normas de comportamiento por una repetición que implica continuidad con el pasado. De hecho, cuando es posible, normalmente buscan establecer una continuidad con algún pasado histórico adecuado. En la mayor parte de los casos -contra lo que representarían las tradiciones no inventadas- se trata de rituales que promueven valores abstractos y que involucran a seudocomunidades como la nación. Es un mecanismo común a la definición de las nacionalidades del siglo XIX, que se presentan como surgidas a partir de las etnicidades, y que se vuelve a usar ahora para establecer diferencias entre grupos humanos como evidentemente se ha hecho en la antigua Yugoeslavia.

Castoriadis (1991) toda recuperación del pasado adquiere la perspectiva que le da el presente.

Sólo así y sólo desde entonces debemos replantearnos las diferentes definiciones y categorizaciones que se dan sobre el fenómeno étnico y los conceptos relacionados con éste. Particularmente el tan discutido de etnicidad. Esto será importante para mi trabajo, toda vez que aún persisten en el campo científico y en el sentido común -informando la acción de sujetos sociales-, las concepciones que justamente ven a lo étnico como lo inmutable. O, como en las versiones derivadas de la Ciencia Política (Jackson,1984), a la etnicidad como la parte maleable de una base inmutable. Inclusive se le llega a definir como un mero recurso instrumentable para competir en la distribución de recursos[14] .

b).- Modernización de la Etnicidad.

La transformación de la etnicidad del pueblo Yokot'an la identifico como una modernización de los procesos sociales y formas de integración al interior del proceso histórico del propio pueblo. Es una modernización de la propia etnicidad como resultado o respuesta a las condiciones que imponen los procesos de modernización impuestos por el entorno socio-económico dominante. Esta afirmación supone la necesidad de discutir las categorías de modernización y modernidad.

Es más o menos evidente la polisemia de ambas categorías, cuyos significados pueden variar de acuerdo al sujeto y al momento en que los usa[15]. Pero debemos entenderlas como categorías y por lo tanto sus significación varía de acuerdo a los momentos y niveles en que aparece y no sólo por el uso que le den los actores sociales.

Entender la idea de modernización como categoría implica que no se trata solamente de los diversos caminos o modalidades hacia la "Modernidad". Es decir, que no creemos que se trate solamente de una acción de adaptación a un medio ambiente caracterizado por una sociedad

---

[14]Ver Vázquez, 1992; Hechter, 1987; Rashid y Sheed, 1993.

[15] El uso común en México de los conceptos de moderno y modernización junto con el de tradición como formas de calificar y descalificar posiciones políticas está ejemplificado en Monsiváis, 1992.

dinámica como lo expone A.D. Smith[16] (esto sería un uso del concepto en el tercer nivel que propusimos en el modelo expuesto en la introducción).

El concepto modernidad originalmente aparece en un texto del poeta Baudelaire significando el goce estético del presente, que después Simmel va a relacionar con una subjetivización de la experiencia (ver infra). Desde una perspectiva analítica, podemos acotar la modernidad de acuerdo con Lechner (1993) a lo que nace en la transición secular de un orden recibido a un orden producido en que la sociedad ha de crearse a sí misma como comunidad. Desde la perspectiva histórica la modernidad se refiere a condiciones sociales que se manifiestan explícitamente a partir de la caída del antiguo régimen usándose como referencia la Revolución Francesa, o como modelo alternativo del mismo proceso, la revolución inglesa. En todo caso hay consenso de que se trata de un proceso que viene desarrollándose desde el siglo XVI[17] y que alcanza su plena vigencia en el siglo XIX[18].

---

[16] Para A.D. Smith (en Solé, 1976:5) la modernización consiste en "la acción recíproca contrapuntual de 2 procesos parejos de diferenciación y reintegración que capacitan a una sociedad para adaptarse a su medio ambiente".

[17] Le Goff (1995) señala que los elementos del cambio técnico e ideológico están presentes ya a partir del siglo XIII, pero que sólo hasta el XVI lograrán definirse y hegemonizar la vida social. Entre los elementos que señala están la idea de la centralización política (que en realidad viene del Imperio Romano) e ideológica-religiosa, la secularización del poder, la idea de nacionalidad, el ordenamiento de las relaciones internacionales mediante la definición del concepto de "agresor" (definición de la guerra justa), la concepción de la humanidad como una sola raza, el conocimiento como proceso, la civilidad como urbanidad, la impartición de justicia mediante procesos de indagación, el comercio a distancia y la generalización de la actividad financiera, teorización y difusión de manuales sobre técnicas de navegación y de producción agrícola racional junto con adelantos técnicos, la alfabetización y la lectura individual en voz baja, la perspectiva científica con Bacon, la disciplina regida por el horario (por la regla de San Benito en los conventos), la constitución de universidades donde comienza a contar más el desempeño controlado por pruebas a el abolengo, e incluso la idea de elecciones por el uso que se hace de estas en ciertas órdenes religiosas. Aunque parece contradictoria con su afirmación su aceptación de que los descubrimientos de nuevos continentes, la masificación de la lectura por la imprenta, las racionalizaciones respecto a la religión introducidas por la Reforma y la Contrarreforma, y posteriormente la declaración de los derechos del

La calificación como hecho regional y culturalmente identificado es consensual; la modernidad es un hecho específico de la cultura europea llegándose a confundir a está formación históricamente localizada con toda la cultura europea o con la civilización europea, olvidando que es un momento, una mutación que surge dentro de su propio proceso histórico[19]. Esta

---

hombre y el republicanismo (olvida mencionar la revolución industrial) introducen cambios determinantes, ésta posición de Le Goff es interesante porque insiste y demuestra la particularidad y especificidad cultural de lo que será conocido como modernidad en tanto acontecimiento europeo.

[18] Esta es la interpretación defendida por Hauser y Baudrillard (ambos citados en LeGoff, 1995, pp. 47-49 y 52-53 respectivamente).

[19] Esta afirmación es polémica. Le Goff (1995), por ejemplo, justamente intenta demostrar que la Modernidad es el mensaje de fondo de la continuidad de la Historia de Europa. Es lo que le da sentido a la idea de Europa. Sería el contenido central de la cultura europea, y la Historia de Europa es entonces solamente el desarrollo de los elementos que conformaran a la modernidad (y los demás procesos serán marginales). Foucault (1993) le va a dar la razón en el sentido de que eso es la Historia como Narrativa, como construcción de los órdenes triunfadores, centralizadores que retoman -manipulan- y reviven el ideal cultural y políticamente homogenizador y centralizador del Imperio Romano. La "victoria" del imperio romano, como afirma Le Goff (1995:17) es que logra el mestizaje de los pueblos que absorbe con su civilización; y que éste mestizaje se verá en la identidad del continente con la cristiandad. Sólo así puede decir que "la prefiguración de Europa fue el Imperio Romano de Occidente" (p.13). En contra, hay autores que señalan una situación diferente, como Markale (1992), quien defendiendo la posición de la Europa Celta expone que: "Somos prisioneros de los clichés de nuestra niñez: "Los galos vivían en chozas". Tenemos demasiada tendencia a pensar que los romanos nos han aportado la civilización, cuando los romanos nunca hicieron otra cosa que adaptar a sus propias necesidades la civilización de los demás". Por su parte Berman (1987/1 y 2) nos hace ver la violencia del proceso de centralización de discursos científicos y religiosos en el caso de Newton y de la brutal represión del catarismo en occitania. Para Le Goff esto es un avance porque unifica la visión del mundo en formas no fundamentalistas y ritualistas (p.10): "el éxito habría conducido sin duda a sociedades de tipo teocrático e integrista"(p.38).

Todo esto se trata de la lucha entre la Historia y lo que Foucault llama (los casos defendidos por Berman y Markale) la contrahistoria, que devela las relaciones de violencia original ahí donde las teorías basadas en la legitimación de soberanías encuentran un orden pactado. Es según este autor, el orígen del

modernidad es vista de manera más o menos unánime como un orden caracterizado por la concepción del individuo como base de la solidaridad y organización social. Se trata de su existencia como hecho económico, social y sicológico, pero sobre todo por el reconocimiento de su personalidad jurídica que le permite establecer relaciones contractuales con los otros individuos. Esto implica la liberación real del individuo de los actores colectivos a los que pertenecía sin ejercer su voluntad, y la formación de nuevos agregados sociales sobre bases voluntarias. Para esto obviamente es necesaria la destrucción de esas instituciones sociales que son vistas como decadentes u obsoletas y la construcción de nuevas instituciones basadas en los principios mencionados. Las instituciones más representativas del orden moderno serán el Estado Nacional centralizado y el mercado.

Modernización como Nuevo Orden Social.

Por lógica la modernización consiste en el proceso que lleva a una condición de modernidad.

---

racismo. Le Goff le dá plenamente razón cuando señala que la unidad de Europa se construye por la pluralidad aportada por las tradiciones étnicas "antiguas" que han sido aculturados e integrados por un mestizaje (en galo-romanos, anglo-romanos, ítalo-romanos, íbero-romanos, etc.). Curiosamente es lo mismo que pasa en Latinoamérica cuando se definen las nuevas naciones con mayorías indígenas (Perú, Bolivia, Guatemala, México) como mestizas. Se supone entonces que desaparecen las culturas indias originales y lo que persiste es sólo mestizaje para dar color local. Un líder maya se ve obligado a declarar: "Sí hay cultura indígena, y afirmar que la existente es mestiza, formada históricamente en condiciones de dominación de cinco siglos es ignorancia y falsedad. Hay continuidad entre los mayas y los indios actuales" (Pop Caal en Guzmán Böckler, 1986:31). Si le diéramos la razón a Le Goff, entonces tendríamos que pensar -como a veces se absolutiza desde la crítica tercermundista, Bonfil, por ejemplo,- que lo "occidental-moderno", la cultura europea es intrínsecamente racista, sobre todo si consideramos que su identidad se funda inicialmente, de acuerdo con el mismo Le Goff (id.pp.9-10) con la definición racista de Hipócrates que identifica las estructuras políticas con la identidad y personalidad europea/no europea: "los europeos son valientes pero belicosos, mientras que los asiáticos son sabios, cultivados, pero sin nervio; los europeos tienen en mucho la libertad y están prestos a batirse por ella, su régimen político preferido es la democracia; los asiáticos aceptan fácilmente la servidumbre a cambio de la prosperidad y la tranquilidad, se acomodan a regímenes despóticos".

Este proceso es tan importante que la sociología como ciencia surge precisamente para hacer frente a la naciente sociedad y sus formas institucionales, y para explicar las consecuencias de los procesos de cambio. No es de otra cosa de lo que se ocupan los llamados clásicos de la disciplina (Giddens, 1993: 25):

> "estos autores que consideran a la sociología como la disciplina dedicada al estudio de "sociedades", en lo que realmente están pensando es en las sociedades asociadas a la modernidad y al conceptualizarlas, están pensando en unos sistemas perfectamente delimitados que poseen una unidad interna propia. Ahora bien, sí se entiende de esta manera, "sociedades" quiere decir estados nacionales".

De hecho las diferencias entre ellos consisten en que cada uno ha tendido "a interpretar la naturaleza de la modernidad fijándose en una única y predominante dinámica de transformación" (Giddens 1991:23). Si para Marx se trata del desarrollo de un nuevo modo de producción económica -el capitalista-, que va a organizar a la sociedad de acuerdo con sus necesidades; para Weber se trata del predominio de cierta racionalidad lógico instrumental que va a afectar todos los órdenes institucionales; y para Durkheim es el desarrollo del sistema industrial producto de la complejización de la división del trabajo.

La idea predominante a nivel de la teoría social latinoamericana anterior a los años 60, el discurso oficial mexicano y de las políticas aplicadas en los países que surgieron a partir de las colonias europeas en Africa, Asia y América Latina, sobre todo a partir de la Segunda Guerra Mundial, es la de que hace referencia a una lectura reduccionista de la visión Durkhemiana como camino a la modernidad (vgr. Gino Germani y Medina Echeverría). Es decir que se considera que la ampliación de lo que Durkheim llamaba la "densidad dinámica o moral" traería una organización plenamente "moderna" de la sociedad que incluiría una institucionalidad cultural y política estable en instituciones diferenciadas como en Europa[20].

La densidad dinámica o moral consiste básicamente en el cambio de las relaciones temporales y espaciales a partir de la organización interdependiente de la producción industrial que

---

[20] autores como Huntington, Eisestadt y Geertz van a tratar de explicar porque esto no ocurre así.

liga orgánica y materialmente mediante vías de comunicación a todo tipo espacios alejados[21]. El desarrollo entendido como la expansión de los procesos de urbanización, mercantiles e industriales tendría entonces por fuerza efectos "modernizadores" sobre la estructura social y el orden político, para llevar a estos países a la "modernidad". De acuerdo con esta lectura la modernización en América Latina será identificada con el "desarrollo" [22]. Aguilar Camín (1992:43-44) argumenta así a favor de esta perspectiva:

"El camino de la modernidad que hoy buscamos puede detonarse bajo condiciones inciales de dictadura...Pero la misma lógica institucional de su éxito, la lógica de una sociedad de mercados libres, empresas independientes de la protección de sus gobiernos, población educada, capaz de producir y reproducir el conocimiento de punta, libre circulación de ideas y mercancías, termina por exigir reglas transparentes y competitivas también en el mercado político...Ésta es la condición estructural que conduce, tarde o temprano, a la implantación de regímenes democráticos ahí donde madura la nueva modernidad productiva de la que hablamos."

Paradójicamente, este modelo, como se ve, es totalmente contrario al proceso seguido por los países latinoamericanos en su lucha por la independencia, en donde desde la política se intenta construir una sociedad y una economía moderna (ver Guerra 1993). Incluso se interpreta que las guerras independentistas y revolucionarias libradas después de la segunda guerra mundial en estos países son "guerras del desarrollo". Estas siguen el mismo modelo de imponer un orden político que pueda construir una economía y una sociedad modernas incluso bajo la versión marxista de la

---

[21] Textualmente Durkheim dice que la densidad dinámica o moral es el "acercamiento y comercio activo" que resulta de la proximidad mayor entre mayor número de indíviduos de manera que puedan "accionar y reaccionar unos sobre otros". Si la división del trabajo es vista como el proceso central de la "modernización-modernidad", su mayor avance según Durkheim se debe al mayor grado de ésta densidad. El incremento de dicha densidad se debe según Durkheim a la "condensación progresiva de las sociedades" resultante de procesos demográficos y tecnológicos. O sea el crecimiento de las ciudades y las generalización de "vías de comunicación y transmisión rápidas y en cantidad. Suprimiendo o disminuyendo los vacíos que separan a los segmentos sociales". Sobre esto ver Lukes, 1984: 166-171.

[22] Ver por ejemplo el papel que le reconoce Singer (1971) al crecimiento demográfico y la concentración urbana en el crecimiento económico y la transformación estructural que define como desarrollo.

modernidad. Son consecuencia del desorden institucional y la envidia o privación relativa frente a los sectores o países de bonanza económica y desarrollo tecnológico; y se sustentan y legitiman en la idea de desarrollo o progreso convertido en sistema de creencias (Elguea, 1991).

Detrás de esto está también la discusión de las dos vías de modernización: la de transformación de la sociedad y la de ruptura institucional. En la primera el desarrollo social (como transformación de las relaciones socioeconómicas) lleva a adaptar las estructuras políticas como en Inglaterra; y en la segunda se reconstruye la política para construir el moderno orden social[23] como en Francia, España e Iberoamérica (ver Guerra, 1993). La política es entonces el medio para impulsar el desarrollo y el desarrollo se convierte en el contenido de un discurso de legitimación de estas acciones políticas. Esta diferenciación también concita las calificaciones culturales de modelo sajón y modelo latino de modernización, que la sociología intentará reinterpretar mediante las diferentes racionalidades que guían la vida, casi siempre en relación con aspectos religiosos como lo hace Weber y como se hace en la discusión sobre secularización por parte de la sociología latinoamericana (vgr. otra vez Germani y Medina Echeverría).

Modernización como Expansión Homogeneizadora.

Hay después un nivel que casi siempre se olvida o subestima por aceptar automáticamente la legitimidad del discurso general del "desarrollo" (ver Escobar, 1995), o éste traducido a un acotamiento todavía más local de la categoría modernización (Foster, 1967 y 1964) y "europeización" (Crosby, 1988) - a partir de la hegemonía yanqui: "americanización" (Gramsci, Said,1990)-: que la modernización funciona también como una homogeneización de lo occidental-europeo sobre el resto del mundo (y por lo tanto susceptible de una lectura culturalmente particularizada y no neutra o meramente técnica como se presenta). Esta homogeneización por una

---

[23] Es en este sentido de relaciones de separación de lo económico-social y lo político (en la lectura gramsciana sociedad civil versus sociedad política), como niveles que pueden actuar separadamente uno sobre otro que tiene sentido y especificidad histórica la idea de base y superestructura de Marx. Justamente el hito de la modernidad capitalista estaría en la dinámica de procesos de institucionalización y la duplicidad entre órdenes normativos y órdenes funcionales (esta perspectiva es la que siguen Polanyi, 1989; Godelier, 1980 y 1989; y Habermas, 1987).

parte incluye los procesos en que se intenta reproducir el orden europeo o americano en todos las regiones dominadas directa o indirectamente, incluso, como demuestra Crosby (1988), como reproducción material del bioma típico europeo. La expansión europea así vista es la invasión de la fauna y flora europea, y claro, la "raza humana" y la europea. Se trata de un proceso de empobrecimiento genético en el que grupos humanos y especies de la flora y la fauna han desaparecido.

Donde los europeos encontraron las condiciones para desplazar el bioma y a las sociedades locales se reprodujeron lo que Crosby llama la "Nuevas Europas"; y donde no, igual funcionó una "racionalización" a partir de criterios (representaciones sociales como la categoría "rentabilidad") europeos de todos estos elementos. Es decir, que por una parte, se desplaza lo que se puede; o se somete y "organiza", "ordena", lo que no puede ser reemplazado del todo, pero cuya existencia cobra forma a partir de su utilidad y sentido para la metrópoli europea. Así es como en ésta creación del sistema mundial (de economía-mundo según Wallernstein) se instituye una regla universal única para valorar tanto a grupos sociales como a ecosistemas[24]. Es entonces la modernización un orden de expansión de Europa sobre el mundo; y es un orden de integración en un sólo sistema, un orden de "internalización" de los hechos diversos, Europa no se entenderá ya sin sus "colonias" (u ahora excolonias) en una relación de jerarquía. La modernización nos aparece entonces como un orden jerárquico.

La modernización en tanto orden expansivo consiste también en la creación de lo que Foucault (1993:35-36) llama el "sujeto-sujeto". Es decir que se trata de la constitución de sujetos como individuos dotados por naturaleza de derechos y capacidades que pueden y deben hacerse de una manera u otra según su situación y condición, sujetos en tanto elementos sojuzgados en una relación de poder. No en balde el desarrollo de la modernidad coincide con el de la teoría de la soberanía que estudia y legitima estos procesos porque el otro contenido de la modernidad es el del

---

[24] Balandier define el colonialismo como una situación total global, ésta "se instala como forma de reparto y gestión del mundo, y como un estilo ideológico monopolizador y reductor de la realidad a la sola dimensión del colonizador...un sólo discurso, una sola ciencia...las demás formas de la naturaleza y la sociedad son negadas, desconocidas, rechazadas, ni siquiera percibidas..." (Varese, 1989:215)

Estado absoluto cuya exposición sistematiza Hobbes.

Este proceso de constitución del sujeto-sujeto se hace explícito en la discusión precientífica de la condición de los naturales de América en la corte española entre De las Casas y Solórzano y la aportación de Vitoria; y luego se esconde bajo el ropaje científico del evolucionismo y la etnografía anglosajona y francesa. En esta internalización de la diversidad y su reducción a una racionalización central sucede que surge lo que Foucault (1993: 48-49 y 62-63) llama "el racismo de Estado". En éste el discurso de la lucha de razas (conjuntos situados en un mismo nivel) como instrumento de lucha para campos descentrados será recentrado y se convertirá en el discurso del poder, de un poder centrado, centralizado y centralizador. La visión ya no será tanto la de la lucha entre razas diferentes sino de de un desdoblamiento entre la raza victoriosa del proceso evolutivo, y la subraza que representa un pasado ya superado por la primera.[25] Esta última sin embargo, según la descripción de este autor, se reproduce ininterrumpidamente dentro y a partir del tejido social infiltrándose inevitablemente en el cuerpo social. Implica un desdoblamiento de la lucha como una guerra civil y una guerra de conquista, en la que el enemigo ya no es un otro externo sino el que dentro de la sociedad puede afectar al orden social: el colonizado, el nativo, el loco, el anormal, el no integrado, etc. Históricamente se dan 2 transcripciones de esta visión -dice Foucault-: las que se manifiestan en los movimientos de las racionalidades europeas y la política de colonización; y la que tenderá a traducirse en una lucha de clases económicas borrando su caracterización étnica o racial.

Siguiendo esta argumentación no debemos olvidar que Mosca[26] nos recuerda que una de las condiciones comunes que caracteriza la existencia de las llamadas "clases políticas" es justamente que provengan de una situación de conquista. A la diferencialidad étnica militar de dicha dominación se agrega en la normalización de la paz, la diferenciación entre gobernados y gobernantes que puede diluir el carácter etnico o reforzarlo (convertirlo en mera relación política escondiéndo los orígenes

---

[25] Recordar como describe Bonfil (1991/1:92) la formación de la categoría de "indio" como inclusiva de todos los ordenes subordinados de la sociedad, y como integradora de todas las diferentes personalidades étnicas bajo una sola identidad. Se trata también de un concepto que explica y justifica la imposibilidad de acceso a un futuro propio distinto al asignado por el colonizador.

[26] Mosca, Gaetano, 1992, p.26.

étnicos de la diferenciación o fortalecer la condición étnica como elemento de dominación). En el caso de latinoamérica definitivamente ocurre una combinación de la estamentalidad racial/política con la democracia aristocrática que basa la dominación criolla tanto en donde se reconoce explícitamente como en Argentina, Chile, Uruguay y Guatemala; o donde pasa por una complejización de factores de acceso a capacidades económicas y técnicas (educación, etc.) como en México, donde "indio" no es tanto una diferencialidad racial/cultural cosmogónica sino un indicador de ignorancia y marginalidad.

Hay dos consecuencias muy importantes de esta situación: la primera es que así entendemos como el problema étnico aparecerá siempre vinculado a una cuestión de lugar en la estructura y jerarquía social (particularmente con relación al Estado local o al Estado Imperial). Es al mismo tiempo una diferenciación cultural que una asignación de un lugar de referencia en la relación política, y en la relación económica. Y la segunda es que esta diferencia será vista en la modernidad -como dice Foucault- desde una perspectiva de un discurso "médico" (que es la caracterización general que él le da a la modernidad); es decir que la intervención sobre los otros pueblos, sobre las etnias, será una intervención de "corrección" a partir de un "diagnóstico". Y que además, así el enfermo no puede opinar sobre su enfermedad, el étnico no podrá definir su etnicidad. El sujeto colocado en la situación "étnica", queda además definido ontológicamente como sujeto sin futuro y sin vida propia, su cultura y subjetividad será siempre vista como una "subcultura" ante el espacio total, que casi siempre en los casos concretos es el Estado y su pretensión de universalidad (ver por ejemplo Esteva-Fabregat, 1984).

Modernización como Orden Generativo Conceptual y Material. Procesos de Inclusión y Exclusión.

La racionalización de los espacios y las especies, la buscada homogeneización ecológica y la desaparición de pueblos y etnias enteras es un mismo proceso como lo describe Crosby. Y también, la creación del sujeto-sujeto pasa por reordenar, o más bien desorganizar su ambiente. Dicho ambiente normalmente estará más o menos antropizado, desde la isla artificial urbana y de alta productividad agrícola que era Tenochtitlán, a las aparentemente vírgenes selvas del sur o desiertos del norte de México que fueron destruidos -o se destruyó al menos la relación entre el

grupo social y su entorno mediante la reordenación demográficas- por los españoles en una visión estratégica económica y política.

La crisis demográfica del siglo XVII en México se debió no sólo al impacto de las enfermedades importadas y a la sobreexplotación, sino también a los desplazamientos y concentraciones forzadas de la población que así eran separados de sus ambientes organizados para la producción intensiva o extensiva.

La modernización entonces es también la invención y la constitución física del otro como ser menor, antiguo, tribal y tradicional, etc. y de los espacios geográficos y sus recursos como territorios abiertos, "de frontera", desaprovechados, etc. Nos recuerda Foucault que otro proceso identitario del orden moderno es que la dominación no se ejerce ya desde el exterior como sometimiento de un elemento ya formado, sino como la constitución-determinación (o sobredeterminación, dira Althusser) de los nuevos elementos. Detalle que entre paréntesis nos obliga a un planteamiento metodológico que nos permita seguir tales procesos constitutivos generacionales.

Y la modernización no es la simple expansión o reproducción de las condiciones para la generación de ciudadanos en todas las sociedades. Por el contrario resalta y utiliza la condición de no ciudadanos de la mayor parte de los habitantes del globo, tanto al interior de las propias unidades estatales centrales como en los países coloniales. En la liberación de éstos, se constituyen nuevos centros "modernos" que van a reproducir la misma relación de diferenciación a su interior. De aquí que autores como Said (1989) y Bonfil (1987 y 1991) o desde una valoración ideológica contraria, Geertz (1991), planteen que la dinámica interna de los países definidos a partir del esquema moderno como periféricos puede leerse -incluso después de las respectivas independencias- como conflictos entre modernización/no modernización en clave de procesos civilizatorios culturales diferentes, con la importante característica de que la modernización tendencialmente excluye otras opciones (incluso internas a las propias sociedades centrales).

La modernización -como lo señala Beriain[27]- implica una doble posibilidad contradictoria respecto a la apertura y cerrazon a la pluralidad: la de captar la diversidad a través de establecer una racionalización cultural (racionalización de las cosmovisiones) manifiesta en los aspectos

---

[27] Bariain, Josetxo, 1990, p.19.

estructurales del descentramiento del mundo (desencantamiento) y en las condiciones bajo las cuales los problemas cognitivos, normativos y expresivos pueden ser sistemáticamente diferenciados y desarrollados siguiendo sus propias lógicas autónomas. Pero al mismo tiempo, a partir de la racionalización societal implica la cerrazón a la pluralidad a través de la incorporación institucional selectiva, limitada, del potencial de la nueva cosmovisión descentrada que significa un estrechamiento, una reducción estratégico-normalizadora de las posibilidades simbólico-comunicativas liberadas contrafácticamente. O sea que hace visibles las opciones de posibilidad, pero para ello las hace estructuralmente inviables. Llama la atención como Beríain equipara desencatamiento con descentramiento, es decir relativización de las visiones del mundo a partir de una visión del mundo que no se considera como tal sino "conocimiento", "discurso central", y que resulta en un descentramiento que es un verdadero centramiento en esta perspectiva que a sí misma se considera como la única capaz de entender la gama universal de posibilidades (Habermas); y cuyo mecanismo o metodología que le permite hacer esto es el "pensar desde afuera" (Foucault, 1997), ese pensar que al expresarse lo hace borrando la existencia del yo hablante y conservando al mismo tiempo un emplazamiento vacío que tiene un efecto legitimador[28]. La clave de la modernidad (y de la dominación en la modernidad, es decir la dominación no sojuzgando sino constituyendo a los otros) -nos recuerda el mismo Foucault está "en la capacidad de hacerlo todo visible con la condición de hacerse a sí mismo invisible" (Foucault, 1980:118).

Las otras visiones civilizatorias pueden ser igualmente excluyentes, o al contrario, pueden tener una visión de integración plural. En este conflicto entran valores civilizatorios llamados profundos (como la racionalización monoteísta judeocristiana contra las visiones animistas, politeístas; las perspectivas trascendentalistas contra las inmanentistas, etc) y la construcción de la

---

[28]Legendre (1996) explica por su parte como la idea de representación política y la institucionalización Estado-Nación diacrónica y Sincrónica se basa en la construcción de genealogías que remontadas hacia el orígen y hacia el centro, es decir, a contrapelo del proceso institucionalizador llevan a encontrar un lugar vacío. Justamente la cualidad de vacío, de arbitrario en cuanto al orígen fundamenta y manifiesta la acción de poder; y por el otro lado, el poder actual está instaurado sobre la noción de establecer un lugar invaluable, es decir, al mismo tiempo sin valor que con demasiado valor para ser valorizado.

racionalidad propia de la modernidad como un pensar a partir de un sujeto universal central (ver Foucault,1993), o el logocentrismo, la imposición como categoría universal de interpretación de la realidad a la ontología de orígen griego basada en la suficiencia de la razón (Habermas, 1987, Tomo I:15).

Para entender nuestro caso de estudio lo importante es entender este desdoblamiento de la modernización como integración y exclusión a la vez. Una exclusión cuya legitimación está basada en la promesa de una futura inclusión. En el caso del desarrollo mexicano es un mecanismo explícito, básicamente como promesa de beneficios materiales en términos de infraestructura y servicios, aunque también como promesa de una relación política diferente. Es decir, primero se le carga a algún grupo de la población el costo del nuevo proceso de modernización (leído como apropiación o destrucción de recursos ecológicos y condiciones o calidad de vida) con la promesa de que se le incluirá en los beneficios que esto producirá (Vgr. los casos de construcción de presas).

Multiplicidad de la Modernización/Modernidad.

La diferencialidad promovida por la expansión de la modernización obliga a pensar en diferentes versiones y períodos de ésta y de la modernidad, que pueden darse no sólo en diferentes momentos históricos, sino que además son expresiones variadas de acuerdo al nivel en que un mismo proceso se manifiesta[29]. Por ejemplo es lugar común ya considerar, que en cuanto a la organización material y social, las distintas fases de la revolución industrial redibujan los espacios, las regiones y las relaciones sociales.

Guerra (1993) demuestra como la diferencia entre versiones de la modernización y de la modernidad tuvieron una importancia clave en la constitución de las naciones latinoamericanas. En su trabajo sobre las independencias latinoamericanas Guerra expone como el absolutismo implica una forma de modernización y tiene una visión de modernidad diferente a la liberal. En ambas, se

---

[29] En un sentido sincrónico García Canclini (1992/2) nos demuestra como la modernidad es múltiple simplemente por las diferentes posibilidades de acceso que determina la estructura social (se refiere a estructura social en sentido amplio como determinación económica y como participación subjetiva cultural y política).

trata de construir una relación de individuos frente a una autoridad central no mediada por instituciones adscriptivas pero con diferencias específicas respecto a la legitimidad del poder público centralizado. El papel que respecto a estos modelos y el predominio de uno u otro jugaban las elites locales fue determinante para pensar en la autodeterminación.

En la discusión contemporánea podemos encontrar diferentes concepciones sobre la modernidad. Desde las afirmaciones del asesor del Secretario de Estado Mexicano que negoció el T.L.C. (Arriola, 1994) de que la modernidad es un sistema y una lógica que para cumplirse debe abarcar, organizar y colorear todo, que "es una sola como la física y la química"[30], y cuya manifestación o forma actual es la política de integración de bloques económicos regionales y supranacionales (Norteamérica, Europa y Sureste Asiático); hasta las propuestas de Balandier (1991), de que la modernidad se caracteriza por integrar a la diferencialidad sin destruirla frente a la tradicionalidad que la expulsa o destruye, y que por lo tanto se trata de una organización de las diversidades y no un orden de identidad; de Augé (1993), que la entiende como una coexistencia de temporalidades diferentes; y la de Habermas que también supone la superación de una lógica de imposición de identidades mediante la creación de consensos comunicativos como superación (que no implica supresión) de las diferentes subjetividades (1987 y 1989).

Modernización de la Etnicidad.

Si hemos definido a la modernización como un proceso expansivo culturalmente identificado: ¿Cómo podemos entonces, a partir de este panorama hablar de modernización al interior de un grupo étnico? Tenemos que recurrir a una mayor abstracción de las categorías, librándolas de las connotaciones histórico-culturales que hemos señalado, para luego exponer como se manifiesta en nuestro caso de estudio. Es decir, regresar el concepto al primer nivel de utilización que señalamos en la introducción:

Tenemos que ver entonces a la modernización por una parte como una serie de procesos institucionales centrados básicamente en la creación de instituciones o ámbitos especializadas de la política y la economía (Weber, Habermas, Giddens); al mismo tiempo que de discursos e

---

[30] A pesar de que hoy en día dificilmente un físico defendería la idea de la unicidad de su ciencia.

instituciones especializados para la racionalización del resto de la vida acorde y paralela a los anteriores ámbitos y como forma de destruir las instituciones, formas de socialización y discursos anteriores (Foucault), lo que a partir de Weber se llamó "el desencantamiento del mundo".

Berman (1987) nos recuerda que "durante más del noventa y nueve por ciento del transcurso de la historia humana, el mundo estuvo encantado y el hombre se veía a sí mismo como parte integral de él". El final de esta situación caracterizará de acuerdo con Habermas (1987) el nacimiento de la capacidad de una subjetividad reflexiva; pero el proceso social clave estará en la separación de las formas normativas de integración social de las formas de producción de la vida material. La separación de las instancias normativas y culturales de las actividades de producción material regidas por criterios funcionales que describe como un "desacoplamiento" entre los sistemas productores de la vida material y los mundos de vida productores de sentidos y normatividad.

Como dice Polanyi (1989:12) antes "el sistema económico estaba integrado en el sistema social", pero al separarse y constituirse institucionalmente con el mercado como mecanismo central regulador, éste obliga al resto de la sociedad a seguir sus leyes. Es la primera vez en la historia que una institución no normativa pasa a controlar a la sociedad. De acuerdo con Habermas de la integración sobre consensos normativos se pasa a sistemas de regulación no normativos que presionarán progresivamente por "racionalizar" a los mundos de vida culturalmente definidos. La sociedad adquirirá una consistencia dual conflictiva al mismo tiempo que tendencialmente los sistemas irán colonizando a estos mundos de vida (estos son los espacios integrados por consensos normativos logrados mediante procesos comunicativos), es decir, promoverán su simplificación a una racionalización acorde a los principios funcionales abstractos de los sistemas regidos por intercambios no discursivos. Este carácter dual de la sociedad permitirá también la posibilidad de una perspectiva igualmente diferenciada: la del no implicado para el cual "la sociedad sólo puede ser concebida como un sistema de acciones en el que éstas cobran un valor funcional según sea su contribución al mantenimiento de la consistencia sistémica" y la que desde la propia comprensión de los actores la entiende a partir de la orientaciones cuyo sentido está dado por una intersubjetividad y un consenso normativo particular que se hace explícito (Habermas, 1987 TomoII:167).

Como veremos más adelante esta doble perspectiva propuesta por Habermas se hace presente en toda discusión sobre las acciones de desarrollo en zonas indígenas como un

enfrentamiento entre un lenguaje, lógica y razonamiento técnico con referentes deslocalizados, contra argumentaciones de calidad de vida y condiciones ecológicas locales; el problema surge cuando en lugar de presentar a la primera como una argumentación de intereses más globales o cuando menos extrarregionales, su preeminencia, su legitimidad, su validez, se basa en una supuesta superioridad lógica como conocimiento válido, es decir científico frente a una argumentación que no está estructurada mediante las reglas académicas. Pero eso no hace que ésta última argumentación sea menos apegada a la realidad local. La experiencia muestra más bien lo contrario. Los proyectos de desarrollo regional siempre han dañado las regiones concretas para producir beneficios financieros o materiales en zonas diferentes (ver Barkin, 1972)[31]. En última instancia no es un problema de validez o validación de discursos sino de referencia a mundos distintos, y como tal manifestación de subjetividades diferenciadas. Tan "real" y verificable es la argumentación que justifica la extracción de recursos naturales para la conversión de estos en activos financieros, como la que se preocupa por la calidad ambiental del lugar en cuestión. Se trata entonces que detrás de ambos discursos, incluso si el técnico implica órdenes impersonales y sistémicos de la lógica económica, tecnológica y financiera, tales discursos son manifestaciones de sujetos sociales diferenciados.[32]

Para entender como se presentan y legitiman como impersonales los órdenes sistémicos, podemos recurrir a la descripción de evolución social que hace Habermas (1987, TomoII:216):

"el mundo de vida, que al principio es coextensivo con un sistema social poco diferenciado, se va viendo degradado progresivamente a un subsistema entre otros. En ese proceso los mecanismos sistémicos se desligan cada vez más de las estructuras sociales a través de las cuales se cumple la

---

[31] El problema de los proyectos de desarrollo regional puede verse incluso como una lógica de destrucción de recursos materiales para producir bienes inmateriales: financieros.

[32] Desde una perspectiva estructural basada en la determinación de los procesos globales de producción por los avances tecnológicos, Henderson y Castells (1987), nos hablan de la contradicción entre poderes deslocalizados, es decir, instancias que deciden sobre consideraciones globales en una lógica de "espacio de flujos" contrapuesta a una de "espacios de lugares" frente a las relaciones y movilizaciones sociopolíticas cuya lógica y sentido se orienta y tiene sentido por la irreductibilidad de la experiencia local. Los autores lo resumen como la dinámica entre "poderes deslocalizados" y "localidades sin poder".

integración social. Las sociedades modernas alcanzan, como veremos, un nivel de diferenciación sistémica en que la conexión entre organizaciones autónomas queda establecida a través de medios de comunicación deslingüítizados. Estos mecanismos sistémicos controlan un comercio social ampliamente descolgado de normas y valores, es decir, a aquello subsistemas de acción económica y administrativa racionales con arreglo a fines que según el diagnóstico de Weber se ha independizado de sus fundamentos práctico-morales. Esta situación no deviene en un dominio total del orden sistémico sino en una situación conflictiva en la que por una parte los mecanismos sistémicos tienen necesidad de un anclaje en el mundo de vida porque es ahí donde se define la consistencia del sistema social en su conjunto y al mismo tiempo surgen ámbitos de organización formal y relaciones sociales regidas por medios, que ya no admiten una actitud de conformidad normativa ni afiliaciones sociales generadoras de identidad, sino que más bien destierra éstas a la periferia".

Los mundos de vida, que son el espacio de integración cultural y normativamente regulados por procesos comunicativos son reducidos a subsistemas, es decir que en su proceso de autonomización los sistemas pueden llegar a instrumentalizar a estos espacios intersubjetivos normativamente integrados y culturalmente definidos que son los mundos de vida.

Desde esta perspectiva tenemos una primera posibilidad de describir el cambio que se da dentro de la etnicidad yokot'an como una modernización al afirmar que al romperse su organización productiva tradicional, la producción de la vida material pasa a depender de la participación en el orden sistémico del sistema económico regional general, proceso sobre el cual pierden doblemente el control: no está culturalmente mediado (y menos de manera autónoma por el grupo) como antes, y además está determinado por iniciativas externas que aunque se presenten como el orden impersonal de mercado, es vista como la imposición del control y provecho de las élites mestizas. La parte "cultural", los consensos normativos y los contenidos valorativos que dan el sentido a la vida a partir de la visión étnica particular entendida como un mundo de vida deja de ser necesaria para la reproducción de la vida económica-material y queda aparentemente relegada a sus manifestaciones estético-expresivas.

Para comprender el proceso regional hay que contemplar que el proceso incluso toca a las élites locales cuyo proceso de dominación no involucraba a la economía de subsistencia dado que su interés radicaba sólo en ocupar las mejores tierras y antes de la ganaderización en aprovechar la mano de obra de la etnia en las plantaciones de copra, caña, plátano y cacao. Incluso los excedentes en granos básicos (máiz y frijol) de la agricultura de subsistencia jugaban un papel complementario

importante en el sistema regional de plantaciones[33]. Con la integración al mercado nacional y el descentramiento de la economía hacia el orden urbano e industrial (petróleo), el papel de éstas élites municipales se ve mermado en favor de los grandes propietarios y concesionarios estatales, nacionales y transnacionales porque pierden la posición de monopolio económico y político que el intelectual tabasqueño Jesús Ezequiel de Dios denominó "neoencomienda". Se cumple en este sentido el que la modernización económica produce desorden en los mecanismos de dominación y gobierno antes que generar un orden de instituciones políticas modernas, como afirmaba Huntington (1991) desde 1968. Sin embargo, las nociones de desorden son muy diferentes. Para las élites sí ocurre el choque entre la institucionalidad personalizada regida por relaciones de influencias frente a los sistemas económicos que exigen un funcionamiento institucional legal sobre bases juridizadas (por usar la expresión correspondiente a la tendencia a la juridicización que usa Habermas (1987, Tomo II)). Para el campesino en general la base del desorden está en la modificación de los ritmos y características de la parte dependiente de la naturaleza en su sistema de reproducción material y sociocultural. Y para el campesino indígena implica también una aparente obsolescencia de todo su orden normativo en vista de que ya no tiene efectividad como orden productivo.

A la profundización de la situación se agrega un cambio en el tipo de proceso de modernización a partir de las políticas neoliberales[34] propuestas progresivamente a nivel federal desde 1982, pero sobre todo como una política de reconstrucción de la sociedad (o de los sujetos sociales) desde 1988[35], las expectativas tradicionales (en cuanto a ser lo acostumbrado) de los

---

[33] Ver Kirshner, 1976 y Tudela, 1989.

[34] Hago referencia a la política económica que centra sus objetivos en el equilibrio de las cuentas públicas antes que en la promoción directa de actividades productivas, con medidas que tienden a eliminar el déficit público (como el recorte de personal y de subsidios a la seguridad social y a insumos industriales) y la desincorporación de empresas públicas, por una parte, mientras por la otra se subsidia y promueve al capital financiero (apoyo a la bursatilización de la economía, FICORCA, etc).

[35] En este segundo período se profundizan las medidas ya señaladas para establecer una "economía real", es decir, una economía que no esté sustentada en un apoyo de los recursos públicos y donde actúen los procesos de mercados con mayor libertad; destaca por ejemplo la libertad dada a los Bancos para

distintos sectores hacia el Estado se ven cuando no traicionadas al menos desalentadas. Con esto tenemos en la entidad una crisis general de legitimidad que aparece primero como una "rebelión electoral" en 1988, pero que dramáticamente se manifiesta con la generalización de la violencia como medio normal de acción de la élite del poder a partir de 1995 (jornada del 19 de enero).

Aparte de la diferenciación estructural hay otra dimensión igualmente importante para considerar el proceso de modernización del grupo. Es el de la subjetividad, que en un principio y de manera rápida podríamos resumir por el hecho de que la identidad es ahora un hecho estrictamente cultural como algo del terreno exclusivamente de lo ideal[36], y que quiere arrinconar a la etnicidad en lo ideal-expresivo o estético como un hecho meramente testimonial, y no como algo ideal-constitutivo[37] o reconstitutivo de subjetividades sociales, y por lo tanto, como elemento que potencialmente puede participar en la redefinición de las relaciones sociales.

Problematización Metodológica.

Simmel (1939) nos recuerda en varios ensayos que la principal característica de la modernidad es la subjetividad: "la esencia de la modernidad como tal es el sicologismo, la

---

capitalizar sus deudas creando el problema conocido como el de las "carteras vencidas". Este proceso se caracteriza también por la agresividad con que se busca una reformulación de los actores sociales colectivos: se replantea el ejido sobre bases consensuales voluntarias, se busca desaparecer la influencia y peso de los sindicatos que corporativamente formaban parte integral del sistema político, se reconstruye a los sectores populares e indígenas como solicitantes autoorganizados como lo que se llamó "nuevos actores sociales" (vía PRONASOL). En una práctica de la más rancia tradicionalidad del sistema político posrevolucionario (siguiendo la misma costumbre que reglamenta el reconocimiento de sindicatos y de calificación de huelgas desde 1923, por ejemplo) se cierran los subsidios, apoyos y reconocimientos jurídicos a quienes no adopten estos nuevos formatos organizativos, aunque se habla de una nueva pluralidad política.

[36] Uso el término ideal en el sentido que le da Godelier (1989) como el espacio definido por las diferentes formas de pensamiento.

[37] Con esto no quiero decir que lo ideal-expresivo o testimonial no pueda en momento dado funcionar también como elementos para la constitución o reconstitución de subjetividades sociales.

experiencia y la interpretación del mundo en términos de reacciones de nuestra vida interior, la disolución de contenidos fijados en el elemento fluido del alma, de la cual todo lo que es sustantivo está filtrado y cuyas formas son meras formas de movimiento". Habermas (1987) y Giddens (1993) coinciden en esto pero definiéndola sobre todo como una capacidad de reflexión, de crítica y de acción sobre sí mismo del grupo social. La diferencia clave está según Giddens (1993:45-46) en que en el orden tradicional la reflexión toma un carácter diferente: en las sociedades premodernas estaba "limitada a la reinterpretación y clarificación de la tradición, de tal manera que en la balanza del tiempo, la parte del pasado tiene mucho más peso que la del futuro", y en la modernidad se le introduce "en la misma base del sistema de reproducción de tal manera que pensamiento y acción son continuamente refractados el uno sobre el otro..." y entonces "la reflexión de la vida social moderna consiste en el hecho de que las prácticas sociales son examinadas constantemente y reformadas a la luz de la nueva información sobre esas mismas prácticas, que de esa manera alteran su carácter constituyente". Este cambio se da en la interpretación de Giddens por medio del proceso que llama de "desanclaje", proceso en el cual "se despegan las relaciones sociales de sus contextos locales de interacción y son reestructuradas en indefinidos intervalos espacio-temporales". Los mecanismos usados para esta separación[38] son la señales simbólicas[39] y los sistemas expertos[40] que descansan sobre una noción de fiabilidad implicada concedida a capacidades abstractas. Para

---

[38] Otros autores hacen referencia a este proceso como diferenciación o especialización funcional, pero a juicio de Giddens esto hace depender la explicación de una visión funcionalista y evolucionista. Además, no abren la perspectiva de cambio dimensional en cuanto a desplazamiento de las categorías espacio-tiempo que resalta Giddens. Los mecanismos de este proceso de desanclaje tienen la cualidad de funcionar con toda su potencia independientemente de su localización espacio-temporal.

[39] "Medios de intercambio que pueden ser pasados de unos a otros sin consideración por las características de los individuos o grupos que los manejan en una particular coyuntura." Se pueden distinguir varios tipos de señales simbólicas, como por ejemplo los medios de legitimación política, pero la más evidente es el dinero. (Giddens, 1993:32-33)

[40] "Sistemas de logros técnicos o de experiencia profesional que organizan grandes áreas del entorno material y social en el que vivimos"(Giddens, 1993:37).

Habermas se trata de la disociación conceptual que se hace entre el mundo de la naturaleza y el mundo cultural; la separación entre el mundo subjetivo, el mundo social y el objetivo; que en la lógica de las sociedades arcaicas no se puede dar. Es decir que para Habermas una sociedad cuya cultura se basa en cosmovisiones donde la vida humana sigue integrada conceptualmente a los procesos naturales y que se ve a sí misma como mera continuación de los ritmos naturales (como hacen las sociedades mesoamericanas), y cuya lógica es justamente el principal principio ético, no es capaz de constituir un espacio de subjetividad.

Tanto en Giddens como en Habermas tenemos más una visión descriptiva que nos ayuda a establecer las características de los distintos tipos de sociedad, pero que poco ayudan a desentrañar el análisis de la transformación de una sociedad. Son observaciones que están más en un nivel descriptivo-tipológico que en el nivel metodológico que necesitamos ahora. En este sentido nos ayudan más Simmel y Gramsci que trabajan una perspectiva de desarrollo de sujetos sociales (como individuos y colectivos) y de construcción de identidades con significación cultural y política.

Simmel (1939), en su ensayo sobre los Círculos Sociales nos presenta un modelo de evolución y formación de la identidad social con base en la progresiva participación de los individuos en diversos "círculos sociales". Con la característica de que lo importante es que la identidad no está dada por la identificación-absorción total o asociación con un círculo preciso, sino que la identidad se realiza justamente por la capacidad de identificarse como difererente a partir de la participación en una variedad de ellos. Es en la variedad y en la selectividad de estos círculos en la que se da una identidad como acto intencional, "la comunidad local y fisiológica...es sustituída radicalmente por otra síntesis, hecha desde el punto de vista del fin y del interés interno y objetivo, o si quiere, individual" (Simmel, 1939:8).

Pero además lo importante es que Simmel -al abordar la cuestión del "desanclaje"- nos aporta elementos para no caer en la tradicional confusión del sujeto con sus condiciones en un momento dado[41]. Nos expone que se trata de abordar la problemática como el de una asociación de representaciones: " La reunión de propiedades, que constituye un objeto concreto, aparece primero

---

[41] Me refiero a la confusión común de la etnicidad de un pueblo con su estilo de vida, o de consumo o con alguna costumbre como la de usar vestidos típicos.

como un todo unitario, y cada una se halla en estrecha conexión asociativa con aquellas otras en cuya proximidad ha sido siempre vista. No adquirimos conciencia de que es una representación, con existencia propia, hasta que se nos presenta en muchas otras combinaciones diferentes. Entonces percibimos claramente lo que hay de igual en todas estas representaciones, y, al propio tiempo, las vemos, las vemos recíprocamente ligadas, las aprehendemos cada vez más libres de su convivencia meramente casual con el objeto al que primeramente las habíamos visto unidas." (Simmel, op.cit.:7)

Para Simmel se trata de un proceso que va de la participación forzada e involuntaria "primeramente" en un sólo círculo social como "identidad primaria sin opciones" (el ámbito familiar) al progresivo establecimiento de relaciones asociativas entre elementos homogéneos de círculos heterogéneos. De esta manera Simmel lee la complejización social no sólo como la generación de espacios alternativos en ámbitos económicos o sistémicos especializados, sino como generación de asociaciones -cada una con una identidad o interés particular- con la capacidad de generar sentidos y significaciones particulares, en las que los individuos participan "complejizando" su identidad, que finalmente vendrá a ser la resultante de la "constelación" de ambitos en los que pueda o decida participar. Lo importante es que la identidad se muestra claramente como un acto evolutivo, intencional en un alto grado y en donde priva la lógica del sujeto por la del "sistema" o "ámbito" parcial al que se le adscriba. Si bien esto "no suprima la sujección, pero conceda libertad para elegir al grupo al que se ha de estar sujeto". Esta sujección no aparece ya como mera determinación -como los grupos son voluntarios, son creados, el sujeto puede partipar como creador- sino también como manifestación del propio sujeto: "los vínculos libremente elegidos habrán de expresar, por regla general, lo que el que elige es de hecho, y por tanto, las agrupaciones de esta clase se fundarán sobre relaciones objetivas, esto es, estarán arraigadas en la naturaleza misma del sujeto" (Simmel, op cit:9). Hay también una noción de "necesidad", en tanto constreñimiento por la situación; y en el sentido filosófico de despliegue del sujeto a partir de lo que lo constituye, caracteriza e impulsa.

Para Simmel estos círculos aparecen en todo tipo de relaciones, señalando que los primero son los grupos familiares y los generacionales, como pueden ser también los de intereses específicos intelectuales o económicos. En su propuesta de evolución social señala que el orden "medieval" no permitía la pertenencia a varios círculos: "las asociaciones medievales ocupaban al hombre entero;

no sólo servían a un fin circunscrito objetivamente, sino que constituían una comunidad que abarcaba la personalidad entera de todos lo que se habían reunido para aquel fin"(Simmel, op.cit.:23), mientras las condiciones de modernidad se caracterizan porque dejan al individuo libertad para pertenecer al número de círculos que quiera.

Señala Simmel también una dinámica evolutiva en la que por un lado el sujeto tenderá finalmente a definirse más, como expresión más depurada en un nivel más alto de manifestación y constitución de su personalidad. Cada nuevo grupo -dice- determina al individuo de un modo más exacto e inequívoco, pero justamente su participación en más grupos, un mayor número de cruces de círculos como constituyente de su experiencia, lo remite a sí mismo otra vez como particularidad: "cuanto mayor sea el número de círculos menos probable será que haya otras personas en quienes se dé la misma combinación de grupos y que estos círculos numerosos vuelvan a cruzarse en un punto"(Simmel, op.cit.:17). El sujeto -afirma Simmel- se sumerje en el círculo social para recobrar su peculiaridad, y ésta constituye un reflejo y restitución de lo recibido, pero de manera más consciente y elevada.(id.)

Entonces, la subjetividad, y la personalidad, la identidad como subjetividad está dada no por la unicidad de la experiencia, sino justamente por la acción que integra la multiplicidad de la experiencia. La especialización de ámbitos es superada por la síntesis intencional del actor. Y este actor tiene a la vez muchas identidades parciales y posibles, que finalmente se realizan en su muy particular síntesis, o en su voluntaria adscripción a determinados círculos escogidos más o menos libremente como más importantes o determinantes.

Resulta interesante ver que la moderna teoría sicológica de la identidad propone una visión muy semejante a la de Simmel. Erikson (1980:20-21) nos dice que la identidad no está nunca "establecida" como una "realización" o como algo estático e inmodificable, y que se trata más bien de "un proceso de creciente diferenciación que se hace más amplio cuando el individuo crece, dándose cuenta de un círculo cada vez más basto de "otros" que tienen importancia para él, desde la persona materna hasta el "género humano".

Gramsci también aborda la idea de la multiplicidad de ambientes, pero vistos como "filosofías" o "concepciones del mundo" identificadas de una manera u otra con sujetos sociales específicos. Plantea dos niveles: el de la espontaneidad, en el que "todos los hombres son filósofos";

es decir que todo individuo puede exponer o crear su propia visión de mundo; pero también que ésta espontaneidad está informada por concepciones integradas heredadas por los sistemas que usa para manifestarlos (como el propio lenguaje que permite un espacio delimitado de concepciones), o los elementos con los que ha constituido consciente o inconscientemente su visión de mundo, entre los que se encuentran el sentido común, la religión popular y todos los sistemas de creencias que se asumen por la convivencia. Gramsci dice que siempre se es conformista respecto a algún tipo de organización y de concepción del mundo y rebelde frente a otros. El problema como lo aborda Gramsci es el de que en la multiplicidad de influencias a partir de los contactos, las herencias y las experiencias aparecen como un desorden que lleva a pensar de un modo "disgregado y ocasional" que implica "participar" de concepciones del mundo "impuestas" mecánicamente por el ambiente externo: "Cuando la concepción del mundo no es crítica o coherente, sino ocasional y disgregada, se pertenece simultáneamente a una multiplicidad de hombres-masa, la personalidad es un algo abigarradamente compuesto: hay en ella elementos del hombre de las cavernas y principios de la ciencia más moderna y avanzada, prejuicios de todas las fases históricas pasadas, groseramente localistas, e intuiciones de una filosofía futura que será propia del género humano unificado mundialmente" (Gramsci, 1970:365).

En Gramsci como en Simmel la modernidad es coexistencia, con base en esto Gramsci propone que la construcción de la identidad debe ser un acto consciente y voluntario, en donde la espontaneidad sea usada para introducir un orden propio. Es muy relevante en su perspectiva la idea de que lo ajeno se presenta como desorden[42]. Desorden que diluye la capacidad de constituir un sujeto social. Las clases subordinadas son entonces las clases que no pueden constituir su propia concepción ordenada de mundo (con el corolario de que entonces no pueden tampoco constituirse, "realizarse", en Estado, en un orden Estatal). La espontaneidad debe entonces ser recuperada con un sentido de crítica: "criticar la concepción propia del mundo significa, pues, hacerla unitaria y coherente ...significa por tanto, también criticar toda la filosofía habida hasta ahora, en cuanto ha dejado estratificaciones consolidadas en la filosofía popular. El comienzo de la elaboración crítica es la conciencia de lo que realmente se es...como producto del proceso histórico desarrollado hasta

---

[42] Más adelante volveremos sobre las complejidades que presentan en México las nociones de orden y desorden.

ahora, el cual ha dejado en tí mismo una infinidad de huellas recibidas sin dejar inventario"(id.). Esta crítica parte por lo tanto de lo que Gramsci llama núcleo de buen sentido, que es la conciencia espontánea de la situación histórico-estructural del grupo o individuo a partir de una problemática concreta.

En Gramsci como en Simmel la identidad es un acto básicamente subjetivo que a la vez construye un orden ideal que una personalidad a partir de individuos y colectivos. La modernidad es una condición de múltiples opciones y la identidad se construye a través precisamente de una configuración propia a partir de esta multiplicidad. En ambos casos se supone que el desarrollo tanto individual como colectivo implica participar en niveles de ámbitos de diferentes racionalidades, tanto arcaicas como modernas; pero la definición está en la manera de integrar los diferentes ámbitos. Se trata además, como lo resalta Gramsci, de un acto eminentemente político a partir de la propia localización en un espacio intelectual socialmente estructurado y en un espacio histórico a la vez. Esto le da a la identidad una calificación política en tanto localiza al individuo o al grupo en una relación de dominación económica, intelectual y política.

En este nivel entonces la modernidad no estaría dada simplemente porque la religión se retraiga a el espacio específico que le asigna el orden moderno occidental[43], en el que entonces la identidad se mantiene sólo porque persisten las prácticas rituales expresivas. Tampoco se trata solamente de que la identidad, la enticidad se dé solamente como una mera alternativa u opción para constituir organizaciones políticas, porque la etnicidad se convierte en una mera expresión política particularista. Cabe hablar de nuevas formas de integración social en su propio ámbito, sin negar que lo anterior puede ocurrir también. Una reconstrucción de identidad con base en una situación caracterizada por una mayor conciencia de la multiplicidad, no sólo accesible, sino a veces, impuesta

---

[43] El propio término de religión induce a confusión porque está armado a partir de los principios judeocristianos que implican una definición fuerte sobre que debe contener y como debe manifestarse una práctica religiosa, a ella se agrega la visión modernista de su delimitación dentro de un espacio específico de la vida. Ya Eliade ha criticado la inadeacuación del concepto para entender las prácticas originadas en la India; y ahora los líderes espirituales de los pueblos nativos americanos proponen que se les deje de describir como religiones y se hable de formas de vida (ver por ej. las resoluciones del Primer Encuentro de Pueblos Indios en Chapala, Jalisco en diciembre de 1994).

a partir de los procesos en que se ven involucrados los individuos. En estas condiciones la identidad se define también, como defienden Bonfil (1991), García Canclini (1989 y 1992) y Monsiváis (1992), por el acceso diferenciado a la propia modernización, y la posible apropiación de sus símbolos y mecanismos.

Tenemos aquí un segundo nivel de modernización social, pero que nos presenta un conflicto lógico cuando la etnicidad se ha visto como lo contrario a lo subjetivo, a lo múltiple, a lo reflexivo, y en fin a lo moderno. O cuando algunos que aceptan a la etnicidad como un producto de la modernidad, reducen su definición a la expresión política afirmativa de la pertenencia a un grupo diferenciado, obviando el problema de las relaciones de integración al interior de tal grupo, lo que llamaría el nivel sociológico de la etnicidad.

Lo común es que se identifique lo étnico con lo no moderno. Una etnia es una institución prototípica de la no modernidad en tanto que junto con la familia son las instituciones adscriptivas no voluntarias por excelencia. Son por lo tanto los espacios que mejor ejemplifican la absorción total en un espacio intersubjetivo no problematizable a manera -como lo recuerda Habermas- del tipo más puro de "mundos de vida" (Ver Habermas 1987, Tomo II:219). Por definición los mundo de vida son aproblemáticos[44], no pueden ser objetivizados por sus participantes, y mientras no hay un desanclaje respecto a estos no es posible una subjetividad de acuerdo con Habermas. Por si esto no fuera suficiente: si las sociedades de estudio mantienen una cosmovisión e ideología asociadas al ritmo de los procesos naturales y su ética y normatividad está basada en esta relación -situación que Habermas describe como una cosmovisión "mítica"- como ocurre en los grupos descendientes de las civilizaciones preamericanas, se trata de sociedades arcaicas que tienen el mismo problema. Su

---

[44] De acuerdo con Schütz (1974) el mundo de la vida cotidiana ha de entenderse como el ámbito de realidad que el adulto simplemente presupone en la actitud de sentido común, todo lo que se experimenta como incuestionable, se nace en él y se presume que existió antes que él, es el fundamento incuestionado de todo lo dado en su experiencia y es un estado de cosas aproblemático, al menos hasta que ocurra algo, "hasta nuevo aviso", dice el autor. En este ámbito todos los objetos alrededor son objetos culturales, es decir, que tienen un sentido ya comprendido que aparece como dado y acorde con esto guíamos nuestras acciones que en este mundo tienen sentido explicitable que además debe hacerse explicitó al actor para orientarse.

espacio además se tipifica como el de las relaciones de parentesco. Para Habermas una sociedad arcaica tiene como institución total y como relación de producción básica el sistema de parentesco. Habermas aquí fija a nivel de modelo general la propuesta abierta de Godelier (1980 y 1989) a partir de los trabajos de Polanyi, de que es posible distinguir que en distintos momentos y en distintas sociedades que además del sistema económico en sí como en el capitalismo, las relaciones de parentesco y las políticas (el ejemplo es Atenas), han funcionado como relaciones básicas de producción de una sociedad[45]. Con esto como base Habermas establece un modelo evolutivo con tres tipos de sociedad: la arcaica, la tradicional y la moderna. Identifica de hecho a la primera con la producción a través de las relaciones de parentesco, la segunda a través del sistema político, y la tercera a través de las relaciones funcionales del mercado (ver Habermas 1975:33-38 y 1987 Tomo II:234-235). Las identidades pueden ser entonces arcaicas basadas en mundos de vida limitados (étnicos), tradicionales basados en un segundo nivel en el que a través de la separación de lo político del sistema de parentesco, adquiere el primero una visión más general y preeminencia social que se manifiesta en sentidos de nacionalidad (asociada a la necesidad de una institución política especializada); y la moderna basada en principios abstractos universalizables y generalizables. Para Habermas (1989), la construcción de las naciones modernas implica la tensión entre el carácter exclusivista de la identificación con la nacionalidad y el carácter universal de los principios y derechos sobre los que se constituye constitucionalmente. Estos últimos son puntos de partida para la generación de "identidades postradicionales" que superen los radicalismos y exclusivismos chovinistas. Nos encontramos otra vez con una especie de "filosofía del futuro propia del género humano unificado mundialmente" (ver sopra).

De manera similar Geertz (1991:222) limita lo étnico. Se trata de aquello que está basado sobre los apegos primordiales: parentesco, sangre, lengua, religión, localidad, etc. Apegos no elegidos, primarios e irracionales. Esto mismo, según Geertz impide en la acción política una visión

---

[45] Vale recordar que Godelier define a las relaciones de producción en dos niveles de institucionalización: el ideal como representaciones legitimadoras que guían la reproducción de procesos de producción, intercambio y distribución; y el material, constituido por las propias instituciones sociales y formas de cooperación técnica.

pluralista. La acción étnica en política será siempre una acción particularista prelimitada a apoyar los intereses particulares de su grupo. Y el conflicto estará definido en su incompatibilidad con un orden de instituciones culturalmente neutras que se establecen en los países periféricos en consonancia con los procesos internacionales.

Más importante que lo anterior: caracterizada de esta manera la etnicidad queda definida como lo que no puede cambiar o evolucionar. Y esto es decir que el sujeto a quien identificamos con dicha identidad calificada como étnica, no puede evolucionar a menos que deje de identificarse como tal. Mucho menos pueden cambiar por sí mismos. La incapacidad reflexiva de su cosmovisión integral no supone en la versión de Habermas la capacidad de actuar sobre sí misma, de objetivarse. Ha de ser siempre objetivada. Como cita Said (1990) a Marx en el 18 Brumario: "no pueden representarse, deben ser representados". No se les concede -como lo hace Habermas a otros mundos de vida hipotéticos- la capacidad de aportar elementos para criticar los excesos de los órdenes sistémicos, ni mucho menos para reconstruir consensos comunicativos a niveles superiores. Su crítica será siempre regresiva. Es decir que quienes participan de una condición étnica caracterizada por una visión "mítica" (la que integra los ritmos naturales con las actividades humanas con lo que no puede definir agentes y objetos manipulables, y ve la impericia o fracaso como hecho de mal comportamiento moral y no técnico, y está impedido de diferenciar la acción teleológica de la comunicativa y por tanto de salir del orden de relaciones socialmente legitimadas) no pueden evolucionar a menos que renuncien a este mundo de vida, a esta cosmovisión, y a su tradición cultural. Para seguir siendo, tienen que dejar de ser. Tienen (Habermas, 1987, tomo I:104-105) que adoptar una tradición cultural que permita hacer juicios "racionales", es decir: que ponga a disposición de los agentes el siguiente "kit" o conjunto de condiciones: los conceptos formales de mundo objetivo, mundo social y mundo subjetivo permitiendo pretensiones de validez diferenciadas; establecer una relación reflexiva consigo misma despojándose de su dogmática hasta que las interpretaciones nutridas por la tradición puedan quedar puestas en cuestión y ser sometidas a una revisión crítica con posibilidad de interpretaciones alternativas; adquirir procesos de aprendizaje guiados por hipótesis y filtrados argumentativamente; especialización e institucionalización de conocimientos; e interpretar el mundo de vida de modo que no supedite la acción a un entendimiento que necesitara renovarse continuamente de manera comunicativa.

El problema es que la visión unitaria que maneja la construcción de estos modelos no considera niveles y planos diferenciados de acción social, de institucionalidad y se centra en la racionalidad como algo que atravieza y determina totalmente todo acto. No da salida a la consideración de una modernización del papel de tales contenidos culurales como cambios justamente en su nivel de integración a la acción social y por lo tanto en su forma de relacionarse con ésta. El planteamiento al caracterizar de tal manera lo mítico está pidiendo al mismo tiempo el abandono de los contenidos culturales: todo orden social integrado por creencias que impliquen una sincronía e identidad de lo natural y lo humano queda desacalificado. Esta perspectiva curiosamente nos aparece teñida más de un sentido de horizonte cultural etnocentrista que de una visión analítica cuando encontramos que coincide plenamente con la de una persona de ideales políticos y visión de mundo supuestamente tan diferente como pude ser el exsecretario de Estado de Estados Unidos, Kissinger. Para éste el mundo está dividido entre las naciones subdesarrolladas y las desarrolladas, éstas últimas "están profundamente impregnadas de la noción de que el mundo real es exterior al observador, de que el conocimiento consiste en registrar y clasificar los datos con toda la precisión posible", mientras que en las primeras "han conservado de modo esencial la perspectiva prenewtoniana de que el mundo real es casi completamente interior al observador" por lo que "la realidad empírica tiene para muchas de las nuevas naciones una trascendencia diferente de la que tiene para Occidente porque, en cierto sentido, nunca han experimentado el proceso de descubrirla" (cit post Said, 1990:71).

En todo caso, ésta argumentación puede ser útil en tanto formación de tipos ideales para caracterizar situaciones; pero en cuanto se utiliza para definir o determinar a algun grupo social, como normalmente se hace, aparece más bien como una representación social imaginaria (de quien habla) respecto a la dinámica de los grupos sociales cuya subjetividad niega. Y además, en tanto descripción del mundo no permite entender las relaciones de determinación que histórica y sincrónicamente existen desde las sociedades modernas hacia las sociedades llamadas arcaicas o nativas, por una parte. Y por la otra, el problema es de perspectiva dado que no hay una visión de los sujetos sociales que constituyen esas sociedades y que pueden, como proponen Simmel y Gramsci, atravezar y participar de difererentes situaciones. No hay una visión del sujeto social independiente de las representaciones temporales -como señala Simmel-. Y se supone una identidad

unitaria en la que siempre el sujeto coincide en totalidad con su tipo de sociedad contra una identidad fragmentaria, compleja o múltiple producto de una construcción intencionada a partir de una condición de diversidad de ambientes que no necesariamente llevan o parten de la conversión hacia la racionalización moderna. Parafraseando a Said (1990:55) podemos decir que lo que ocurre es que el conocimiento que estos teóricos tienen de los grupos étnicos "son" los grupos étnicos. Hay una reificación y los juicios se hacen no sobre la historia de los grupos étnicos, sino sobre el producto de este discurso, que más que informarnos sobre el grupo estudiado, nos hablan del contexto cultural discursivo del observador y la relación de este contexto como relación de dominación con el otro grupo.

Devalle (1992/2) nos demuestra como interviene esta definición del grupo subordinado como una determinación de una condición social específica: la definición media una relación de reproducción de una jerarquía a partir y reafirmando ciertas características del grupo considerado (como etnia de bandidos o asesinos según las clasificaciones coloniales inglesas aplicadas en la India). Bonfil (1991/1:92) resalta el sentido político de la definición de indio, que supuestamente sólo estaría cumpliendo una función descriptiva: "es un concepto total, que pretende definir con una sola palabra la lista interminable de inferioridades que se atribuyen a un pueblo o a un individuo frente a quien lo define como indio y que pretenden explicar y justificar no sólo su actual subordinación sino también la imposibilidad de que tenga acceso a un futuro propio, distinto del que se le asigna en el proyecto colonizador" . Erikson (1989:113) nos expone que esto funciona también para las historias personales de la identidad de los individuos, no dice que "una vez convertido un joven en "delincuente", su máxima necesidad y con frecuencia su única salvación es que sus amigos mayores, sus consejeros y el personal judicial se rehúsen a continuar tipificándolo a base de diagnósticos inmodificables y juicios sociales que ignoren las especiales condiciones dinámicas de la adolescencia". La mediación impuesta por la calificación por diagnóstico impone un trato que de entrada le cierra al individuo la posibilidad de un futuro diferente, que coharta otras posibilidades o potencialidades de la personalidad. Aunque el propio Erikson se decanta por definir la problemática como un mal diagnóstico, me parece que se trata más bien de ignorar las "condiciones dinámicas" del actor, y no incorporar ésta concepción a la base epistemológica desde la que se le estudia.

Poniéndose en guardia contra el etnocentrismo dice Habermas que "a nuestra comprensión occidental del mundo vinculamos implícitamente una pretensión de universalidad" (es decir de capacidad de generalizar y de funcionar como parámetro de validez a partir de sus propios contenidos); sin embargo la hace valer cuando, -igual que Gramsci- no deja abierta la posibilidad a la diversidad sino que presuponen la necesidad de la conversión hacia una misma racionalidad; y menosprecia la capacidad de cambio dentro de un mismo orden de racionalidad. Los contenidos de fondo de las bases normativas de culturas indígenas "arcaicas" -en tanto míticas y por su visión integral de la humanidad y la naturaleza- no pierden sentido aún cuando su forma actual resulte todavía más metafórica. Un ejemplo muy simple: una regla Mohawk de no usar cierto tipo de madera de fuego en las fogatas porque saca demasiadas chispas y no permite acercarse mucho parecería obsoleta en la vida urbana actual del grupo. Sin embargo, esa regla es la que ahora se enseña como guía de convivencia entre los jóvenes en las escuelas: la madera es un tipo de personas y las chispas son un tipo de actitudes que generan problemas dentro del grupo[46]. La unión frente a la fogata era el hecho central de la comunión y negociación de las relaciones internas al grupo, pero era hecho y símbolo a la vez. Había la identidad con el acto, y la distancia a través del símbolo: al referirse a la fogata era claro para todos que se hablaba no de los que estaban ahí, sino de la solidaridad de todo el grupo o la etnia, nación, continente o animales, vegetales y fenómenos atmosféricos coexistentes, según el caso. De la misma manera la relación de la fogata como símbolo y metáfora con la escuela y la etnia dentro de la ciudad implica lo mismo. Justamente el alto grado de abstracción de los ejemplos concretos usados como metáforas permiten la generalización a situaciones más amplias sin necesidad de renunciar a una visión del mundo y sus contenidos culturales, que por lo demás, a diferencia de la moderna, presupone las diferencias y los intercambios. Este alto grado de abstracción de la metáfora le permite integrar sin ruptura las formas de técnicas y de consumo diferentes, que en la etnografía vulgar se señalan como primeras evidencias de la incoherencia cultural de los indígena americanos. Quizá el problema a este nivel del análisis Habermasiano es que está confundiendo la capacidad de construcción de sistemas de conocimientos comparativamente validificables como forma de conocimiento (una preocupación exclusiva de la racionalidad

---

[46] Comunicación personal de Allen Gabriel.

moderna); con la capacidad de éstas tradiciones culturales para organizar, dirigir y dar sentido a la vida incluso en situaciones de participación en ámbitos societarios complejos[47].

Por el lado de la diferenciación de planos hay una situación que tiene particular relevancia en nuestro caso: las identidades diversificadas o coexistentes no necesariamente implican incongruencia o falsedad de parte del actor; ni son "identificaciones" (en el sentido de elecciones por estrategia, o por gusto en una lógica "neotribal" como la calificaría Maffesoli (1991)). Por ejemplo, lo más común es que un chicano que incluso no hable español nos diga que es mexicano y ciudadano norteamericano. La primera reacción de un mexicano será exigirle que hable español y la de un un estadounidense wasp o gringo que acepte que es "americano". Es decir, que se defina integralmente como una u otra cosa. Sin embargo el actor no percibe la incoherencia porque para él es muy claro que una cosa es su inegable identidad cultural (que el entorno cotidiano por le recuerda constantemente por contraste sino que por hostilidad -incluso sin el uso del idioma materno-); identidad que además puede estar en transición o estar caracterízada precisamente por su carácter "hibrido" (García Canclini, 1990). Y sabe que otra cosa es la adscripción a un orden político legal que funciona en otro plano. Como voy a plantear, la situación indígena en México no es muy

---

[47]Samuel Ruíz (1999)nos plantea la misma interpretación de la relación entre pensamiento abstracto y pensamiento mítico: "Para ellos (Tzotziles y Tzeltales de Chiapas) el mito es el equivalente del proceso de abstracción en nuestro concepto del quehacer teológico. Nosotros hacemos formulaciones abstractas como "la vida es inmortal" o "perdurable". Entre los indígenas, no hay formulaciones de tal naturaleza. Existen narraciones en donde se refleja o se manifiesta una enseñanza. Tomo un ejemplo histórico: en Guatemala hubo un presidente que...permitió a los indígenas tener plantaciones de café. Pues pasa el tiempo y surge un mito según el cual Dios da a un indio el grano de café. No se trata de una deformación de los hechos: el mito conserva hasta los nombres. Pero los hechos se transforman en un mito a través del cual se resignifican las realidades cotidianas. Es su forma de hacer abstracción. La narración mítica se transforma en una enseñanza que se transmite de generación en generación. El mito va teniendo relecturas, va interpretándose de distinta forma, se está rehaciendo en un proceso constante. Esta es su forma de reflexionar. Sería largo contar el mito maya de la creación y de que manera lo están leyendo ahora los indígenas como mecanismo de análisis social. Se trata de un intento distinto de hablar de la creación".

diferente: conscientes de sus identidades culturales específicas no como indígenas en abstracto sino concretamente como rarámuris, ñañhus, wirrarikas, etc.; se sienten mexicanos en tanto participan teóricamente del orden de beneficios y responsabilidades legales que su adscripción nacional-estatal. Es decir que para ellos es más claro que la nación moderna es un estado como orden jurídico, su visión es más moderna -desanclada, por usar la terminología de Giddens- que para el nacional que no se asume como actor étnico y que equipara su identidad cultural con su adscripción cívica. Así como el migrante o el chicano cumple con el servicio militar para gozar del seguro de desempleo y demás derechos teóricamente asociados a su condición de ciudadanos estadounidenses; el indígena mexicano -con mayor razón si está castellanizado, alfabetizado y escolarizado- espera gozar de los derechos constitucionales[48]. Es una situación que por ejemplo en España es más clara para mucha gente incluso de las regiones autonómicas que pudiéramos considerar como "centrales" (las dos Castillas, por ejemplo) cuya identificación cultural se asocia con la entidad autonómica de la que son originarios, mientras se hace referencia en el habla cotidiana y en el uso de medios de comunicación masiva a "España" como el "Estado Español".

Frente al etnocentrismo plantea Habermas (1987, TomoI: 84-85) que la posibilidad de juzgar a los otros, los arcaicos, está dada a partir de sus propias presuposiciones: se puede observar la incoherencia e incopatibilidad entre creencias que el actor ya tenía y su nueva conducta; y no lo que el observador estima que es apropiado, "sino lo que nosotros sabemos que él cree que es apropiado". Esto según él no implicaría una imposición de una lógica occidental ni caridad hermenéutica. Ocurre que es justamente el principio básico sobre el que se sustenta toda política y actitud indigenista: se construye una representación más o menos científica del grupo que se trate, y después sobre este filtro se trabajan las negociaciones para definir a que tienen derecho estos pueblos. Es de lo que los funcionarios públicos hablan cuando dicen que accederán a las demandas "legítimas" o que se le dará satisfacción a los derechos "legítimos" de los pueblos indios[49]. Y obviamente no serán éstos

---

[48] En ambos casos no olvidar que no se trata de lo que a la letra la ley o la constitución de cualquiera de los dos países afirme, sino de las expectativas que surgen a partir de las representaciones sociales que se hacen en cada caso.

[49] Ver por ejemplo, Tello (1995).

últimos quienes determinen si una demanda o un derecho es o no "legítimo"[50].

Se trata del problema del ejemplo del joven delincuente expuesto por Erikson. Se les niega un principio básico: el derecho a cambiar. En otras palabras, a dejar de ser indio como categoría sociopolítica (ver Bonfil, 1972). Y en segundo lugar se les niega el derecho a la "incoherencia" -perceptible desde esta perspectiva-, que la experiencia histórica y cotidiana afirman como un elemento característico de los grupos subordinados mexicanos. Esta última es la base de las lamentaciones de los intelectuales mexicanos: la falta de coherencia y de acción racional utilitaria o finalista de los "pobres" e "indios" mexicanos ("el desorden o desmadre"), o sea los léperos históricos y los mestizos a los que se refieren Vasconcelos ("La Raza Cósmica"), Ramos ("El Hombre Mexicano y la Cultura"), y Paz ("El Laberinto de la Soledad" y "Posdata")[51]. Es la discusión

---

[50] Por eso en relación a los acuerdos del 18 de enero de 1996 de las negociaciones de San Andrés Sacamch'en entre el EZLN y el gobierno, Hernández Navarro (1996) destaca la importancia de la definición de autodeterminación de Adelfo Regino como: autoafirmación (derecho de los pueblos a proclamar su existencia ante sí y de por sí), autodefinición (facultad de determinar de la misma manera quienes son miembros integrantes del pueblo), autodelimitación (derecho a definir límites territoriales), autoorganización (poder reconocido al pueblo para otorgarse un estatuto) y autogestión (facultad para gestionar sus propios asusntos, gobernarse y administrarse).

[51] Ejemplo de esta doblez está en la idea de "pensar el bien y vivir el bien" como lo expone Efrén Hernández (1984): "Cuando la inteligencia es ágil, fina, sagaz, escurridiza y puesto al lado opuesto, el corazón yace pesado, gordo, cegato, obtuso; digo, cuando la inteligencia sabe medio atisbar las cumbres y medio hurgar las sendas por donde se va a las cumbres, y el corazón no ayuda, no responde, ama sólo su lecho, sus golosinas y su comodidad, se engendra un desvalor, un hambre oculta, un amargor guardado. He aquí el orígen del desvanecimiento, la altivez, la soberbia. Y sólo porque en ilusión e imaginando, se sabe discernir, llega a tomarse el infecundo y fraccionario pensar el bien, en lugar del sustancioso e integral, vivir el bien, o sea el sutil ingenio, por la iluminada, auténtica, profunda, verdadera inteligencia...Tuviera yo un corazón tan encendido como despabilada es mi inteligencia, o una inteligencia tan cerrada como los breñales de mi corazón, en paz quedaríamos, tal para cual seríamos, por entresuelos o por torres -no como topo con pupilas de águila, o águila con alas de topo- mi ser iría en concordia, mis piezas en concurso y no habría necesidad de acomodamientos, simulacros, delirios, autoengaños, en fin, suplantaciones de la realidad. Pero

permanente de la cultura mexicana, que si bien pasa por las élites intelectuales como en el caso del debate en los años 20 y 30 de Cuesta contra los Contemporáneos como denuncia o defensa de lo nacional como lastre o punto de apoyo para un "futuro" mexicano[52]; en la relación social se traduce en la situación del violento antiintelectualismo generalizado en la sociedad mexicana que han denunciado algunos autores como Monsiváis. El juicio sobre lo que a partir de sus premisas el otro debería de hacer se convierte en un regaño del dominante al dominado, que ha aprendido a escapar de la dominación no dejándose tipificar[53]. Para los estratos sociales mexicanos mexicanos -como lo demuestran, si falta hiciera, los trabajos de Monsiváis, García Canclini, Bartra, etc.- la representación social de "la libertad" no pasa por la afirmación de una identidad única y únivoca que se haga acreedora a derechos y obligaciones definidos; sino, por el contrario, pasa conscientemente por la búsqueda de la mayor fluidez posible, "la libertad" se asocia con la no generación de expectativas a otros actores.

De Vos[54] nos recuerda que la identidad étnica requiere del "mantenimiento de una conducta suficientemente consistente que le permite a otros colocar al individuo o al grupo en alguna categoría social dada, permitiéndole la conducta interactiva apropiada". Justamente por esto se da la disputa sobre la coherencia o no, sobre la propia legitimidad del actor social indígena o "popular". A quien le interesa la tipificación y coherencia lo hace sobre la base de una exigencia de poder y dominación. De ahí también la angustia no compartida por establecer rígidos patrones de identificación.

---

ello no es así; por tanto, ando en las nubes, en el sentido en que se dice estar fuera de sí; mi yo, de hecho, en parte acá abajo, y en parte allá arriba, en ambas partes ignorándome y de una a otra traspasado de no saber en mí."

[52]Ver esta discusión en Monsiváis, 1989.

[53] Aguilar Camín, 1979 habla de la visión de los "mandarines" que hacen leer a la Revolución Mexicana como un mero desorden a partir de su desprecio por las clases populares; y Bartra, 1983 hace el seguimiento de la búsqueda de "lo mexicano" por parte de los intelectuales espantados por el desorden popular, y resalta el carácter transfigurativo de los actores sociales identificándolos con el axolotl. Además Bartra, 1981 expone la idea de la estrategia del desmadre (desmother) como alternativas postmodernas (postmother) de lo popular mexicano.

[54]cit pos Peterson Royce, 1982

Un ejemplo de la limitación de este tipo de discursos aplicado a Tabasco nos lo da Graham Greene en "El Poder y la Gloria". A México viaja en pleno conflicto petrolero con las empresas inglesas, la nacionalización le sorprende en el país. Tiene la consigna de resaltar los rescoldos religiosos de la guerra cristera aprovechando la rebelión Cedillista. Como resultado escribe la crónica "Caminos sin Ley" donde expone sus contactos con las organizaciones religiosas en todo el país, y oculta que en Tabasco coincide con el líder del sinarquismo nacional para poder luego describir como "espontánea" una manifestación reprimida que obligaría a la reapertura de los templos[55]. Lo interesante es que esta reapertura ya estaba permitida y ordenada desde el poder federal en todo el país, y el ambiente que Greene describe en Tabasco no es el que encuentra sino el que le refieren de años antes, cuando Garrido todavía estaba en el poder local. Es sin embargo tan fuerte su impresión respecto al estado que va a escribir una de sus mejores novelas sobre la anécdota de que el único representante de la iglesia que queda en la entidad en esta época es un mal cura (alcohólico). En la vida real por esto era despreciado por sus feligreses.

En la novela, en lugar de intentar seguir el proceso autoritario y caprichoso de la política seguida por Garrido y todas las incongruencias que tienen los tabasqueños reales según el mismo Greene muestra en la crónica, construye dos tipos ideales coherentes (el cura y el teniente) como discurso ideológico y como línea de acción, atrapados en una situación que ninguno de los dos ha buscado. El cura sufre por saberse alcohólico, aún siendo el único representante de Dios en esa tierra; y el teniente (supuestamente Garrido) sabe que es excesivamente autoritario, pero lo hace porque cree en sus ideales de justicia social. El resultado es un gran efecto dramático apoyado en descripciones de gran exotismo que comparan a Tabasco con Africa y roba imágenes de el Corazón de las Tinieblas de Conrad para hablar el río Grijalva: Avanzar de Frontera a Villahermosa era como viajar por el río Congo en el siglo XIX, según esto. Sin embargo, el efecto estético le hace un pobre servicio a la historia y le impondrá una imágen a la entidad, que se convertirá en su realidad para el lector nacional y extranjero. Será "el trópico" al que de por sí los propios tabasqueños -en una interpretación de determinismo climático- sicologista- siguen achacando los principales rasgos de

---

[55] ver Abascal, 1972.

su política (Mora, 1947; López Obrador, 1995).

Lo relevante es que se trata de un discurso que bajo sus propias reglas busca lo mismo que un discurso científico: objetivar al otro. Y para objetivarlo, ante la complejidad de lo real y de su propia situación en el escenario, prefiere reconstruir a los actores bajo su propia lógica explícita como tipos ideales y reformular su acción[56]. Al final tenemos actores coherentes y procesos coherentes aunque sin la riqueza del proceso real. Su importancia, en tanto discurso periodístico o literario, es que en un nivel cultural, tiene un poder de penetración y expansión social mayor que el científico, en tanto imágen o idea que prefigura ulteriores interacciones con la sociedad objetivada[57]. Y es importante porque su objetividad -en este nivel de discurso- es la de la modernidad como discurso único y unívoco, y por lo tanto la de la cientificidad: la externalidad. Lo que Foucault llama el juicio a partir de un sujeto universal y trascendente que está más allá de las parcialidades conflictivas.

Lo que podemos decir que hay de fondo en esta idea de definir racionalmente lo que el otro debe ser de acuerdo con sus propias premisas, es lo que Said (1990) denuncia como la construcción de una representación fija a partir del uso de diferentes niveles de discursos argumentales modernos que se complementan y consciente o inconscientemente se retroalimentan, funcionando

---

[56] Una metodología que no deja de recordarnos a Weber, aunque para este la construcción de tipos ideales y desarrollos probables no es sino un experimento lógico que debe de ser contrastado y criticado luego con el desarrollo real como forma de control.

[57] Hay que reconocer sin embargo la honestidad de Greene en su crónica de Caminos Sin Ley, donde deja abierta la perspectiva de su propia crisis. Cuando define que "México es un estado de ánimo", y nos expone la crisis personal en que lo sume la contrastación con todo lo ajeno que le resulta el país, termina abriendo paso a una nueva reelectura de su propio discurso, en el que él queda incluido dentro de la problemática de la interpretación y la comprensión. Podríamos decir que al momento de dejar de objetivar la realidad externa, y abordar un nivel subjetivo, enfocándose a la acción y estado de su propia subjetividad, alcanza un plano diferente y más incluyente de "objetividad". Esta objetividad no está entonces enmarcada ya en el plano de las reglas de construcción del discurso, sino de un intercambio entre la realidad a objetivar y el observador objetivante. En el campo de la crítica literaria -recuperado últimamente por la antropología posmoderna- sería el nivel de lo que Bajtín llamó: dialogicidad.

alternadamente uno como contexto del otro (básicamente el científico y el literario); discursos posibles, determinados y emitidos, a partir de una superior posición occidental (o central diríamos para el caso mexicano) que siempre es flexible y se denota en el distanciamiento como perspectiva y presunción de objetividad. La superioridad para hacer el discurso sobre Oriente, o sobre lo étnico, sobre lo exótico, el trópico, los indios, o los léperos, no se debe -como argumentaria Habermas- al ejercicio de una racionalidad más desanclada y sobre bases más universales; sino que, de acuerdo con Foucault (1993) es un hecho militar, político y tecnológico. En este contexto, nos dice Said (1990:54-55):

> "conocimiento significa elevarse por encima de las exigencias inmediatas, salir de uno mismo y alcanzar lo extraño y lo distante. El objeto de un conocimiento así está expuesto por naturaleza a que se proceda a su verificación; es una "realidad" que, aunque se desarrolle, cambie o se transforme de la misma manera en que frecuentemente lo hacen las civilizaciones, es fundamental, e incluso ontológicamente, estable. Conocer así un objeto es dominarlo, tener autoridad sobre él, y autoridad aquí significa para "nosotros" negarle autonomía -al país oriental-, porque nosotros lo conocemos, y, en cierto sentido, existe tal y como nosotros lo conocemos."

En este sentido históricamente es fácil comprobar que el discurso indigenista nació después de arrasar con los taínos en el Caribe y presentarse la problemática de como incorporar al imperio a las grandes masas de indios continentales dependientes de la vieja Tenochtitlán al conjunto de reinos que constituían el imperio español (ver Guerra, 1993); y se ha reformulado después de cada redefinición importante de la organización de las naciones latinoamericanas. Y el discurso etnográfico no surgió de los acuerdos y primeras guerras entre peregrinos puritanos e indios en Norteamérica sino con la expansión inglesa en Asia y Africa; y la Conquista del Oeste Norteamericano en el siglo XIX. Es evidente que el pensar al otro, como construcción de discurso ha estado sino subordinado al menos determinado por un tipo de interés y de intencionalidad que se manifiestan en la perspectiva de abordaje y los campos de interés en los diversos formatos culturales que esta actividad se desarrolle (literario, científico, jurídico o estrictamente político). Cabe recordar también el papel constructivo y determinante de la literatura en la constitución de la realidad colonial al darle un aire romántico a las invasiones y creaciones de colonias. Tenemos como ejemplos desde un Cortés que en el siglo XVI se guía por el Amadís de Gaula (ver Weckman, 1976) hasta el erudito Lawrence de Arabia en este siglo (ver sus memorias en Alvarez, 1995).

c.- El Desarrollo, Mutación de la Modernidad[58].

El desarrollo es un concepto-representación social que se convirtió en marco epistémico y horizonte cultural de finalidades sociales básico e indiscutible a partir de la posguerra. Es a partir de esta concepción que se genera un discurso/política que reconstruye (conceptual y físicamente) el mundo social/natural y sus elementos a su medida.

En principio el concepto de desarrollo como término descriptivo correspondía al problema de la relación entre el crecimiento de la producción, la población y sus consumos que como señala Naredo (1987:350) era la preocupación central de los economistas clásicos. Era el problema del crecimiento de la riqueza en los términos definidos por Smith, es decir, que el problema -como lo señala Naredo, comienza con la definición "inmaterial" de la riqueza, es decir producción de valor, no de bienes o satisfactores. Frente a esto Naredo cita a Robinson quien pide recordar siempre que cuando los economistas hablan de producción invariablemente se refieren a la producción de bienes "vendibles" que no equivalen "a la riqueza económica, ni mucho menos a la base del bienestar humano". Naredo (1987:362) resume:

"Cuando se habla de crecimiento, expansión o desarrollo económico se está hablando de crecimiento, expansión o desarrollo de la producción agregada vinculados a aquella en el universo homogéneo de los valores de cambio al que se circunscribe el sistema económico".

Después de la Segunda Guerra Mundial, superado el "problema de la deficiente demanda efectiva[59]", es decir, considerando el crecimiento de la riqueza "como algo consustancial al capitalismo por lo que no había que preocuparse[60]" se impuso el Desarrollo como finalidad supraideológica y ética que sin problemas pudo ser compartido por políticos socialistas/comunistas y liberales.[61]

---

[58] La idea de ver al desarrollo como mutación específica de la modernidad es de Escobar, 1995.

[59]Robinson, cit pos Naredo, 1987:350.

[60]Naredo, op. cit.

[61] Se puede ver en Wallernstein 1994 y 1996 como hay una comunidad de perspectiva y orígen (la modernidad y la revolución francesa) de las ideologías conservadora, liberal y comunista en torno a la idea de progreso que respecto a los dos últimos se

Pero esta idea de Desarrollo de la postguerra ya tenía implícito un papel protagonista por parte del Estado y se ha basado en explotar lo que Naredo califica de "equivalencia engañosa" entre abundancia material, bienestar humano, "progreso" y la definición meramente económica del desarrollo. De aquí que de acuerdo con este autor el "objetivo del desarrollo resposa sobre el conflicto originado entre el afán de atribuir, por una parte, a la expansión de la producción y del consumo agregados, dimensiones que trascienden del campo meramente pecunario en el que -según autores como Walras o Keynes- es el único donde adquieren un significado preciso y, por otra, negarse a reconocer los límites que imponen a tal expansión factores que trascienden de ese universo homogéneo".

El desarrollo pasó a aplicarse como una política de Estado destinada a aumentar la producción de la riqueza y a evitar las fluctuaciones cíclicas. La idea de desarrollo comenzó a funcionar más como un marco epistémico generador de discursos y ordenador de realidad, comenzó a corresponder más a una jerarquización mundial en donde éste pasaba a ser la necesidad indiscutida de todo país pobre y no central. Funcionó también para jerarquizar y organizar las relaciones entre las regiones de un mismo país. Y vino a también a convertirse en un marco para reconstruir la percepción científica y social de la etnicidad.

Es uno de los conceptos que típicamente podemos analizar en los tres niveles que proponemos en la introducción. Su fuerza no viene sólo de su confusión con la mágica idea de "progreso" que anima a toda la modernidad y del cual recibió un profundo anclaje cultural. Por su significación filosófica y lingüística puede ser ampliamente aceptada.

El concepto de desarrollo, a nivel filosófico y en su uso en el lenguaje común nos lleva a la idea de despliegue de potencialidades de un mismo individuo. En este nivel la percepción o representación social del concepto se transformó históricamente por la confluencia con los discursos formalizados (ciencia). Así, nos explica Sinaceur (1982:13) que "el término es fruto del encuentro

---

acerca incluso en sus acciones de antimperialismo/Desarrollo (recordar que Rostow califica su teoría de desarrollo para el tercer mundo como un manifiesto anticomunista) de manera que pueden perfectamente enmarcarse ambas como caras diferentes de la propuesta de Woodrow Wilson de autodeterminación de los pueblos en Versalles.

de dos realidades: una realidad común, con su cortejo de imágenes familiares convocadas por la idea de todo lo que crece; y una realidad científica que se caracteriza por una larga historia de alteraciones, crisis y rectificaciones".

El Segundo nivel se "desarrolla" desde los discursos formalizados cuando surge en la biología en oposición a la generación como mero agrandamiento, como una idea de cambio en la organización, y de ahí pasó a la teoría de la evolución de Darwin[62] y sumando contenidos éticos y teleología a la sociología de Comte y Spencer. El primero sentencia que: "la calificación de desarrollo ofrece, por naturaleza, la precisa ventaja de determinar directamente en que consiste, de manera ineluctable, el perfeccionamiento real de la humanidad..."[63]. Y con el segundo se afirma la idea de la evolución/desarrollo como epigenética, como modificación estructural dada por la interacción del organismo con agentes externos a él en la que se realiza el paso de lo homogéneo a lo heterogéneo.

Paralelamente, y aunque los sociólogos tienden a ignorar el enorme papel que tienen en la formación de la infraestructura de su ciencia las ideas de los economistas clásicos, está la pesadísima definición de Adam Smith del Desarrollo como producción acultural (es decir sin considerar las cualidades culturales y/o específicas del producto o su consumo) de riqueza.

Sin embargo esto no quiere decir que la definición de riqueza de Smith no tiene ninguna neutralidad cultural ni es únicamente económica, es básicamente cultural y etnocéntrica. En la introducción a la Riqueza de las Naciones[64] divide a las naciones en dos: las pobres que a pesar de las riquezas naturales no cubren todas sus necesidades, y aquellas que incluso pueden sostener a gente que no trabaja. El ejemplo de las primeras son los países tropicales en donde se trabaja poco y por supuesto se anda desnudo. De ahí demuestra que sin importar suelo, clima o extensión del territorio de una nación, la abundancia o escasez del abastecimiento en cada situación, la riqueza depende sólo de dos circunstancias, y especialmente de la primera:

- la aptitud, destreza y sensatez con que se ejercita el trabajo.

---

[62]Sobre todo en la obra " The Descent of Man", ver Ruse, 1998.

[63]cit pos Sinaceur, 1982, p.15.

[64]Smith, 1958:3-6.

- la proporción entre el número de los empleados en una labor útil y aquellos que no lo están.

El desarrollo, o sea la continua producción de valor implica el progreso de las facultades productivas del trabajo, la racionalización en estos términos de la ocupación de la población y los recursos naturales que se da a través de la explotación de las ventajas comparativas interculturales (diferencia de habilidades y de precio del trabajo) e interregionales (mayor o menor accesibilidad a recursos) a través del intercambio. Implica entonces, desde el principio, un orden expansivo de integración y racionalización donde al final la riqueza no sera la calidad del consumo que se da en los países tropicales de su ejemplo[65], sino única y exclusivamete lo que pueda traducirse en precios y ser destribuido por medio de la renta, el salario y el capital.

Smith aquí usa un puente ideológico -en el sentido que lo define Bartra- al encubrir que la "ventaja" de que en los países "ricos" que "permite" que haya qente que no trabaja es un proceso de jerarquización y segregación donde justamente esta gente (niños, ancianos y mujeres/amas de casa) se verá situada en un escalón inferior de la sociedad desde una perspectiva valorativa, y limitada en cuanto a reconocimiento y posibilidades de desarrollo humano; y no como simple resultado deuna producción de excedentes que permiten el reposo (por no mencionar las diferencias clasistas). Es aquí donde se esconde la dimensión cultural directamete ligada con cuestiones cualitativas de la calidad de vida, la equidad, justicia, etc.

En el momento hegemónico en que el Desarrollo se convierte en un discurso específico (con funciones de ordenador y jerarquizador) funciona como matriz epistémica dirigida a los países considerados, concebidos y constituidos a partir del mismo como subdesarrollados, periféricos, etc. A partir de esta perspectiva se formuló un discurso local de la modernidad/modernización que proponía el camino al desarrollo como la integración a la economía estatal-capitalista vía el cambio

---

[65] En una crítica marxista podemos decir que limita la riqueza a la pura producción del valor de cambio (o sea la realización abstracta) sin considerar las características cualitativas que posibilitan y dan sentido al consumo del valor del uso (realización concreta, material), pero si recordamos bien, desde la economía marxista -como nos recuerda Baudrillard-, seguimos presos del "paradigma de la producción", es decir que no hay producción, sino hay producción de valor de cambio.

cultural y por supuesto tecnológico. Así lo importante no era la condición étnica en sí, sino la articulación productiva en la que se participaba, los pueblos originarios e indígenas fueron vistos/leidos/entendidos/definidos/reducidos como/a meras comunidades a desarrollar y campesinos a desarraigar.

Foster (1974) nos da un importante resúmen de esta perspectiva: los objetos/sujetos reconocidos/construidos del desarrollo -este desarrollo- son las comunidades: "grupos organizados de gente que han aprendido a vivir y a trabajar juntos, ejercitando entre sí una acción recíproca para la consecusión de los fines comunes (p.21)". Los conceptos centrales en la contradicción "tradición-modernidad" de acuerdo con la transición de uno a otro estado propuesta antes por Redfield, son Aculturación y Sincretismo. En estos se cifraba toda la "subjetividad" que se le podía reconocer a los objetos de trabajo. El primero es definido como "proceso que se desarrolla cuando 2 o más culturas separadas se ponen en contacto en un grado suficiente para producir cambios importantes en una de ellas o en ambas (p.33)". Este cambio entendido como "cambio social" se daba por difusión ("disposición a comprender el mérito que tenían las costumbres de otro individuo y a adoptarlas cuando le parecía beneficioso (p.26)"). Y el sincretismo era el mecanismo básico para interpretar las culturas locales y su distanciamiento de los modelos tanto prehispánicos como etnográficos, no es sino la forma de reinterpretar una forma cultural exterior para adaptarla a sus tipos de significados, sin perder su función esencial. Este proceso debería ser promovido y copiado en el cambio cultural porque "la probabilidad de que se acepte aumenta cuando las innovaciones son susceptibles de reinterpretación en el sistema conceptual del grupo receptor (p.35)". Conceptualmente el sincretismo se entendía como una especie de mestizaje cultural que permitía establecer los grados o niveles de continuidad hacia la desetnización, que era el proceso básico incuestionable. La función del antropólogo era medir el grado de desetnización, es decir de diferenciación respecto al modelo establecido por el etnógrafo, y establecer los mecanismos para acelerar la integración/desaparición del sujeto social culturalmente diferenciado.

Un buen ejemplo de la lectura que hace esta perspectiva nos la dió en 1963 un exasociado de Redfield, Villa Rojas (1995), cuando les aplicó con todo el rigor a los yokot'anob esta definición, anunciándo por lo tanto su inminente desaparición frente a los proyectos de desarrollo del inmediato porvenir:

"Los siglos que siguieron a la conquista fueron más bien de carácter estacionario, sin eventos trascendentes que alteraran la condición de pauperismo y aislamiento en que vivían los chontales. No fue sino hasta el advenimiento de la Revolución en la segunda década de este siglo que la zona empezó a recibir los primeros impulsos de cambio realmente significativos, acelerando su ritmo en las décadas inmediatas. Es así como al presente, la Chontalpa cuenta ya con un buen número de carreteras, escuelas, centros médicos, industrias y otros recursos de mejoramiento que se van extendiendo por toda la comarca. Aparte de esto, acaba de ponerse en marcha en la propia Chontalpa un magno proyecto de transformación integral que hará de la región un lugar totalmente favorable para el desarrollo de la vida moderna. Los pantanos serán desecados, los ríos controlados, los pueblos recolocados en forma racional, la agricultura planificada de acuerdo con las características de suelo y clima y todo bien conectado mediante una adecuada red de comunicaciones. Todo esto habrá de contribuir a que, en una generación más, ya las huellas de la Chontalpa y sus viejas tradiciones pasen a formar parte de simples reminiscencias y amenos relatos de sabor folklórico. Las viejas costumbres de procedencia aborigen que todavía se observan en la región, serán sustituidas por los modos de la técnica y de las nuevas instituciones que será preciso implantar para hacer frente a las necesidades de nuevo orden que habrán de surgir con el avance del progreso. Esta inminencia de borrarse por completo los últimos reductos de la vida chontal, constituye uno de los motivos que nos han inclinado a reportar aquí, aunque sea en forma esquemática, los pocos datos que tuvimos oportunidad de recoger. Así es que, los párrafos que siguen, habrán de referirse a los modos de vida todavía observables en nuestros días".

d.- Hacia una Perspectiva Alternativa.

La alternativa para poder superar estas perspectivas altamente cargadas de presupuestos etnocentristas y teleologías prefiguradas, está entonces en centrar la atención en el grupo social como sujeto, y no confundirlo con la configuración o representación momentánea a la que se asocie. Recordar que históricamente la existencia del indio, del arcaico, del tribal, del étnico, viene determinada por su contacto con el colonizador moderno; y la idea de su existencia ahistórica en un limbo geográfico y temporal depende más bien de la representación que de ellos han armado las diversas narrativas, producto de diversos discursos, incluido el científico. Su no localización y su carácter "inmaduro" vino de la comparación con la "completitud" del desarrollo evolutivo occidental, en un discurso que sigue vivo y funcionando: así como se determinó la incapacidad de autogobierno de los otros por la falta de instituciones estatales, hoy en Estados Unidos afirman que los europeos no tienen capacidad de autogobierno[66]; y califican como sicológicamente determinadas a las

---

[66] Respecto al hecho de que Estados Unidos tuvo que intervenir para imponer el acuerdo de paz en Bosnia y evitar la guerra entre

regionalidades o nacionalidades subordinadas europeas[67]. Lo que nos deja ver que antes que discursos analíticos productores de verdad estamos ante técnicas discursivas usadas como instrumentos de conflicto.

Como alternativa a la ontologización moderna u occidental vale la pena en un primer momento tener en mente la definición de sujeto como personaje dramático que da Bajtín (1992:28 y 42) como totalidad y unidad de sentido enfrentada a diferentes situaciones y relaciones, como una diversidad relativa en el tiempo, que es además una totalidad no conclusiva y cuyas reacciones van de acuerdo a los elementos de la propia totalidad. Y cabe recurrir también -negando la limitación analítica y como guía para la construcción de juicios que les supone Habermas- a los ejemplos de discursos indígenas que proponen una visión del sujeto no ontológica sino en una progresión de representaciones disasociables como el propuesto por Simmel. Por ejemplo, los tsalagi (cherokis) describen a una persona como "el que actua como un ser mezquino", en donde según Dhiyani Ywahoo (1990:70-71): se dice "actúa como en lugar de es con objeto de no inmovilizarlo y darle oportunidad de manifestar la perfección de su esencia". En otras palabras sus otras posibilidades de desarrollo o potencialidades.

De entrada la situación de los pueblos indígenas americanos (y de otros pueblos nativos) como "indios" se convierte en una situación compleja, y como tal su constitución de identidad ha de verse como una dinámica que se desenvuelve en esta complejidad y multiplicidad de contenidos y experiencias de la que nos hablan Simmel y Gramsci.

En el caso tabasqueño es muy obvio que la integración económica y la urbanización se traducen inmediatamente en un enriquecimiento de experiencias. Si ya desde el primer jalón

---

Grecia y Turquía por un islote en enero de 1996, el Washington Post (13 de febrero de 1996) comenta: "¿Por qué Europa no puede resolver mejor sus tensiones políticas? Puede deberse, en parte, a que los europeos perdieron la confianza en sí mismos en las dos guerras mundiales y durante la guerra fría, y ahora encuentran más fácil delegar en E.E. U.U.".

[67] The Economist (17 de febrero) ve bien que se frene el proceso de descentralización del Estado Español y dice que "los vascos tienden a ser más emocionales, románticos y fundamentalistas en su nacionalismo, mientras que los catalanes son más cautos y pragmáticos y piensan más en el dinero".

modernizador de los años 20 se contaba con primarias en los principales centros de población, a partir de finales de los 70 se empiezan a extender las secundarias y a finales de los 80 tenemos preparatorias en pueblos indígenas. Hay que recordar también que la industria petrolera trabaja en el mismo campo, por lo que ya sea que se trabaje en ella o no se convive estrechamente con su personal. La pérdida de productividad y la atractiva oferta laboral fomentan la búsqueda de trabajo asalariado urbano. Todo esto va ampliar enormemente el horizonte de identidades parciales o círculos sociales de la población yokot'an, con lo que vamos a tener una identidad compleja articulada sobre experiencias y procesos institucionales diversos que implican también diversos niveles de identidad. Es una situación que justamente va a problematizar la condición de ser indígena, en tanto ahora aparece como una opción y no una determinación. Esto determina que necesariamente el ser indígena en este contexto tenga que ser reexaminado y reformulado en tanto actividad consciente y práctica social diferente. Pero se trata también de condiciones nuevas en las que el "tradicional" proceso de aculturación por ascenso en la escala económica y de prestigio social (por ejemplo convertirse en empleado público, ganadero o en petrolero) que seguían antes diversos individuos (ver Incháustegui, 1985 y 1989), se vea bloqueado. Las condiciones de desigualdad producto del proceso van a sentar las bases para que la opción identitaria indígena tenga una importante viabilidad dentro de una estrategia y condición de pluralidad. Esta viabilidad estará dada en parte por contenidos culturales cuya interpretación será aplicada a las nuevas situaciones.

Tenemos entonces en Tabasco dos procesos de modernización diferenciados: uno de ellos que desde el contorno avanza sobre el espacio geográfico, social y temporal de la etnia para establecer una racionalización básicamente económica borrando su diferencialidad, que es además un proceso que ha asumido diferentes modalidades a través del tiempo. Y otro proceso más novedoso, que surge como un subproducto no buscado de la profundización del impacto de la última modalidad del anterior, y que justamente va a evidenciar y a agudizar la cuestión de la diferencialidad del grupo respecto al entorno social dominante.





CAPITULO II

TABASCO: LAS IMPLICACIONES DE UN DESARROLLO EXITOSO.

"Más de la mitad de la gente del mundo vive en condiciones de miseria. Su comida es inadecuada, Son víctimas de enfermedades. Su vida económica es primitiva y está estancada. Su pobreza es un impedimento y una amenaza para ellos y para las zonas más prosperas. Por primera vez en la historia la humanidad posee el conocimiento y la técnica para aliviar los sufrimientos de esa gente..Una mayor producción es la llave a la prosperidad y a la paz. Y la llave a una mayor producción es una mayor y más amplia aplicación de conocimiento científico y técnico."

Harry Truman, 1949.

"Un documento oficial de 1607, destinado a ser utilizado por los Señores del Reino, plantea en una sola frase rotunda el problema del cambio social:"El hombre pobre verá colmados sus deseos:la vivienda; y el gentilhombre no verá peligrar los suyos: las mejoras".
Esta fórmula parece admitir, como si se tratase de un hecho natural, aquello que constituye la esencia del progreso meramente económico: mejorar al precio de la conmoción social. Pero también evoca la trágica necesidad que impulsa al pobre a agarrarse a su choza, condenado por el deseo del rico a mejorar las cosas públicas que revierten en su propio beneficio privado".

Karl Polanyi. La Gran Transformación, 1944.

Es ya un lugar común identificar a los pueblos indígenas con lo que se ha llamado la "cultura de la pobreza". Se ha demostrado muchas veces que las zonas más marginadas del país coinciden con los municipios indígenas[1]. Y se supone que esa condición depende de que no ha habido en tales regiones procesos de desarrollo o éstos no se han difundido lo suficientemente. Es decir, que no se produce riqueza. Así se acostumbre explicar la situación de Guerrero, Morelos, Oaxaca y Chiapas. Pero como veremos, el caso de Tabasco presenta condiciones diferentes porque se trata de un caso de desarrollo exitoso donde la coartada de la escasez de recursos no tiene manera de sostenerse[2].

---

[1] ver INI, 1990; INI, 1993; INI, 1994; Bellato, 1995 y Ce Acatl, 1995.

[2] Viendo de cerca el caso de Chiapas tampoco tiene mucha validez la explicación de marginalidad por carencia absoluta de

La difusión del "desarrollo" tenía mucho que ofrecer a las duras e insalubres condiciones de vida de los yokot'anob según el diagnóstico que nos presenta Russel (1947):

"Las enfermedades más mortales en el área, superando aún a la malaria, son las disenterias amíbica y bacilar. Algunos factores intervienen en generar esta condición: el clima tropical, el suelo arenoso, la falta de sanitación, y el beber agua impura. El clima cálido es favorable para el cultivo de los parásitos intestinales y ayuda mucho a la prevalencia de la disentería. La gente tiene poco o ningun conocimiento sanitario, y no aplica el conocimiento que tiene, sino que persisten en permanecer en las mismas condiciones en que vivían sus padres. No hay previsiones para la disposición de las excretas humanas. Muy pocos tienen tanto como una letrina exterior. La basura es depositada en el suelo cerca de la casa o en cualquier lugar que la persona quiera. Después de esto los puercos y los pollos comen libremente y se contaminan y transportan tal contaminación a cualquier parte de la casa, incluyendo la cocina donde tienen libre acceso y muchas veces son alimentados. Las moscas se crían en la basura y luego entran en las casas abiertas para contaminar la comida no cubierta. La mosca es un agente infectante indirecto de la mortal disentería bacilar. El sol fuerte mata los parásitos de la basura, pero esta ayuda esta limitada porque se acumula en lugares sombreados. La lluvia aquí es muy fuerte, y en el suelo arenoso el agua superficial rápidamente se filtra del suelo contaminado al pozo. En estos pueblos esto se intensifica porque las casas están muy próximas. Cuando uno le explica a la gente que el agua no está pura, ellos le dan la razón, pero inmediatamente sacan agua del pozo y la beben, aún cuando pequeños animales y larvas de mosquito son visibles. Su padre y su madre bebieron de un pozo semejante y sobrevivieron, ¿Por qué ellos no habrían de hacerlo?"

El desarrollo -en estos términos, como la prestación de servicios e infraestructura pública por parte del Estado- no sólo era una buena oferta frente a las condiciones impuestas por la naturaleza y las limitaciones de la cultura autóctona, también podía brindar respuesta a los males impuestos por los propios caciques locales y a sus primitivas relaciones sociales según las presenta la siguiente crónica del director de Comunicación Social del gobernador Trujillo (1970-76) (Rodríguez Castro, 1975). La crónica no tiene desperdicio porque además refleja el tremendismo de la representación social de los indígenas que tienen los sectores dominantes tabasqueños:

" Isla Guadalupe,Una Comunidad que Vive Atrasada 100 Años."

"Isla Guadalupe es un pueblo de 125 familias que viven bajo un sistema primitivo que tan sólo en relación con Villahermosa tiene un atraso de casi 100 años. Y en relación con el D.F., pues,definitivamente no hay comparación.

Ubicado a 20 kms. de la cabecera municipal, está habitado por familias de la más auténtica raza chontal...Sólo seis hombres hablan algunas palabras de español. El resto de la población, únicamente el dialécto conocido como chontal.

---

recursos (vgr. Marcos, 1995 (originalmente 1992); García de León, 1995; Ceceña y Barreda, 1995; Marion, 1984).

Víctimas de un ancestral aislamiento, sólo dos de sus habitantes conocen Villahermosa, y son precisamente dos ancianos. De la gente joven del lugar nadie conoce la capital de la entidad y jamás han escuchado hablar de ciudades como Veracruz o el D.F. Al preguntarle este reportero a uno de los que saben español, si imaginaba la forma que tenía el mundo, dijo: ¿El mundo?, ¿Qué cosa es el mundo?.

El único acceso que hay hacia la isla es una barandilla tambaleante que los niños jamás pasan porque corren el riesgo de caer a las aguas del río Samaria. Incluso hombres y mujeres prefieren atravezarlo en cayuco, por ser más seguro.

Llegar a Isla Guadalupe es recordar el panorama africano que aparece en las películas. Hombres y mujeres, prietos, muchos desnutridos, se sorprenden de ver a un extraño. Actúan con agresividad.

Las casas son de guano, pero casi todas con una particularidad: el techo baja hasta el suelo y no tienen paredes. De allí, por unas rendijas salen sus moradores. En cada choza viven hasta cuatro familias con sus respectivos hijos.

No obstante que el reportero se interesó por investigar si en esa comunidad primitiva se había vivido recientemente la etapa del matriarcado, quedó de manifiesto que esa etapa no fue registrada, y que allí, desde siempre, el hombre ha tenido sometida a la mujer en forma brutal. Al grado que son exageradamente frecuentes las golpizas que reciben esposas, amantes e hijas.

Aquí no hay una sola fuente de producción para el comercio. La comunidad tiene una economía de subsistencia por medio de la siembra de pequeñas milpas, recolección de frutas silvestres, la pesca y cria doméstica de cerdos y gallinas.

La parasitosis y la desnutrición que sufre toda la población es notable. Incluso hay niños de 12 años que apenas han llegado a una estatura de 40 cms.

Esta comunidad tiene un grado tremendo de alcoholismo y es afecta a la celebración frecuente de fiestas, casi todas de tipo ritual. En estas fiestas no hay dispendio de comida por la sencilla razón de que no tienen. Lo que si toman todos, en abundancia, es aguardiente.

Sin embargo, la vida de esta primitiva comunidad no es muy tranquila que se diga. Además de estar aislados, viven subyugados por una gran familia que vive al otro lado del río, en un poblado llamado Oxiacaque. Es la familia May, cuyos miembros controlan desde la agencia municipal hasta la venta de mercaderías, alcohol, productos de abarrotes, y son los poseedores de la única lancha de la región.

Naturalmente que poseer una lancha en el mundo civilizado no tiene nada de extraordinario. Pero aquí si lo tiene. Y es que con una lancha se pueden hacer viajes a la cabecera municipal en sólo una hora. Mientras que a pie, que es la otra forma de llegar, se logra en siete horas. Por lo tanto,los que poseen la lancha tienen en sus manos la clave del control del poder.

En cayuco no se puede hacer el viaje, porque en el trayecto el Río Samaria recibe afluentes y se forman remolinos que sólo lanchas rápidas pueden sortear sin hundirse...

Los May se han encargado de matar a machetazos a quienes han hecho algún intento de independizarse y llevar mercancías de la cabecera municipal por otros medios."

Frente a esto la promesa concreta para los yoko significaba directamente "sacarlos del pantano", eliminar las inundaciones que invadían estacionalmente sus casas, terminar con los problemas de salud provocados por las condiciones antihigiénicas que les determinaba el ecosistema

del pantano (como si se hubieran arrinconado ahí por gusto) caracterizado como improductivo e insalubre; y mejorar su alimentación y productividad incorporándolas a la agricultura moderna o como fuerza laboral a la industria y los servicios urbanos. La clave para darles respuesta a ellos estaba en el control o racionalización de dos entes inútiles cuando no irracionales: su cultura tradicional y el medio ambiente del pantano. El costo era la desaparición de la etnia como un objetivo del desarrollo y no como uno de los costos impredecibles o efecto no esperado como lo anunciaba Villa Rojas en 1963[3]:

"las viejas costumbres de procedencia aborigen que todavía se observan en la región, serán sustituidas por los modos de la técnica y de las nuevas instituciones que será preciso implantar para hacer frente a las necesidades de nuevo orden que habrán de surgir por el avance del progreso. Esta inminencia de borrarse por completo los últimos reductos de la vida chontal, constituye uno de los motivos que nos han inclinado a reportar aquí...los pocos datos que tuvimos oportunidad de recoger."

Sin embargo, el pueblo yoko no fue el objeto de los procesos de modernización y desarrollo. El interés se centró en el aprovechamiento de recursos naturales de su territorio.

Los cambios tecnológicos de las diversas fases de la revolución industrial determinan cambios en los niveles de aprovechamiento y en el tipo de recursos aprovechables. Con esto, zonas que no habían sido perturbadas de pronto se convierten en económicamente interesantes. Y su interés no está asociado a la demanda regional sino a su integración en sistemas económicos mayores nacionales o internacionales. Así, en este último medio siglo, en todo el país, las zonas a donde habían sido arrinconados los indios para que no estorbaran en los procesos agropecuarios ahí donde no podían integrarse como fuerza de trabajo, las regiones llamadas "de refugio" por Aguirre Beltrán (1967), se han vuelto interesantes. El interés no es necesariamente el de explotar directamente la reserva ecológica y de mano de obra que significa. En algunos casos se trata de ocupar sus espacio para producir energía y calificar terrenos distantes para la producción comercial extensiva como en el caso del Río Papaloapan. En otros se trata de hacer útiles ecosistemas improductivos como los pantanos y las selvas. Y últimamente el valor está propiamente en la reserva biogenética de estos sistemas, en la biodiversidad.

El objetivo de los proyectos de desarrollo en esta región en un primer momento fue

---

[3]Ver Villa Rojas, 1985.

aprovechar el potencial de los recursos de Chiapas y Tabasco para producir energía y alimentos para el centro de México. Y en un segundo momento producir hidrocarburos para generar excedentes de divisas. Las etapas de este proceso cambiaron de acuerdo con las perspectivas de los mercados internacional y nacional y de las posibilidades tecnológicas del momento. No siendo la población local el objetivo de dicho proceso, ha habido, sin embargo, que venderle el proyecto en cada una de sus etapas. Es decir, que no podemos hablar de una mera imposición de lógicas sistémicas o de políticas centralistas. La manera en que los procesos se han implantado, su impacto y su aprovechamiento local han dependido mucho de la mediación y dinámica política entre las elites y grupos sociales y políticos locales y el poder federal. Basta poner como ejemplo la diferencialidad en captación y uso local de recursos del petróleo entre Campeche, Chiapas[4] y Tabasco. Tabasco es el único estado que mejor ha sabido beneficiarse de la explotación de este recurso en su territorio sin atenerse a esperar los resultados del efecto multiplicador de la industria. Y en los 3 estados también- independientemente de que se transformó la estructura social- el beneficio fue diferencial según los sectores políticos y económicos. Además, la importante movilización social rural de los años 70 daría las bases para la caracterización peculiar del proceso Tabasqueño. Quiere decir esto también que el aprovechamiento regional de la nueva riqueza producida se dió por la intervención directa de los poderes locales y actores locales; más que por la dinámica del mercado que sólo concentraba

---

[4]Comunmente se olvida que el norte de Chiapas forma parte de los campos más productivos de la década de los 80 en lo que ahora es llamado el Activo Samaria-Reforma centrado en los municipios de Cunduacán, Tabasco y Reforma. En éste último se encuentran las dos importantísimos complejos petroquímicos de Cactus y Nuevo PEMEX. Además, está ya explorada y localizada una importante reserva en la selva lacandona. En 1982 el estado contaba con 82 pozos en producción que daban 64 594 barriles diarios de crudo y 439 millones de pies cúbicos de gas también diarios.Chiapas aporta actualmente 2.4% del petróleo y 12% del gas que produce México y de acuerdo con Ceceña y Barreda (1995:65), el 81.2% de las exportaciones de crudo, el 68.6% de exportaciones de derivados de petróleo y el 90% de la petroquímica provienen básicamente del estado de Chiapas que procesa lo extraido en Tabasco. Es bien sabido además que Chiapas aporta el 55% de la hidroelectricidad de todo el país con lo que el problema del Estado no es tampoco de falta de producción de riqueza ni energía.

ingresos en un pequeño sector de contratistas[5].

Pero antes de calificar y criticar el proceso de desarrollo regional (ya lo han hecho Toledo, 1982 y Tudela, 1989) tenemos que insistir que estamos ante un proceso que en sus propios términos fue ampliamente exitoso. Si lo que se buscaba era la transformación de la estructura económica enfocada a la hegemonía de las actividades económicas modernas y la integración regional a los mercados nacional e internacional, en Tabasco el éxito fue completo. La producción ganadera de Tabasco ha sido el más importante surtidor del mercado del Distrito Federal, el plátano tabasqueño sigue siendo un significativo producto de exportación y de Tabasco en un período se extraía el 90% del crudo (ahora la sonda de Campeche ha tomado este liderazgo). Si otros productos como los frutales, arroz, al azúcar y principalmente el cacao no tienen ahora un lugar relevante se debe más a problemas de no encontrar mercado que a la capacidad productiva del estado. El hecho de que a partir del proceso petrolero Tabasco se haya convertido en deficitiario en alimentos básicos (en lugar de ser el granero de la nación, como se quería en los años 60) no es un fracaso, porque se considera normal su especialización en un producto de alto nivel de valor agregado con excedentes suficientes para "importar" los alimentos necesarios.

En términos de producción de riqueza Tabasco es un éxito rotundo. Tabasco pasó de aportar al Producto Interno Bruto Nacional en 1970 el 1.16% a producir el 3.97% en 1980, siendo superado en este renglón sólo por Veracruz, Nuevo León, Estado de México y el Distrito Federal, entidades industrializadas e incomparablemente mayores desde una perspectiva demográfica (en estos años Tabasco tiene sólo el 1.52% de la población nacional).

Tabasco: Producto Interno Bruto Estatal, Porcentaje Nacional y Lugar Relativo de Aportación al PIB Nacional.

[5] Sobre esto ver Calderón y Uribe, 1986.

Año	Millones de pesos corrientes	Porcentaje del Total Nacional	Lugar Relativo de la Aportación Nacional
1970	444.271.4	1.16	21°
1975	1 100 049.8	1.69	16°
1980	4 276 490.4	3.97	6°

Fuente: Estructura Económica del Estado de Tabasco. Sistema de Cuentas Nacionales de México. Estructura Económica Regional por
Entidad Federativa, 1970, 1975, 1980. INEGI-PNUD, 1986.

Con un incremento absoluto porcentual del 2.83 tuvo el crecimiento más alto de todo el país cuadruplicando su aportación (Palacios, 1989:123). En relación a su crecimiento económico y el desarrollo demográfico entre 1970 y 1980 Tabasco ocupa el primer lugar en cuanto a tasas medias anuales de crecimiento con un 20.57, mientras con una 3.30 por ciento de tasa anual de crecimiento demográfico queda en el lugar 14 (id, p.130). Así, su relación de producto interno bruto por habitante pasa de 6 617[6] pesos en 1970 ocupando el rango 20 entre las entidades nacionales, a 159 420 en 1980, ganando el primer lugar en este rango y superando por casi el doble el total nacional de ese año de 63 827 pesos (id, p.132 y ver cuadro) a pesar de que en esa década se considera que Tabasco recibió una fuerte inmigración (equivalente a casi un 10% de la población original).

Tabasco: Producto Interno Bruto per Capita y Lugar Nacional.

[6] Pesos corrientes.

Año	Pesos Corrientes	Indice: total nacional= 100	Lugar Nacional
1970	6 617	72.76	20°
1975	20 476	106.27	9°
1980	159 420	249.77	1°

Fuente: Estrcutura Económica del Estado de Tabasco. Sistema de Cuentas Nacionales de México. Estructura Económica Regional Producto Interno Bruto por Entidad Federativa, 1970, 1975, 1980. INEGI-PNUD.

En cuanto a producción de valor, solamente por el petróleo -calculando la producción anual por el precio promedio de cada año, de 1973 a 1992 se produjo un valor de 130, 266 millones de dólares (López Obrador 1994:18). Gracias a las negociaciones del gobierno local esto se tradujo en que el presupuesto público en términos nominales fuera de 6 billones 790 mil millones de nuevos pesos (id 1994:9) entre 1977 y 1992; sin lugar a dudas el más alto per cápita del país en el período. En 1981 el gasto ejercido por el gobierno per cápita en Tabasco llegó a ser de 1,037.30 pesos de ese año[7].

Respecto a bienestar, El Banco Nacional de México, partiendo de un "índice agregado de 19 datos relacionados con ingreso, alimentación, salud, vivienda, educación, vestido y urbanización" muestra el gran salto que da Tabasco en los años 60 superando a los centros tradicionales del desarrollo:

INDICES DE BIENESTAR POR ENTIDADES (BANAMEX):

[7] Hernández Márquez, 1994. p.13

Año 19	25	30	40	50	60	70	80	90	95
total nal.	61	62	73	79	100	144	181	187	190
D.F.	87	88	89	93	100	125	176	190	197
Edo.México	47	48	55	70	100	177	327	335	339
Nvo. León	60	62	70	81	100	118	149	162	169
Tabasco	**53**	**55**	**58**	**78**	**100**	**135**	**340**	**342**	**343**

Fuente: Revista Exámen de la Situación Económica de México. Grupo Financiero BANAMEX-ACCIVAL.Vol.LXXI. No.832. Marzo,1995. p.85.

La aceleración producida por la puesta en marcha de los programas de desarrollo a partir de 1960 se hace evidente en la siguiente tabla con el crecimiento anual promedio del índice mencionado más alto del país, y obviamente -como en el caso anterior- más alto que el promedio nacional. Esto lo pone en segundo lugar, después del Estado de México, en cuanto a desempeño respecto a este índice desde 1925 hasta ahora:

CRECIMIENTO ANUAL PROMEDIO INDICE DE BIENESTAR POR ENTIDADES:			
período	1925-1950	1950-1995	1925-1995
total nacional	0.97	1.97	1.65
D.F	0.22	0.82	0.63
Edo. de México	1.52	3.57	2.86
Nvo. León	1.07	1.65	1.50
Tabasco	**1.41**	3.35	**2.72**

Fuente: Revista Exámen de la Situación Económica de México.
Grupo Financiero BANAMEX-ACCIVAL. Vol. LXXI. No. 832. Marzo 1995. p.85.

Y si el desarrollo se mide como cambio en la estructura ocupacional respecto a una urbanización e industrialización de la ocupación, es decir, cambiando la relación favorable del sector agropecuario al industrial y de servicios, los datos también nos hablan de una transformación exitosa:

POBLACION ECONOMICAMENTE ACTIVA POR SECTORES (porcentajes):							
Año	1930	1940	1950	1960	1970	1980[8]	1990
Sector 1	83.07	81.97	75.86	70.92	59.05	38.92	35.61
Sector 2	5.92	6.02	7.38	11.11	12.75	13.36	20.51
Sector 3	6.60	10.70	13.71	17.83	21.30	19.38	39.55

Fuente: Censos Nacionales D.G.E. e INEGI.

En algunos indicadores censales Tabasco supera los porcentajes nacionales. En población en edad escolar atendida con un 87.07% (86.54% nacional); en viviendas con piso de material diferente a tierra con un 85.34% contra un 79.98%; y en atención a la salud, donde teóricamente la red de instalaciones sanitarias abarca a toda la población[9]. Y en otros, como en electrificación, Tabasco tiene porcentajes significativos (84.84% frente a un 87.52% nacional), sobre todo considerando que es casi total la cobertura en el medio rural.

En lo que respecta a integración económico de los sectores premodernos, todos los estudios publicados[10] coinciden en señalar el dislocamiento de la economía de autosubsistencia en toda la región (incluido el sur de Veracruz y el norte de Chiapas). Se ha dado un descentramiento aparentemente irreversible en las estrategias de supervivencia hacia la obtención de ingresos por salarios. De hecho, en el trabajo de campo de 1993, encontramos consenso de que la agricultura

---

[8] En 1980 el censo consigna a 92 836 personas (28.34%) como insuficientemente especificadas respecto a su ocupación. Nosotros creemos que en ese momento no se supo como encuadrar el alto nivel de informalidad que se presentaba en ese momento y que para el censo de 1990 va a entrar dentro del sector terciario, explicándose así la variación de éste entre 1980 y 1990. Sobre el problema de la informalidad ver Calderón y Uribe 1986.

[9] Ver Reynes, 1993.

[10] Ver Zapata, 1974; Lira, 1977; Toledo, 1982; Allub 1983 y 1985; Baños, 1984; Izazola, 1985; Incháustegui, 1985 y 1987; Lezama, 1985; Calderon y Uribe, 1986; Cadena y Suárez, 1988; Thmpson, 1988; Tudela, 1989; Cabrera, 1991; y Alemán, 1992.

ahora es una actividad subsidiada por las actividades de otros miembros del núcleo familiar: "sólo se puede uno dedicar a la agricultura si se tiene un hijo trabajando en la ciudad". El hecho de "buscar la vida" como una estrategia concertada y hasta cierto punto planeada de actividades diversas, en ámbitos socioeconómicos distintos, dentro de un mismo núcleo familiar supone un cambio fundamental respecto a lo que antes era una estrategia diversificada frenta a un medio físico particular. Y lo más afectado -como una conclusión que adelanto- son las bases orgánicas, intrínsecas al proceso de producción material de la vida, de la solidaridad horizontal más allá de los núcleos unifamiliares.

Todos los estudios reflejan una situación de stress económico que muestra la violencia del cambio de situación donde para sobrevivir pasan los campesinos a depender de un mercado de trabajo que no controlan ellos (ver por ej. Zapata, 1974; Baños, 1984 y Thompson, 1988). Pero en la zona indígena la problemática pone en serio cuestionamiento la viabilidad de la vida tradicional (Cadena y Suárez, 1988). No en un sentido regresivo de la preocupación de mantener la tradición (aunque obviamente existe tal preocupación), sino en el muy actual problema de variar los patrones de formación de los jóvenes para hacerlos competentes para la supervivencia (ver sección de Incháustegui en Toledo 1982; Incháustegui, 1985 e Incháustegui, 1987). El cambio a este nivel se acusa cuando para la década de los 90 encontramos, por ejemplo, que la tradicional preferencia por tener hijos varones ha cambiado; y que se considera a la escolarización como el mejor medio para lograr la supervivencia: "todas las criaturas ahora son para la escuela", se nos dice (ver Uribe y May, 1991 y 1994). Este cambio es de gran trascendencia porque renuncia a la formación tradicional, a la educación informal para entregar a los jóvenes a la educación del Estado con lo que parecer activarse uno de los elementos claves del etnocidio según lo expone Stavenhagen (1990:87), lograr que el pueblo no pueda valerse de su cultura "como una herramienta creativa para la solución de sus problemas colectivos y la satisfacción de sus necesidades primarias materiales y espirituales".

Los trabajos en la zona indígena sobre los 70 y de la primera parte de los 80 resaltan un grave y extendido sentido de angustia manifestado inclusive en expresiones escatológicas (Cadena y Suárez, 1988 y los diversos trabajos de Incháustegui).

De aquí, que resultara un poco normal profetizar el fin del pueblo, ya por visiones tremendistas sobre su mala situación económica, o más comunmente por las bondades del proceso

como una integración económica que les borraría su tradición como los citados Villa Rojas en 1964 (en Villa Rojas, 1985), Rodríguez Castro en 1975 o el propio delegado del INI en diciembre de 1993 (Semanario Jaguar, 7 de diciembre).

La anunciada desaparición de este pueblo tiene dos versiones: la visión de la pobreza secular de los indios que necesariamente los lleva a la extinción sino se incorporan a nuestra así llamada "civilización" (al orden urbano del sistema económico y político del estado mexicano); y que la incorporación al "desarrollo" implica la desetnización.

Los resultados de la difusión de la modernización sobre terriotorio yokot'an son sin embargo paradójicos. El desarrollo es consecuente con sus propias lógicas pero no con las promesas que se hacen en su nombre. En 1995 la naturaleza sigue demostrando su rebeldía cuando las inundaciones de septiembre suben como en los viejos tiempos hasta no dejar fuera del agua nada más que la iglesia de las comunidades. Las enfermedades siguen siendo una realidad cotidiana y el cólera ha vuelto a estacionarse como enfermedad endémica igual que en cuando llegó por primera vez el siglo pasado. En un estudio del UNRISD[11] y en un reporte independiente (Dewey,1981) se demuestra que en general los niveles nutricionales del campesino tabasqueño son peores ahora que en 1950. La difusión del desarrollo provoca situaciones más problemáticas que las que Arriola nos propone, y que nos obligan a estudiar el proceso con más atención.

Tenemos entonces un panorama un poco más complejo: no se puede decir que nada haya cambiado en las condiciones de vida de la etnia. Por el contrario, los cambios son profundos y en muchos sentidos irreversibles. Como lo señala el estudio del UNRISD, el problema no ha sido sólo que "el desarrollo sea desigual: para amplios sectores de la población ciertas modalidades de desarrollo han resultado ser abiertamente generadoras de deterioro" (Tudela, 1989:13). Y como ya es conocido, el impacto ecológico es de una importancia y amplitud determinante. El marco del proceso es entonces el de un desarrollo exitoso, desigual y deteriorante a la vez.

Parte de la paradoja de que presenta la situación desde la perspectiva paradigmática del desarrollo es este cambio global que no logra cambiar a uno de sus objetos de intervención, sino

---

[11] Instituto de Investigaciones de las Naciones Unidas para el Desarrollo Social. Los resultados se presentaron en Informe grupo SAS s/f y Tudela 1989.

justamente activar su diferencialidad. Para ponerlo en términos cibernéticos se podría aplicar la siguiente metáfora propuesta por Ibañez (1991): Partiendo de la definición de Maturana de la organización de un sistema como el conjunto de relaciones esenciales entre sus componentes, el invariante cuyo cambio provoca la muerte del sistema; el cambio abre una disyuntiva. Por un lado queda la extinción del sistema y por otro el cambio de las reglas de juego. Dice este autor que "Cuando algo es necesario e imposible, hay que cambiar las reglas del juego." Tenemos entonces que describir como los Yokot'anob han ido cambiando las reglas del juego.

SEGUNDA PARTE

CAPITULO III

La Etnicidad Como Subjetividad Social y Su Relación con las Sustentabilidades Ecológica y Social.

"Las leyes y órdenes deben ajustarse a las costumbre de la gente; los instrumentos y las máquinas deben ajustarse a los cambios de los tiempos"

Lao Tse. Wen Tzu.

Como hemos expuesto en los capítulos anteriores necesitamos presupuestos metodológicos de perspectivas que nos permitan comprender, seguir y reconstruir los procesos a estudiar. En este caso el problema -como lo he ido planteando- no está en principio a nivel de técnicas de investigación, sino en propuestas y perspectivas teóricas cuyas implicaciones culturales y aperturas temporales (teleologías prefiguradas, opr ej.) -los límites discursivos- no resultan adecuadas para comprender el fenómeno estudiado: nuestros sujetos de interés.

Sobre esta base entonces nuestra necesidad es superar los enfoques esencialistas o que ontologizan una caracterización temporal como absoluta que incluso a estas alturas pueden expresarse todavía como caricaturizaciones de lo indígena[1]; y cuyas dos líneas generales principales han sido resumidas por Guerra Rodríguez[2]:

"Desde la tradición iniciada por Platón el apriorismo Kantiano defendió en la época moderna la idea de que la Realidad encajaba con un determinado modelo de Racionalidad, que el hombre era poseedor de unas "ideas", de una "categorías" a priori que le permitían comprender la Realidad. Las concepciones de este tipo sitúan en una unidad sintética originaria el origen de todas las representaciones del "yo". Desde esta óptica, el pensamiento conservador tradicional ha interpretado

---

[1] Podemos por ejemplo leer que un profesor de "Antropología de América" de la Universidad Complutense de Madrid publica el 23 de marzo en el período El País (Ver Pitarch, 1998) que el consumo de aguardiente, el poder de los ancianos y los chamanes son "el corazón de la tradición indígena".

[2] Guerra Rodríguez, 1997:107-108.

la identidad como un dato ya construido, como una entidad cuya posesión define el sujeto. De esta manera se habla por ejemplo de un "núcleo ético original", de identidades "plenas o reconciliadas", de la "esencia del ser nacional", etc.

Desde otra gran tradición, el aristotelismo, se definió la Racionalidad de lo existente: con Hegel ha existido el convencimiento de que la historia se encargaba por sí sola de indicar el significado de lo Real, de lo observable, pues la Razón guiaría la historia. Elaboraciones posteriores dentro de estos marcos conceptuales darían origen al estructuralimo y al funcionalismo. En ellos la identidad se entiende como integración, como la interiorización de los sistemas normativos y simbólicos que dan cohesión a los grupos sociales y estabilidad a la personalidad de los individuos. Tales sistemas se apoyan en la tradición, en lo "permanente" y en la internalización de los roles sociales. Las relaciones sociales que contribuyen a definir la identidad quedan limitadas a relaciones excluyentes de comparación y oposición con lo "otro", lo "diferente", en detrimento de la interacción. Así, el cambio social (en sentido genérico) se interpreta como una crisis de identidad, fruto de la cual surgirán identidades negativas y y probablemente aparezca la estigmatización antes de que nazca una nueva identidad".

A esto la respuesta no es la construcción de una buena "teoría de la etnicidad" entendida como guía diacrítica para identificar y tipologizar objetos. La respuesta está más bien en desplazamientos de la perspectiva y en aperturas respecto a la naturaleza de la constitución de los actores/sujetos. Es decir desplazarse hacia los procesos de constitución sin prejuicios teóricos sobre la organización de éstos ni de los cambios de estructura posibles[3]. Se trata de actuar de una manera análoga a la propuesta de Searle (1994:20-49) para el estudio de la filosofía del lenguaje, es decir, desplazarse del estudio de las reglas regulativas que "regulan formas de conducta independiente o antecedente,...una actividad preexistente cuya existencia es lógicamente independiente a las reglas" a la atención en las reglas constitutivas que "crean o definen nuevas formas de conducta..., que constituyen (regulando) una actividad cuya existencia es lógicamente dependiente de las reglas". Las

---

[3] De acuerdo con Maturana y Varela (1990:40) se entiende por organización a las relaciones que deben darse entre los componentes de algo para que se le reconozca como miembros de una clase específica. Se entiende por estructura de algo a los componentes y relaciones que concretamente constituyen una unidad particular realizando su organización. En este caso la continuidad del algo, del suejeto social, precisamente por considerarse sujeto social puede no consistir únicamente en un cambio de organización sino también en un cambio de estructura y hasta de elementos participantes como sigue del comentario de Ibañez al final del capítulo anterior y de la concepción del ser de Castoriadis que exponemos abajo. No se trata por lo tanto de una cuestión que baste entender como autopoiesis de acuerdo con la metáfora (García,1984 y 1986) o la ontologización (Luhmann, 1991) sistémica.

primeras claramente pueden identificarse con los lenguajes y narrativas jurídicos y literarios coloniales y desarrollistas por su objetivo (clasificar y ordenar) y su exterioridad. Las segundas están más en el orden de la práctica, de la acción cultural, del habitus Bourdeliano; pueden implicar acciones externas del colonizador pero siempre como constitución del sujeto haciéndose, sea como sujeto autónomo o como sujeto-sujeto, es decir que en este sentido oscilan entre los ámbitos que proponía Bonfil para su teoría del control cultural: desde la acción autónoma creativa, la apropiación o la enajenación (que genera al sujeto-sujeto o lo diluye como entidad diferenciada).

La propuesta incluye además ubicarse en un nivel de generalización más alto, en un enfoque diferente[4], en el de las subjetividades sociales y de ahí reconstruir el proceso.

Algo semejante pasa con la cuestión de la sustentabilidad. Normalmente desde las disciplinas de ciencias sociales o del desarrollo se le aborda desde una perspectiva evaluativa[5]. Por eso hoy la discusión disciplinaria esta centrada en como medir los niveles o grados de sustentabilidad, entendida en los peores de los casos como grados de "conservación" de especies, superándose pocas veces con el abordaje de comprensión de las relaciones dinámicas de los procesos.

Lo que intentamos es un abordaje que de hecho lo realizan ya varios historiadores, particularmente Edward Thompson (1989), en su idea de "formación" como un proceso heterogéneo, azaroso, accidentado de desarrollo de un sujeto social, en lugar de buscar localizar al objeto ya constituido a través de sus características distintivas definidas teóricamente o por extrapolación de

---

[4]Sobre la importancia de centrarse en la cuestión del enfoque antes que la teoría se puede ver Searle,1994, p.28 y ss.

[5]Evito aquí entrar en exponer toda la complejidad de los problemas teórico-metodológicos del estudio de la sustentabilidad en los que se abordan las relaciones de los continentes "social" y "ecológico" que se caracterizan básicamente o por convertir en una caja negra uno de los dos continentes, en reducir a las leyes y lógica de uno al otro, o en crear un tercer elemento común como guía de estudio, la reducción de ambos a la idea de sistemas. Una lectura desde una reconstrucción de complejidad dinámica justamente antes que definir la sustentabilidad asume la diferencialidad y especificidad de procesos y elementos en las diversas escalas temporales de estudio; puede además, no partir de una teoría de determinaciones sino seguir los cambios en los procesos de interconstitución con lo que se supone que no se abordarán los dos continentes como entidades discretas.

una caracterización actual (recordar la problemática retomada de Simmel en el capítulo 1)[6].

En nuestro caso proponemos además retomar la idea de sustentabilidad en su nivel más abstracto (primer nivel según la propuesta presentada en la introducción) como persistencia de relaciones y procesos (que presuponen la existencia de individuos caracterizados, pero no se centra en estos, y además los considera en permanente dinamismo, sean naturales o sociales) y lo extendemos al campo de lo social.

Es decir, que, entendiendo que la etnicidad es un caso particular de subjetividad social -una forma particular de condensación de la subjetividad social, diría León (1997)- diferenciado de subjetividades funcionales (con las que se puede combinar sin problema como lo demuestra Peterson Royce (1982)), superando además el límite téorico y cultural de la modernidad del sujeto unitario con una perspectiva de sujeto complejo o múltiple (como lo asumen otros horizontes civilizatorios y algunas propuestas posmodernas), por su duración y adscripción temporal (es decir, en un nivel distinto al de las funcionales), planteo la posibilidad de estudiarlo en su propio ámbito temporal -siguiendo a Bonfil, el de la historia que Braudel llama de larga duración- como un problema de sustentabilidad social. Se trata de que fuera de los márgenes que imponen las teologías modernistas y desarrollistas que interpretan la participación en la economía moderna, la urbanización y el uso de tecnología y mercancías industriales como "aculturación" o "sincretismo" que significan la pérdida de la identidad unitaria que les asignan a los indígenas; como toda organización social -por lo tanto histórica- tienen límites temporales. No se trata en lo absoluto, como lo afirma el PAN y a su manera Habermas con su idea de etnicidad como un perfecto modelo de los "mundos de vida" (ver capítulo 1), de "comunidades naturales"[7] sino de entidades tan artificiales, complejas y voluntarias o

---

[6] Aún cuando en el caso de Thompson se trabaja con un sujeto moderno, la clase obrera, que por ello se supondría que tiene su teleología programática, su "utopía" de acuerdo a los discursos de sus "intelectuales", Thompson justamente resalta la diversidad de discursos y la precariedad con que se van armándo y estructurando en las prácticas históricas de cada momento. Es decir, una lectura de la historia del sujeto social clase sin caer en la trampa de la profecía cumplida o teleología autojustificatoria de los teóricos marxistas clásicas.

[7] Ver Posición de Acción Nacional en Derechos y Cultura Indígena, Consejo Nacional del Comité Ejecutivo Nacional. La Jornada, marzo, 10, 1998.

constreñidas por condiciones antropológicas o ambientales como cualquier otra; y por lo tanto están sometidas a procesos de creación/autoconstitución y disolución/autodisolución o exterminio -es decir que son sujetos históricos-. Así, el objeto de estudio serán la constitución de relaciones internas y externas (medio ambiente natural y medio social) que transformándose permiten y dan sentido a su subsistencia como entidades culturalmente diferenciadas que a su vez van cambiando/ siendo cambiadas/cambiándose a sí mismas.

La indagación se da entonces sobre sus condiciones de posibilidad y como han desarrollado sus potencialidades en un contexto complejo que no interviene sólo como un factor externo totalmente ajeno, sino como elemento que en esta amplitud histórico-temporal puede verse como elemento constitutivo.

Un ejemplo radical de esto y de las identidades múltiples cristalizado incluso a nivel de la propia personalidad de los individuos nos los dan los tzeltales de Cankuc. En los procesos de apropiación que -de acuerdo con la exposición e interpretación de Pitarch[8]- implican los Ch'uleltik ("almas" culturalmente definidas como el "intrincado y abigarrado conjunto de principios anímicos" que es también "lo otro-complemento del cuerpo" y otro nivel de realidad). Cada Ch'ulel de cada individuo es un conjunto que incluye desde al "ave de nuestro corazón", una especie de álito vital; el ch'ulel propiamente dicho que es como el doble o sombra que viven en un mundo paralelo; y los lab que son entidades igualmente "coopresentes" en el interior de cada persona como en el mundo paralelo. Lo interesante es que estos lab son todas las entidades externas que pueden intervenir en ese otro espacio "interno" de cada persona. Una categoría de estos, "los dadores de enfermedades" son personificaciones de todo lo "malo" y ajeno al individuo y a la historia local de Cancuc, por ejemplo: el "kelérico" con apariencia de cura, el "eskiribano" con aspecto de funcionario colonial, el "provisol" con aspecto de maestro, por supuesto el "kaxlan" con apariencia de ranchero mestizo, e incluso las tumin chij con apariencia de ovejas (ver Pitarch, 1996:63-68). Es decir que en su visión y definición de la estructura de persona, los tzeltales de Cancuc han incorporado sin ocultar su carácter de oposición o negativo a su ser, aquellos personajes representativos de la otredad histórica.

En resumen necesitamos abordar el problema con una perspectiva de complejidad, lo que

---

[8] Ver Pitarch, 1996.

siguiendo a Morin implica la intervención de elementos de distinta naturaleza, objetos cada uno de distintas disciplinas con sus propias técnicas y que además los procesos discursivos y reflexivos alteran la constitución del todo. Pero también, recogiendo la propuesta de Zemmelman, considero que ante todo se trata de objetos dinámicos que son mejor comprendidos como procesos. Estos procesos de diversas naturalezas implican además temporalidades propias cuyas confluencias significan una historicidad no sólo propia sino interconstituyente que es necesario reconstruir.

En el campo de la etnicidad esto requiere considerar consecuentemente la propuesta de Rosaldo (1991) de dejar de ver a los grupos sociales y particularmente a los calificados como étnicos como entidades discretas claramente delimitadas tanto espacial como temporal y característicamente y abordarlos sin trucos de recorte etnográfico en su devenir, en su relación de influencias y transferencias con otros grupos, en su permanente hacerse/deshacerse. Lo que desde un marco más estático podría llamarse hibridización (García Canclini, 1990) resulta ser algo bastante más común de lo que la matriz disciplinaria nos permite ver.

Por otra parte, lo que hacemos con esta perspectiva es señalar la distancia entre un pueblo y su conjunto de normas identitarias. Esto hace necesario abordar la problemática del papel que juegan en estas constitución e interconstitución dinámica de los pueblos las premisas culturales (según el término utilizado por Bateson, 1990:41-42) y las estructuras culturales o aún los habitus o estructuras estructurantes identificadas, mediante las cuales los etnógrafos capturan el "ethos" de un pueblo. Se trata entonces de enfrentar la cuestión de las prácticas como objetos complejos de haceres y saberes culturalmente constitutivos como los ve Bourdieu[9], los discursos[10] y los sistemas normativos como elementos del campo de constitución.

Esto se traduce metodológicamente en que no podemos ver a la etnia sólo como un vehículo de subsistencia (Adams Newbold,1990), o sólo como una forma específica de producir la vida (Esteva Fabregat,1989), es decir en una especie de relación primigenia con el medio ambiente; sino que hay que entenderla en sus procesos constituyentes/interconstituyentes, en las mediaciones

---

[9]Ver Bourdieu, 1990 y 1991.

[10] No se trata sólo de leer los hechos culturales como textos-discursos como propone Geertz (1991), sino de escuchar los discursos propios del hacerse de las autorrpresentaciones, la narrativas.

actuales e históricas de esa relación de producción de la vida y de autoproducción como grupo social diferenciado. En este proceso de mediaciones entran también los elementos de visión de mundo y definición/producción de mundo a partir de una idea de funcionamiento de mundo que de acuerdo con las perspectiva teórica de Navarro (1994) y la aplicación de Freidel, Schele y Parker (1993) al mundo maya puede explicarse desde un modelo hologramático. Esto implica considerar el seguimiento desde dos dimensiones de profundidad: los avatares históricos que se configuran en superficie, los cambios institucionales y estructurales y el desarrollo más lento de los contenidos arqutípicos implícitos en prácticas, instituciones y relaciones sociales.

En consecuencia con este enfoque de complejidad dinámica nuestra delimitación básica de abordaje es la región. Y ésta a su vez, incluso con la fuerte determinación que su característico medio ambiente le ha impuesto a las actividades humanas, la vemos como un espacio humano y socialmente constituido y en constitución por la dinámica interconstituyente de los propios sujetos sociales históricos. No hay región sin juego y tensión entre sujetos sociales aunque tampoco estamos por la identificación exacta de la región geológico-biológica y el sujeto como establecía Ruz Lhullier (1944) a partir del idioma.

A partir de esta premisa nos vemos obligados a dejar una perspectiva de determinaciones prefiguradas teóricamente para hacer un seguimiento de los procesos de interacción constitutiva en la que la dirección y peso de las influencias entre los diversos procesos cambia de dirección, calidad y peso.

Para realizar esto me baso en las ideas de Braudel (1984) y Tiezzi (1990) respecto a temporalidades históricas diferenciadas del primero; y a la diferenciación de velocidades de las temporalidades biológicas y las históricas del segundo. Retomando que para Tiezzi la clave del problema ambiental es la transferencia de velocidades de un campo al otro (en campos de direccionalidad termodinámica); que puede compararse con los tres niveles de tiempos-economías de Braudel.

En conclusión, se trata de abordar-reconstruir el problema de interconstitución regional como una dinámica de diversos procesos y con diversas temporalidades/velocidades cuyas relaciones de determinación son igualmente cambiantes. Puede por principio establecerse un orden de velocidades en las que los procesos de temporalidades más amplias son los de menor velocidad; así tenemos de

menos a más, el ámbito geológico, el del relieve y paisaje, el climático, el de los ritmos y organización hidrológica, el de la sucesión de biomas, y los históricos. Dentro de éstos nos encontramos en un nivel mayor de temoralidad los ámbitos/prácticas/creencias/arquetipos civilizatorios, los de diferentes culturas caracterizados como étnicos, los de las unidades políticas centralizadas; y siguiendo a Braudel, los de la producción de la vida (que en mucho pueden coincidir con los civilizatorios), los del intercambio y los de las finanzas. Estos últimos, intercambio y finanzas, son los que coinciden con los tiempos de integración espacial que Wallernstein llama de economía-mundial, y que en su momento actual es el de la globalización. Son también estos tiempos los que definen la funcionalización local a partir de criterios de sujetos sociales concebidos como unidades mayores o simplemente deslocalizados, como los que han caraterizado y dado sentido a las políticas de los proyectos de desarrollo tropical y finalmente a la política petrolera.

Con esta caracterización establecemos una diferencia cualitativa con los estudios sistémicos en los que los sujetos y la región aparecen plenamente determinados por tales "procesos".

En la perspectiva de reconstrucción de procesos y rearticulación propuesto intentaré recuperar la indeterminación que presupone el campo de opciones a cada disyuntiva que han implicado direcciones y sentidos decididos y forzados o negociados en lógicas de sujetos sociales, es decir, en este sentido, decisiones (y en tanto decisiones "decisiones políticas" aún cuando sean planteadas en los campos financieros, industriales, técnicos o tecnológicos) que han implicado como se verá en el caso del petróleo, incluso el ritmo, tecnología y calidad de la intervención tecnológica, con diferentes impactos y determinaciones sobre otros procesos sociales, económicos y ambientales.

Siguiendo estas premisas metodológicas a continuación nuestra exposición seguirá el orden de reconstrucción de procesos desde loa más lentos hasta los más rápidos/de temporalidad más acotada, que finalmente han venido a "acelerar" a los primeros, a los más lentos naturales y sociales, provocando la crisis ambiental y el conflicto social. En este proceso intentaré también de acotar como viene el "desarrollo" a convertirse en el proceso dominante y como se enfrenta y concreta en su relación con el pueblo yokot'an -tanto como narrativa-promesa (o sea utopía) como proceso "destenizador". Para eso abordo la exposición de los procesos constitutivos de la etnia en las dimensiones arriba mencionados y como procesos de interconstitución regional y como esta

"otredad" de lo "étnico", el desarrollo, viene a convertirse en un elemento constitutivo -ciertamente doloroso y conflictivo- de una manera actual de la etnicidad.

CAPITULO IV.

EL MEDIO AMBIENTE. LOS TIEMPOS NATURALES.

PERSPECTIVA AMBIENTAL

La cuestión ambiental en sus diversas representaciones y niveles ha ocupado un lugar central tanto en la cultura regional como en las visiones externas sobre la llanura costera del Golfo. La perspectiva cultural occidental-mestiza ha visto siempre a Tabasco como un territorio particularmente hostil y naturalmente insalubre en donde se ha tenido siempre que luchar contra la exuberancia natural. Las vicisitudes para el establecimiento definitivo de la capital en el período colonial con las diversas fundaciones y cambios desde Santa María de la Victoria, la original Villahermosa y Tacotalpa, funcionan como ejemplo mítico o narrativo de esta lucha. En ese sentido el territorio ha sido una locación clarísima de la narrativa de la lucha de la "civilización contra la barbarie", una frontera más en esta lucha. Esta dificultad para el asentamiento de las ciudades españolas y para una vida comfortable desde esta perspectiva ha servido de base para la ideología/discurso de la "insularidad" que legitíma, cuando menos desde los tiempos en que se redactaron las Relaciones Histórico-Geográficas de 1579 las acciones y pensamiento característicos de la élite local, los que durante la colonia se autorreivindicaban como colonos[1]. Toda la visión de mundo mestiza tradicional se establece a partir del peso abrumador del exceso de vegetación y agua. No es sino hasta las grandes obras hidráulicas y la desforestación masiva producto de la ganaderización que la cultura y pensamiento Tabasqueños se ven librados de la sombra poderosa de la bárbara vegetación del así llamado "infierno verde". El núcleo de la cultura tradicional mestiza tanto autorreferido como heterorreferido (como lo hace Graham Greene) ha sido hasta entonces el de la fatalidad y reto ante la inmanencia tropical ("aquí hace demasiado calor: nadie se preocupa de la producción, la ética ni la religión", nos dirán los personajes de autores tan diversos como Sánchez Mármol, González Calzada o Greene; e incluso servirá para explicar la cultura política con base en una particular sicología regional según Manuel R. Mora, 1947 y López Obrador, 1996); vendrá luego

---

[1] Ver Gerhard, 1991; Izquierdo 1979 y Cabildo de la Villa de Santa María de la Victoria, 1983.

el relato de la modernidad-productividad triunfante (que incluso se maneja como un contexto inmanente en el discurso oficial); y finalmente, en un tercer momento, como consecuencia dialéctica del anterior surge el discurso y la acción de la protesta ambiental, de la reconstitución ambiental. Este último se divide entre la exigencia por el cumplimiento de las promesas económico-sociales del desarrollo (a veces como mera exigencia de indemnizaciones y redistribución de los ingresos), el respeto a los valores de reciprocidad específicos del orden social hasta entonces acostumbrado (la economía moral regional), y la exigencia de restauración-conservación de los ecosistemas regionales tanto los supuestamente originales como los transformados (cultivos, plantaciones, pesquerías y pastizales).

Otros dos elementos claves en la comprensión del peso de "la naturaleza" en las representaciones sociales e historia tabasqueñas son por un lado la noción de aislamiento como constitutivo de esa "insularidad" y la absoluta dependencia respecto a los recursos naturales de la historia criolla y mestiza del período independiente. Por eso si Tabasco ha tenido alguna significación más allá de su propio territorio se debe precisamente a sus recursos o a condiciones específicas que han permitido convertirlo en centro de producción masiva de algún producto tropical.

Despreciado al principio de la dominación europea por no ser territorio productor de metales preciosos, es sin embargo una de las regiones de México que más directamente han estado ligadas a los ritmos del mercado mundial. En contradicción con la ideología de la insularidad la historia de Tabasco ha estado directamente determinada por la demanda mundial de productos naturales específicos por tiempos determinados: desde la época prehispánica por la producción del cacao, la explotación del palo de tinte en el siglo XVII -que determina la ocupación inglesa de la isla de Tris-, la exportación de maderas preciosas en el XVIII, la producción platanera en los años 20 y 30 de este siglo, la ganadera desde los años 60 y la de petróleo desde 1973.

Cada momento ha determinado sus necesidades y reorganizado al sistema social e impactado al ecológico de acuerdo a sus características. La propia historia natural de Tabasco es la historia de sus determinaciones económico-sociales.

Sin embargo, a contraflujo de lo descrito aquí, la relación de la población indígena, es decir de los territorios controlados por las organizaciones sociales no españolas o mestizas tanto antes como después de la conquista, es diferente. La entidad resulta ser sede, y precisamente una de las

zonas más pantanosas, de uno de los principales centros de la primera cultura considerada como civilizada (poseedora de unidad política y constructura de ciudades y obras monumentales) de Mesoamérica, los Olmecas. Y posteriormente es la base de expansión de los promotores del segundo momento de esplendor de las ciudades monumentales mayas (el postclásico), los mactunes/putunes/itzáes del postclásico, que aunque reportan en el Chilam Balam haber dejado a Tabasco por su exceso de mosquitos, mantienen una organización comercial-cultural que une Centroamérica con el Valle de México. A la llegada de los españoles ésta era la principal región comercial y la principal potencia productora de cacao de Mesoamérica. Se ha calculado para entonces una población de 120 000 habitantes[2] (semejante a la que recupera el estado en 1920) justamente en esta región hostil, hoy incluso protegida por la Reserva de la Biósfera de Pantanos de Centla y el Area Natural de Protección a la Flora y Fauna de la Laguna del Cármen.

Después de la conquista los putúnes-yokot'anob son separados de sus complejos de producción extensiva e intensiva -como en el caso de Itzankanac/Acalán - y de las tierras altas, y son obligados a refugiarse en los pantanos, como despúes lo sancionaría y reafirmaría la repartición ejidal. Pero igual, curiosamente, siguen siendo estas zonas las que conservan una mayor biodiversidad al grado que las tierras de trabajo de Quintín Aráuz están incluídas en una de las zonas núcleo de la Reserva de la Biósfera de Pantanos de Centla.

Sobre la base de la estrecha relación interdependiente y culturalmente diferenciada entre el medio social y el natural es que podemos abordar la cuestión de las características específicas y particulares de la región que por un lado presentan un reto a la adaptación humana, al mismo tiempo que tienen una gran fragilidad intrínseca dada la complejidad de los factores y ritmos que la determinan.

---

[2]Cook y Borah, 1978.

En la propuesta de análisis relacionando tiempos con medio ambiente se abren dos dimensiones en profundidad. Una sincrónica que es el del funcionamiento en un plazo corto para una temporalidad geológica definida como presente y que permite considerar la veloz mutación actual; y una diacrónica que recupera la importancia de la historia del propio medio para no caer en el olvido de que el medio, las formaciones fisiográficas tanto como los ecosistemas tienen su propia historia de transformaciones que no sólo son las llamadas sucesiones naturales, sino también están profundamente afectadas por la actividad humana como conformadora de lo que podemos llamar "paisajes culturales"[3]. No debemos olvidar que el que un tipo de intervención, aprovechamiento o convivencia con el medio no haya sido catastrófico sino incluso constitucional de un determinado tipo de ecosistema, no implica que debamos creer que la "modificación del medio por actividades humanas" es un hecho reciente (sólo de hace más de cuatro décadas en Tabasco, afirma por ejemplo Granados[4]). Lo importante de resaltar esto es que se demuestra que el problema no es la intervención antrópica o incluso antropizante, sino la forma, estilo, o proceso civilizatorio a través del cual ésta se realiza.

EL MEDIO AMBIENTE.

Características Fisiográficas.

La región se caracteriza por ser una larga llanura costera formada por la sedimentación permanente de un gran sistema deltaico. Es lo que se llama una llanura de inundación con ritmos y ciclos muy precisos limitada por los pliegues montañosos del macizo continental. Los límites administrativo-políticos no coinciden con la regionalización natural. Así como Tabasco invade una porción de montaña (la zona llamada de la Sierra), Chiapas controla importantes sectores de la llanura costera (municipios de Reforma, Juárez, Catazajá, La Libertad, Palenque, Salto de Agua, Pichucalco), además de que hay una continuidad hacia el norte y el oriente de esta llanura en los estados de Veracruz y Campeche. De hecho la problemática ambiental y social en éstas zonas (desde Acayucan y hasta el entorno de la Laguna de Términos (Atasta, Palizada, Candelaria, etc.)y

---

[3]Ver Kent, 1987.

[4] Ver Presentación a López-Hernández et al, 1997.

Champotón) es de hecho igual aunque su dinámica se dirige hacia los centros regionales de Coatzacoalcos y Cd. del Cármen.

Fisiográficamente la región forma parte de dos provincias:

1) la Provincia de la Llanura Costera del Golfo Sur

2) la Provincia de las Sierras de Chiapas y Guatemala.

1).- La Provincia de la Llanura Costera del Golfo abarca desde el Suroriente de Veracruz hasta Campeche y se caracteriza por estar formadas por las grandes cantidades de aluvión acarreado por los ríos más caudalosos del país (Papaloapan, Coatzacoalcos, Grijalva y Usumacinta). Es una región muy dinámica precisamente por estar en constante formación y depender de los cursos de agua. La mayor parte de la región tiene una altura muy próxima al nivel del mar salvo por algunos lomeríos bajos y las elevaciones de los Tuxtlas.

Fisiográficamente la mayor parte de Tabasco está localizada en lo que los geógrafos llaman la Subprovincia de las Llanuras y Pantanos Tabasqueños que abarca parcialmente los municipios de Huimanguillo, Macuspana, Tacotalpa, Teapa y Tenosique y la totalidad de los de Balancán, Cárdenas, Centla, Centro, Comalcalco, Cunduacán, Emiliano Zapata, Jalapa, Jalpa, Jonuta, Nacajuca y Paraíso. Esta subprovincia corresponde a lo que tradicionalmente ha sido llamado "las tierras bajas".

En la parte central de esta subprovincia se unen las cuencas bajas de los ríos Grijalva y Usumacinta que confluyen actualmente cerca del puerto de Frontera donde ambos encuentran salida común al Golfo de México. Ambos ríos tienen su origen en territorio guatemalteco. El Usumacinta penetra a la subprovincia con dirección Sureste-Noroeste, en tanto que el Grijalva atravieza el estado de Chiapas antes de llegar a la subprovincia. Juntos, con sus escurrimientos medios anuales de 58 900 y 46 300 millones de litros cúbicos, aportan cerca del 27% de los recursos hidrológicos del país.

En la región oriental de la subprovincia, correspondiente al río San Pedro y San Pablo, hay una gran zona de lagos y pantanos permanentes, con unas 500 000 a 700 000 hectáreas cubiertas por agua. Parte de esta región (300 000 has.) ha sido declarada Reserva de la Biosfera. En el extremo este de la misma, los ríos Chumpán y Candelaria, junto con otros menores como el Palizada, desembocan en la Laguna de Términos que siendo continuación de la misma área ha sido declarada

área natural protegida (706 has.)[5].

Al occidente de la cuenca baja Usumacinta-Grijalva, se encuentra la cuenca del río Tonalá. El conjunto de los ríos de la subprovincia representan según INEGI un escurrimiento medio anual de 108 379 millones de metros cúbicos, el 30.36% de los recursos hidrológicos del país.

En la llanura costera de Tabasco los ríos han tenido cursos inestables, desde el siglo XVII sus cauces han sufrido varios cambios abruptos en sus recorridos, es por esto que los aluviones recientes cubren en forma pareja la mayor parte de la llanura. Las zonas inundables abarcan amplias extensiones en el oriente, otras menores en la zona costera del Paraíso y en el oeste del estado. Pero en general puede considerarse casi toda la zona al norte de Villahermosa como una planicie de inundación con importantes zonas de marismas donde el agua fluye en forma de láminas en épocas de creciente. La parte central del estado la constituye una gran llanura no inundable.

En la región oriental abundan lagos y pantanos relacionados con el río Usumacinta. Al oriente de Coatzacoalcos y cerca de Villahermosa se presentan zonas de lomeríos y de alguna elevación producto de depósitos de aluviones antiguos.

Los elementos topográficos que identifican a la subprovincia de acuerdo con INEGI (1986), desde el macizo continental a la costa son: sierra baja de orígen sedimentario y con inclinación moderada; el lomerío también de orígen sedimentario, el lomerío con llanos; la gran llanura aluvial; la llanura costera inundable; la barra originada por la acción del oleaje al igual que la llanura de barreras o playas; llanuras sedimentarias con y sin inundación, valles sedimentarios y aluviales inundables y no inundables y dunas de orígen eólico.

Los suelos de la región sufren procesos particulares. La mayor parte de ellos provienen de la depositación de aluviones causados por el cambio de curso que han tenido los ríos durante el Cuaternario. Otros son de orígen residual y se formaron a partir de rocas sedimentarias y una última porción son de origen litoral o lacustre.

El relieve plano o ligeramente ondulado, la depositación de materiales finos de baja permeabilidad, las abundantes lluvias y los numerosos ríos han propiciado que el manto freático se

---

[5] Ver Plan de Manejo de la Reserva de la Biosfera Pantanos de Centla y el Programa de Manejo del Area de Protección de Flora y Fauna Laguna de Términos, respectivamente..

encuentre muy cerca de la superficie de los suelos, o bien, que ocurra una completa inundación de los mismos.

El drenaje imperfecto y las inundaciones han dado lugar al proceso que los especialistas llaman gleyzación, que es la reducción o ausencia de oxígeno que entre otras cosas favorece el incremento de acidez de los suelos, si bien esta disminuye a menor profundidad.

En muchas áreas por deficiencia de drenaje o por influencia marina se da un proceso de acumulación de sales, asímismo, la acumulación de materia orgánica propicia el oscurecimiento o melanización de la capa superficial del suelo.

En los lomeríos se presentan procesos de migración y acumulación de arcillas y se ha dado pérdida de nutrientes por el lavado, fomentando también la acidificación y un proceso llamado haploidización por el cual se mezclan y transtornan los horizontes.

La mayoría de los suelos son jóvenes y de orígen aluvial. Estos constituyen el 85% del área y están clasificados como Gleysoles, Vertisoles, Cambisoles, Regosoles y Fluvisoles. Los suelos maduros como los Acrisoles y Luvisoles sólo cubren el 9.82%.

Las condiciones físicas mencionadas han propiciado que más del 92% de los suelo sean profundos, que el 2.69% sean menores de 50% cm de profundidad limitados por roca o caliche; y el resto, menores de 10 cms.

Un 11.70% (2 721.03km2) de los suelos profundos se encuentran en la llanura costera inundable de la porción oriental de la subprovincia y presentan acumulación de sales; mientras que el 2.81% (647.50 kms2) que se localizan en los alrededores de las lagunas costeras, tienen alto contenido de sodio que limita el desarrollo de los cultivos. Pero en general los suelos son de moderada a alta fertilidad. Por su extensión los suelos ocupan la siguiente distribución:

Gleysoles	13 871.47 kms2
Acrisoles	1 587.12 kms2
Vertisoles	1 560.57 kms2
Cambisoles	1 544.25 kms2
Luvisoles	677.85 kms2
Fluvisoles	623.36 kms2
Solonchak	611.49 kms2

Respecto a los biotopos de acuerdo con su situación a principios de la década de 1970,

sobresale la asociación tular-popal que cubre un 23% de la superficie total. Estos popales abarcan las zonas inundables en donde sube y baja el agua estacionalmente formando manchones continuos paralelos al litoral. Son comunidades hidrófitas que necesitan de zonas pantanosas y de inundaciòn poco profundas originadas por precipitaciones de 2 000 a 3000 mm anuales sobre terrenos planos con suelos arcillosos y de drenaje lento.

Estas asociaciones están formadas por plantas herbáceas de 1 a 3 metros de altura con hojas grandes y anchas de color verde claro que sobresalen del agua y constituyen una masa muy densa, la cual cubre todo el cuerpo de agua. El principal habitante del popal es el quento (popote u hojilla). Las del tular son el molinillo, el jacinto, la espadaña o tule y la lechuga acuática. En los tulares, en las zonas donde estacionalmente baja el agua hay pastos nativos como la grama de agua, el camalote,y el pan caliente ; lo mismo que pastos introducidos como el alemán y el estrella africana que son usados para el ganado. En las orillas de estas asociaciones también al descender las aguas se siembra maíz de alto rendimiento (marceño o de riesgo).

Otra asociación importante es la vegetación de sabana que ocupa el 7.5% de la subprovincia y se localiza en las porciones este y oeste, sobre lomeríos, llanuras y valles. La sustentan suelos casi siempre profundos y arcillosos sobre terrenos preferentemente planos o ligeramente ondulados. La sabana está dominada por gramíneas, pero comunmente existe un estrato de árboles de 3 a 6 metros de altura esapaciados o agrupados a manera en acahuales, bien adaptados a la presencia de fuegos periódicos. Las especies más frecuentes son: nanche, tachicón, güiro. Es en esta zona donde se realiza el cultivo de plantaciones y la ganadería extensiva.

La vegetación primaria estaba compuesta en una importante proporción por selva alta perninfolia que ahora existe apenas en pequeños manchones (7% de esta porción de superficie) pero ya como vegetación secundaria, sólo un 1% se considera sin perturbación. Entre los árboles que integran el estrato superior (alrededor de 25 metros y más de altura) se encuentran: la caoba, el cedro rojo, el castaño, el chacte, el maculí, el chicozapote, el jobo, el bari, el ramón y el canshán entre otros. INEGI (1986 p.34) señala tres causas para el desmonte de la mayor parte de la selva: desmonte para agricultura, para ganadería y quema de "vastas extensiones para exploración y ubicación de pozos por parte de PEMEX".

La selva mediana subperennifolia cubre el 4.16% de la subregión, se localiza en el centro

y el oriente sobre llanuras y lomeríos con suelos de tipos Gleysol, Luvisol, Acrisol y Vertisol. La mayor parte de esta vegetación es secundaria árborea. A diferencia de la anterior un 30 % de sus árboles pierden sus hojas por un período de 3 meses. Su estrato superior promedia los 20 metros alcanzando algunos individuos los 30 metros, mientras que en el intermedio llegan a alturas de 11 a 20 y el inferior de 4 a 10 metros.

Los manglares están distribuidos alrededor de las lagunas que se extienden paralelas a la costa y que tienen conexión con el mar y en las riberas cercanas a las desembocaduras de los ríos. Se encuentran hasta donde alcanza el agua marina en su avance sobre los topomorfas costeros: llanuras de barras, llanura de inundación y dunas. El manglar subsiste en suelos constantemente inundados por agua salina estancada o sin gran oleaje soportando fuertes cambios de salinidad y de nivel de agua. Lo integran especies arbóreas perennifolias y arbustivas de 2 a 25 metros de altura. Las especies son: el mangle rojo, el mangle blanco, el mangle negro y el mangle prieto.

En hondonadas y bajos y relacionada con la selva alta y mediana aparece la selva baja. Se encuentra en suelos con drenaje deficiente o cubiertos por láminas de agua más o menos somera en épocas de lluvia y su altura varía de 4 a 15 metros.

Finalmente, en forma reducida se encuentran palmares, y cada vez de manera más extendida, al desaparecer la vegetación original, pastizales inducidos. Está formado por especies herbáceas que pueden llegar a tener una altura de hasta 2 metros entre las que se encuentran: el camalote, la jaragua, el zacate bahía o remolino, el zacate guinea y el zacate amargoso aparte de las especies introducidas como el alemán y el estrella africana.

2)- La Provincia de las Sierras de Chiapas y Guatemala es compartida por México y Guatemala. Son sierras que tienen sus ejes orientados del esta al oeste abarcando en México los estados de Chiapas y parcialmente Tabasco. En Tabasco la regíon está representada por pequeñas porciones de las subprovincias Sierra del Norte de Chiapas y Sierra Baja del Petén.

La subprovincia Sierra del Norte de Chiapas ocupa las porciones más al sur de los municipios de Huimanguillo, Teapa, Tacotalpa y Macuspana en la región que tradicionalmente se denominda Sierra en Tabasco. En Tabasco abarca una extensión 985.97km2.

En esta subprovincia dominan las rocas calizas pero también hay aluviones antiguos y algunos

afloramientos de rocas de lava. Sus cumbres oscilan entre los 1 000 y 2 000 metros de altura. El relieve está compuesto por formas de sierra compleja de origen sedimentario; sierra carso también de origen sedimentario y por disolución de calizas; lomerío también de orígen sedimentario; pequeños llanos aluviales y sedimentarios; valles intermontanos del mismo orígen; valles abiertos aluviales; valles de laderas tendidas aluviales y sedimentarios y dolinas de sedimentación y por disolución de calizas.

El 73% de los suelos son maduros y el resto jóvenes. Se caracterizan por altos grados de acidez debido a la pérdida de nutrientes por el lavado que producen las constantes lluvias. La mayor parte de ellos, un 73% (729.21 kms2) están limitados por una fase lítica. El 26% son de mayor profundidad.

Entre los suelos maduros aparecen los Acrisoles con 533.71 kms2 y los Luvisoles con 193.39 kms2. De los jóvenes hay Rendzinas casi siempre limitadas en profundidad por una base rocosa, pero que ocupan 208.44 kms2 y los Fluvisoles en los valles intramontanos que sólo alcanzan una extensión de 50.43 kms2.

Respecto a los biotopos se considera que la selva alta perennifolia ocuparía el 56% del área pero muy perturbada: el 70% se encuentra más bien en desarrollo secundario. Las especies que eran más abundantes en esta selva eran la caoba y el cedro rojo como especies maderables altamente cotizadas y con diversos usos el chicozapote, el mulato, el asch, el guapaque, el canshan, el caobillo, la anonilla, y el quichilamba.

Por su parte la subprovincia de las Sierras Bajas del Petén entra en Tabasco en la esquina del municipio de Tenosique con Guatemala y Chiapas al sur del río San Pedro ocupando una superficie de 412.78 kms2. Está formado por sierras plegadas, valles de laderas y un cañón de orígen principalmente sedimentario.

Los suelos son jóvenes y forman una capa delgada pero rica en nutrientes y materia orgánica gracias a los aportes de la vegetación secundaria. Los más abundantes son los Litosoles (77%), pero también hay Luvisoles, Regosoles y Gleysoles.

El biotopo dominantes es la selva alta perennifolia que cubre también un 70% pero en etapa

de desarrollo secundario por la explotación de que ha sido objeto. Las principales especies son: el bari, el chicozapote, el cedro, y el ramón.

Climas.

Las condiciones climáticas combinando el régimen de vientos, lluvias y las temperaturas juegan un papel muy importante para determinar el ciclo hidrológico, las características de la vegetación y las posibles actividades a desarrollar en la región.

La temperatura media anual en todo el Estado es de 27 grados centigrados. Sin embargo es fácil identificar una regionalización con base en las temperaturas:

La media más baja corresponde obviamente a las regiones más altas de la sierra con 22 grados. Según se desciende la media va ascendiendo hasta una media de 26 grados tanto en la base de la sierra (la ciudad de Teapa, por ejemplo) y en la zona de la costa, pero con una mayor temperatura, 27 grados como media anual, en el centro del estado.

Una regionalización semejante puede establecerse en a partir de la precipitación media anual: al sur de Salto de Agua, Chiapas puede llegar hasta los 5 000mm anuales mientras la más baja se registra en la costa con 1 500mm. La más alta en Tabasco, registrada en Tacotalpa y Teapa está alrededor de los 3 500mm. La mayor parte de la planicie central está cerca de los 2 500 mm y la región de pantanos y lagunas tiene un registro medio anual de 2 000mm.

Como en la mayor parte de las zonas tropicales, más que una temporada de invierno frío y verano caliente en Tabasco hay una época de secas y lluvias. Esta temporada de lluvias va desde junio a enero. Tiene dos picos máximos, uno en junio caracterizado por tormentas eléctricas, y el más alto en el mes de septiembre (tradicionalmente se dice que debe de comenzar a llover fuerte con el "cordonazo de San Francisco" que inicia la época de "creciente"). El resto de la temporada está marcada por los fuertes "nortes" que bajan la temperatura en diciembre y enero con lluvias continuas por dos o tres días. El estiaje ocurre en primavera presentándose las temperaturas más elevadas y menos lluvia en abril-mayo.

Sistema Hidrológico.

Como ya se ha mencionado el elemento clave en Tabasco es el sistema hidrológico, de hecho

el estado es descrito por lo geógrafos como un complejo sistema de escurrimiento. Está caracterizado por la presencia de los deltas del Grijalva-Mezcalapa y Usumacinta. Se trata en realidad de un sistema de deltas que históricamente se han sobrepuesto mediante la formación de tierras nuevas por el propio arrastre de sedimentos de los ríos con un proceso de geomorfismo muy dinámico; y de variaciones violentas y continuas de los cursos de aguas sobre tierras bajas. Este sistema se combina con la dinámica marina de los vientos para completar su funcionamiento.

Originalmente ambos ríos constituían dos cuencas separadas, pero a partir del "rompido" de "Nueva Zelandia" en 1675 (el cual en parte se considera que fue artificialmente promovido para cortar el flujo del ahora Río Seco e impedir la entrada de piratas a la zona de Paraíso, Comalcalco y Cárdenas), el Mezcalapa llega al Río de la Sierra para formar el Grijalva y unirse al Usumacinta en "Tres Brazos" para desembocar conjuntamente en Frontera.

Hay tres tipos de formaciones básicas que caracterizan a la región: los meandros de los ríos causados por la baja altura de las tierras y los activos procesos de sedimentación; la formación deltaica y el sistema lagunar.

La formación deltaica ha dado lugar a la formación de amplias zonas de marismas que están en la zona norte del estado. El Mezcalapa-Grijalva influye una zona de 6 000 km2 formando en toda la zona al norte del paralelo 18 (Villahermosa y Cárdenas) un gran número de pantanos y lagunetas de fondos someros interconectados por canales que drenan hacia dichas formaciones o hacia los brazos activos del río. El Usumacinta tiene un sistema más complejo y más dinámico todavía a partir de Jonuta con canales, marismas, meandros y lagunas conectadas por cauces que cambian constantemente. El delta del Usumacinta abarca 4 500 km2 y se supone que originalmente llegaba al mar sólo por el río San Pedro y San Pablo y no por el Grijalva.

Las lagunas costeras son el resultado del balance dinámico entre la energía de los procesos costeros y la cantidad de los sedimentos fluvio-terrígenos. Es decir que son el resultado del efecto de las mareas, las corrientes marinas y el oleaje actuando conjuntamente sobre las aportaciones de los ríos, acumulando y distribuyendo el material paralelamente al litoral. Estas lagunas se considera que son remanentes de un cuerpo de agua más amplio que ha sido reducido y segmentado por procesos de sedimentación. La sedimentación ha cerrado las barras formando depósitos de aguas sálobres con profundidades entre 1 y 3 metros y comunicación itermitente con el mar por medio de

bocas o canales.

Para su estudio se acostumbra a dividir la región en 2 regiones hidrológicas: La región hidrológica Coatzacoalcos y la Grijalva-Usumacinta.

De la primera región a Tabasco corresponde la cuenca del río Tonalá y las lagunas del Cármen y Machona que en el estado cubre 5 915.5 km2.

La segunda comprende las cuencas del Usumacinta y el Grijalva que comienzan en Guatemala. En la entidad la del Usumacinta ocupa 7 021.83 km2 y la del Grijalva 10 586.60 km2. Se ha calculado que su gasto anual medido en Boca del Cerro es de 55 832 millones de m3 a los que se unen con el San Pedro otros 3 565 millones de m3. El sistema del Usumacinta en el estado se integra con los ríos San Pedro, Palizada, San Pedro y San Pablo y Chacalhá. El Grijalva incluye al Carrizal, al Samaria, González, Cunduacán, Cucuxuxapa, Mezcalapa, de la Sierra, Tacotalpa, Chilapa, Almendro, Puxcatán, Macuspana y Tabasquillo. Cerca de Cárdenas se le ha medido un volúmen anual de 27 013 millones de m3.

Para hacerse una idea del lugar ocupado por el sistema hidrológico basta señalar que en los siete municipios con presencia indígena relevante tenemos registrados cuando menos 46 ríos, 32 arroyos y 80 lagunas (a los municipios con presencia yokot'an corresponden 38 ríos, 32 arroyos y 75 lagunas).

Interacción de Sistemas.

La interacción de estos elementos genera una dinámica muy particular en los 10 500 km2 de la zona deltaica que es clave para la subsistencia de las especies animales y vegetales de la región.

Esta interacción marca un ciclo de inundaciones de orígen pluvial-fluvial y marino que inciden en la cantidad de sedimentos que se van depositando y la formación geomorfológica del área; determinan los niveles y extensión de superficies que son cubiertas por períodos regulares; condicionan la expansión de nutrientes sobre las tierras bajas; y permiten la variación de las condiciones de salinidad que permiten el desarrollo de la vegetación acuática.

Las inundaciones de fines del verano y del otoño hacen que descienda notablemente la salinidad

en las porciones bajas de los ríos y lagunas costeras. Los pantanos se llenan con agua dulce que es descargada por los ríos, marismas y cauces activados por la inundación hacia el mar. En el proceso se establece una comunicación entre todos los elementos del sistema que permite la migración e intercambio de especies animales acuáticas que después quedarán aisladas. Las inundaciones más importantes son las de otoño y generalmente se le llama a este período el de la creciente. Estas son resultado de los primeros vientos del norte y del noroeste. Estas lluvias también ocurren en la parte alta de las cuencas con lo que el engrosamiento de los ríos importa también altas cantidades de sedimentos ricos en nutrientes que se distribuyen al parejo que avanza la lámina de inundación. En esta temporada se llenan los manglares que normalmente permanecen secos en verano.

Cuando las condiciones cambian, en febrero-marzo y hasta junio, el agua salada (acompañada de algunas especies animales marinas) invade los cuerpos de agua próximos a la costa. Llegan a invadir hasta 30 kilómetros tierra adentro a través de los cauces de los principales ríos. En esta temporada son atenuados los avances de sedimentación que han promovido los depósitos de la temporada anterior. Esta depositación, en muchos lugares depende también de la existencia de vegetación. La vegetación fija los sedimentos y es un factor estabilizador de un dinámico proceso de cambios geomorfológicos.

<u>Resumen</u>.

Tenemos un sistema altamente complejo caracterizado por una base fisiográfica joven y muy dinámica cuyo funcionamiento y relación entre los elementos geológicos, hidrológicos y bióticos depende más de la persistencia de los ritmos climáticos-hidrológicos que de las condiciones estructurales de cada elemento, como lo demuestran la fragilidad de los suelos por su tendencia a la gleyzación y la salinización, y el papel de la vegetación a su vez en la regulación de la sedimentación. Del dicho ritmo dependen los niveles salinos, la comunicación y los niveles estacionales de los cuerpos de agua que determinan la fertilización de los suelos, lo mismo que las posibilidades de reproducción y desarrollo de las especies animales y vegetales, particularmente las acuáticas que funcionan como soporte básico de la cadena alimenticia.

A este nivel, que se supone el más estable, los cambios como vemos son muy rápidos por tratarse de una región donde -como dijo Pellicer- se sigue formando la tierra y los impactos

ambientales se traducen velozmente incluso en cambios fisiográficos por los niveles de sedimentación, tenemos entonces incluso un juego de avances y retrocesos de tierras emergidas y espacios ocupados por aguas dulces y saladas.

La fragilidad del medio consiste entonces no sólo en el fino entramado biótico que recubre las tierras y aguas del pantano, de la sábana y de la roca caliza de la sierra; es ante todo la fragilidad de los delicados ritmos de intercambio que conectan a la tierra y el cielo por el viento y la lluvia y sus escurrimientos y depositaciones.

CAPITULO V.
LOS TIEMPOS HISTÓRICOS 1:
PROCESO HISTÓRICO DE CONSTITUCIÓN DE LA ETNICIDAD EN TABASCO.

"La Decisión de Cortés, esa espada que si era muerte era también Aristóteles, y la catedral de Chartres y la Ley."

T.E. Lawrence.

"Cuando las naciones civilizadas entran en contacto con los bárbaros la pugna es corta, excepto allí donde un clima pernicioso otorga su ayuda a la raza nativa".
Charles Darwin.

I

La interpretación de la historia Yokot'anob ha variado tanto como la concepción que se ha tenido en cada momento histórico sobre los pueblos indígenas de los territorios denominados Meso y Aridoamérica. En este caso particular su reconstrucción ha tenido que pasar por la solución de los enigmas disciplinarios sobre los Olmecas y la llamada decadencia Maya y en los tiempos modernos ha tenido que sobreponerse a la versión oficial de su desaparición de acuerdo a los censos de 1940-1970 y la lápida que intentó extender la cultura criolla sobre este pueblo.

Como la historia de todos los pueblos, se trata de un transcurso violento de transformaciones, sobreposiciones y mestizajes; e incluso -de creerle a los viejos chilamob- de conmociones civilizatorias más o menos cada 250 años[1]. Como toda historia humana se trata de sobreposición de prácticas sobre prácticas, de discursos sobre discursos, narrativas sobre narrativas, y así ha de ser interpretada para ser entendida.

Es una historia que incluso en su etapa prehispánica no es comprensible dentro de los marcos

---

[1]En la Crónica de Matichu de los Chilamob Balamob se registran los siguientes hechos y fechas catastróficas para la historia de los itzá: katun 8 ahau (años 672-692, d.c.) primer abandono de Chichén, siguiente katun 8 ahau (años 928-948); segundo abandono de Chichén, katun 8 ahau (años 1185-1204); destrucción de Mayapan, katun 8 ahau (años 1441-1461); destrucción de Tayasal, katun 8 ahau (años 1697-1717); el siguiente período quedaría en la segunda mitad del siglo XX.

estrictos de las llanuras costeras, lugar de paso e intercambio, parece haber funcionado como una especie de bisagra civilizatoria entre el Altiplano, la península de Yucatán, el Petén y un amplio espacio de Centroamérica. En estas llanuras costeras florece la primera cultura que de acuerdo con las categorías de Childe (ciudades, monumentos, escritura, etc.) se considera civilizada, los olmecas que establecen los rasgos comunes civilizatorios de Mesoamérica: el calendario y la numeración vigesimal. Y es también a través y desde Tabasco que se reconfigura el período llamado postclásico con la migración desde ahí de los xiues y los itzáes (mayas-nahatizados) hacia Yucatán y la costa del Caribe centroamérica; y los Cackchiqueles y Quichés hacia las tierras altas de Guatemala.

Es además una historia aún con grandes huecos. Llama la atención la falta de consideración que para los historiadores prehispánicos y los mayistas en general han tenido lugares como Comalcalco, Tortuguero (en el período clásico), Jonuta y los pueblos agrícolas de la zona de Nacajuca que a la larga serán los de más persistencia cultural. Y como es común en muchos pueblos indígenas del país, salvo ahí donde hubo importantes sublevaciones, son todavía ignorados por la documentación y la investigación referida al siglo XIX.

En la sucesión de sobreposiciones se cumple con otra constante universal: la sobreposición de pueblos militarizados sobre pueblos ruralizados con profundos conocimientos y relaciones ctónicas y cosmológicas que van quedando atrás como el saber de sabios desaparecidos pero cuyos rasgos civilizatorios irán marcando definitivamente al nuevo pueblo -el invasor asentado- hasta definir su diferencialidad específica. Hasta que éste a su vez se ve reducido a la sujuzgación, a la fragmentación y a la ruralidad[2]. En la siguiente vuelta de Katún (viendo desde la perspectiva de la

---

[2]Estas sucesión de pueblos es muy evidente en el caso Latino-griego, pero también explica la sobreposición Aria sobre Mohenjo-Daro y repite el caso de los "Celtas" donde los Celtas antropológicos usan como identidad un grupo de referencia desaparecido que son los "verdaderos Celtas" (Ver Markale, 1992); como otros hablarán ahora de los "verdaderos mayas", y los propios pueblos hablarán de los "itzáes" (los "macehuales" en el oriente de la península de Yucatán) y de los "antiguos" (los "Yoko Uinicob" en Tabasco) para referirse a los constructores de las pirámides.

Nota: En este sentido no hago referencia a "Mayas Peninsulares" y "Yokot'anob" porque los "contemporáneos" para usar una expresión del español choco, se consideran una "clase" o "estamento" jerárquicamente inferior transtemporalmente tanto con los "antiguos" como con los más recientes "antepasados".

cuenta corta que proponen los relatos del Chilam Balam) éste pueblo -los antiguos invasores transfigurados- son vistos a su vez como guardianes de esos saberes primigenios, elementales e indispensables para la supervivencia, la relación genética del cielo con la tierra y con los diversos niveles del mundo que hay que actualizar/iniciar/renovar en cada nuevo ciclo vital, o ciclo -coincidiendo con Legendre (1996)- institucional.[3]

En otro orden de ideas debemos que entender que uno de los principales efectos del control de un grupo social sobre otro es la capacidad de determinarlo. Este además deviene en un fenómeno identitario y característico de la modernidad. Es un proceso concomitante al del rediseño del medio ambiente de acuerdo a la racionalidad, ecología y necesidades del invasor (como lo describe Colby,1988), se trata de la "funcionalización" regional que a su vez es otro fenómeno identitario de ese orden social.

Las sociedades coloniales son el ejemplo más radical. El colonizado es construido por el colonizador por la transformación de sus condiciones estructurales y por una determinación cultural (que incluye una reinterpretación histórica y del "ethos" actual") que terminan conjungándose en una condición/situación jurídica que funciona como descripción y preescripción según hemos visto en los capítulos anteriores. Como toda relación hegemónica, tiene siempre una contraparte en la acción como sujeto social del grupo subordinado. Esta contraparte en la historia de indoamérica ha sido llamada resistencia, pero más que un mero accionar reactivo hay que verlo como la historia propia de los grupos y clases subordinados. Es decir, que el concepto de reacción implica una imagen de movimientos mecánicos, además de hacer referencia a la teleología del sentido temporal y expansivo de la modernidad sin considerar la expansión propia, la generación propia de temporalidad, el despliegue propio del sujeto considerado.

Esta determinación funciona como y a través de la diferenciación del acceso a los recursos

---

[3]Legendre define lo humano como lo vivo hablante, reproducir al hombre como hombre (ser cultural-hablante) sólo es posible mediante la generación de entidades/perspectivas/metas comunes: instituciones. Esto coincide plenamente con la interpretación del orden de producción básico milpero que presentan tanto Villa Rojas como Peniche Rivero e incluso con interpretaciones económico-tecnológicas como la de García Barrios et al (1991) en donde se define a una técnica agrícola -incluso sin considerar los sustratos cosmológicos- como una institución social.

económicos, sociales y políticos de dicha sociedad y del espacio geográfico ocupado. Es una determinación tanto en la estructura social como de la ocupación regional. En este sentido, la regionalización de un grupo social y su constitución son procesos paralelos muy interrelacionados, y sólo podemos entenderlos mediante el seguimiento del proceso histórico. En otras palabras, la construcción de regiones no es sino un proceso de lucha por la hegemonía que "construye" espacios "materiales" y mentales, ambos igualmente "reales".

En este apartado vamos a exponer de manera sucinta aquellos procesos que han tenido mayor peso en la definición de la condiciones de los pueblos indígenas actuales de las llanuras costeras del Golfo en el marco de los dos temas que dan nombre a la tesis.

Para seguir el marco discursivo que hemos propuesto desde el inicio, considerando el concepto de modernización en su nivel más abstracto como un cambio/mutación impuesto a partir de "condiciones de contorno", redefinición de los recursos, relaciones y "cultura" locales a partir de una nueva relación extraterritorial y tendencia hacia una secularización de la regulación social, podemos identificar de 5 procesos o momentos de "modernización":

1.- La transición del período Maya Clásico hacia el Postclásico, hasta la estabilización de los que Thompson llama mayas putúnes que serán los itzáes de Yucatán al invadir la península.

2.- El establecimiento del Sistema Colonial (repartimientos, encomiendas y cacicazgos indígenas).

3.- La institucionalización del régimen finquero legalizado con el Reglamento Agrario de 1826 ("La Epoca de la Esclavitud) y sus suscesivas modificaciones.

4.- El Socialismo Garridista.

5.- El Desarrollismo Ganadero/Petrolero.

II.

Primeros Antecedentes.

"Lo que se encuentra al comienzo histórico de las cosas, no es la identidad aún preservada de su origen -es la discordia de las otras cosas..."

Michel Foucault.

La identificación regional actual tiene como base la historia de los grupos cuya presencia continua puede detectarse dentro del horizonte temporal que marcó la conquista. En casi todas las

regiones de Latinoamérica la reconstitución regional tiene como base por una parte los espacios ocupados por algún grupo indígena específico y por la otra la relación de fuerzas entre los caudillos conquistadores y las burocracias imperiales. Por eso la primera reivindicación seria sobre Tabasco se hace conjuntamente con la de Yucatán por parte del Adelantado Francisco de Montejo. La legitimidad de su petición no está dada sólo por el control militar y sojuzgación de la zona del río Grijalva, sino porque asume que al controlar al grupo cuya influencia cubre a la península, ésta también se le debe de asignar. La lógica de formación de regiones postcolonial avanzará siempre sobre la doble apelación al control de espacio territorial o al control de los pueblos. Después vendrá la problemática de la soberanía de los colonos representados por los cabildos.

El poder español de entrada asume que la organización política indígena tiene la misma fórmula de reivindicación de territorios y centralidad política europea para controlar el continente. Esto se puede ver en las Cartas de Relación de Cortés. En la primera pretende presentarse ante el Rey sobre la base de la legitimidad de colono del ayuntamiento de Veracruz, y en la segunda legitima el reino de Moctezuma para entregárselo a Carlos Quinto en calidad de nuevo reino para sumar a su imperio. Lo que ocurre es que en el primer momento las comunidades castellanas (en las que Cortés vivió y tenía familiares) están negociando un estatuto de reconocimiento frente al rey; y en el segundo momento Cortés ya ha sido informado de la derrota y ejecución de los comuneros en Villalar. No tiene ya en la península una base política para negociar la autonomía de colono-comunero, y mejor compara el reino mexicano con la situación de los reinos alemanes y de los países bajos para ofrendárselos al emperador.

En los casos donde no se da claramente un orden político centralizado los conquistadores pretenderán bajo diversos modos que se aclare alguna hegemonía para hacer más eficiente la dominación a través de estos intermediarios. Por eso en muchas zonas se fortalecen cacicazgos indígenas que al conquistador le permiten negociar frente a la corona el control al mismo tiempo de personas y regiones. Felipe II en 1557, como nos comenta Izquierdo (1983:14-17)legaliza esta política declarando que:

"Algunos naturales de las Indias eran en tiempo de su infidelidad caciques, y señores de pueblos, y por que después de su conversión a nuestra Fe Católica, es justo, que conserven sus derechos y el haber venido a nuestra obediencia no los haga de peor condición. Mandamos a nuestra Reales Audiencias, que si estos caciques, o principales descendientes de los primeros, pretendieren

suceder en aquel señorío, o cacicazgo, y sobre esto pidieren justicia, se las hagan..." [4]

En la región de Tabasco no eran los putúnes (chontales para los nahuas) los únicos ocupantes, ni su organización era centralizada. El que su influencia por el uso de una lengua común y las relaciones comerciales, se extendiera hasta las montañas centrales de Guatemala, los puertos centroamericanos de Nito y Naco en Guatemala y Honduras cubriendo todas las costas y sobre todo la parte oriental de la península de Yucatán; no implicaba un orden político centralizado. De acuerdo con las últimas interpretaciones histórico-arqueológicas que tienen como base los trabajos de Thompson (1991) y de Sholes y Roys (1968) se trató de una hegemonía cultural-comercial y un orden expansivo político segmentado. En este mismo sentido, ni siquiera la propia Chontalpa (que entonces se supone comprendía el territorio desde el hoy Río Seco hasta la Laguna del Cármen y la zonas de afluentes del Usumacinta) era un espacio étnica o políticamente homogéneo. Se trataba de lo que algunos autores como Anne Chapman (1975) han llamado "puertos de intercambio".

Estos lugares eran la organización básica del comercio mesoamericano a larga distancia y de hecho llegaron a coordinar en ambos oceános un intercambio desde Aridoamérica hasta Sudamérica. Más que lugares centrales -como serían definidos los mercados postcoloniales- eran regiones complejas. En estas regiones convivían pueblos de diversas culturas y lenguas que respondían a distintos centros políticos pero sin ser siempre subordinados o tributarios de éstos. Para que el intercambio pudiera darse, de acuerdo con Chapman era necesario que se dieran ciertas condiciones:

-localizarse en puertos marinos o pluviales o incluso en pasos de montañas.
-no ser centros militares ni políticos de importancia.
-tener una descentralización política interna.
-ser complejos de poblados diferentes pero muy próximos.
-contener en el conjunto de los pueblos o incluso dentro de cada uno una mezcla de diferentes grupos étnicos.
-estar situados en lo que pudiera considerarse una zona fronteriza cultural.

La importancia estratégica de la Chontalpa estribaba en su condición de lugar de intercambio más que en lugar de poder político-militar. Su fuerza estaba en el comercio a través del golfo y de

---

[4] cit pos Izquierdo, 1983:16.

los caminos de los ríos por una parte, y por otra en ser una zona de alta producción intensiva del Cacao en la zona central entre el Río Dos Bocas (Río Seco) y el Grijalva y de producción extensiva de alimentos en amplios campos elevados en la zona de la cuenca de la Laguna de Términos y del Usumacinta (Ríos Candelaria y Palizada). El cacaco era el producto estrátegico por excelencia: no sólo era el producto local de mayor demanda universal, sino que además funcionaba como moneda. Curiosamente, su potencialidad en este doble papel no se reduce con la conquista sino que se convierte en el botín principal de los invasores y colonizadores, extendiéndose aún más el alcance de su demanda, aún cuando para el siglo XVIII desaparezca su papel monetario.

La organización regional de lo que ahora conocemos como Tabasco en el momento de la conquista era la siguiente:

De acuerdo con Sholes y Roys (1968) la región estaba delimitada con dos importantes ciudades mercantiles náhuas en los extremos: Los Cimatanes (en Huimanguillo, cerca de la convergencia del río Mezcalapa con el de Dos Bocas o Seco) y Xicalango (en la Laguna de Términos). Había dos puertos putúnes claramente identificados: Potonchán (en la desembocadura del Usumacinta, aunque algunos autores discutan si no era en la del ahora río Seco) e Itzankanác (o Acalán, en el río Candelaria), capital de los llamados Mactúnes. En el centro, entre río Seco y el Grijalva se describe una zona densamente poblada con alrededor de 23 pueblos chontales-putúnes y algunos centros náhuas como Mecoacán y Copilco (Cupilco).

Cada una de las ciudades tenía una área de influencia particular, aunque Potonchán y Xicalango compartían la misma en el comercio a larga distancia.

Los Cimatanes (tres pueblos) recibían el comercio que venía por tierra de todo el altiplano y las tierras altas a través de Tuxtepec y Tehuantepec. Controlaba varias comunidades zoques situadas en la base de la sierra como tributarias. Estas le servían de intermediarias a los productos de Chiapas y Oaxaca.

La Chontalpa estaba densamente poblada, Sanders, en 1950, calculó una población aproximada de 50 personas por kilómetro cuadrado de acuerdo al análisis de montículos y su ocupación simultánea en un 20% y para toda la región Borah y Cook (1963) calculan una población de 135 mil habitantes al comienzo del siglo XVI. Básicamente era una zona de producción agrícola intensiva, sobre todo de cacao. En estos pueblos había puntos de acopio y almacenes tanto de los

comerciantes náhuas como de los propios putúnes. Estos 33 pueblos serían los que históricamente sobrevivirían para convertirse posteriormente en el centro cultural y de difusión de población de los chontales-yokot'anob.

Potonchán recibía el comercio de Coatzacoalcos, era la salida de la Chontalpa y de las mercancías de la cuenca del Usumacinta que recibía por medio de Itzankanác y Jonuta. Por mar se comunicaba con los puertos de Yucatán desde Chanputún y Ah Kim Pech hasta Chetumal y Cozumel; y con los puertos centroamericanos de Nito, Naco y Ulúa. En la descripción de los cronistas españoles se hace clara referencia a que en esta región (algunos la identificaban con Centla) se utilizaba la técnica de agricultura en tierras elevadas.

Xicalango, en la actual península de Acalán, era el puerto más importante de Mesoamérica y era en la región de "Onhualco" el puerto con mayor presencia y relación directa con el orden político Meshica de Tenochtitlán. Era el centro de la acción en el Golfo de los pochtecas aztecas. Esto lo favorecía con un mayor volumen de mercancías.

Itzankanác era el punto medio entre el golfo de Honduras y el de México. Esto lo convertía en el punto de paso obligado del comercio por tierra hacia Chetumal, Nito y el valle del Motagua, además de recibir el comercio de las tierras altas de Chiapas y Guatemala que bajaba por los afluentes del Usumacinta. Es un lugar donde se han encontrado extensas zonas de campos elevados de producción agrícola intensiva y extensiva. Se le menciona también como importante productor de algodón y de elaboración de telas con este material.

Integrados por el comercio y por relaciones políticas en un orden segmentado basado en ordenaciones de poder y espaciales cuatripartitas, los chontales aparecían como el elemento dominante. Thompson resalta el carácter particular de esta cultura que no es precisamente la cultura maya ni tampoco deja de serlo. De acuerdo con él se le considera como una cultura híbrida que retoma elementos de las poblaciones náhuas establecidas desde tiempos anteriores incluso a la llegada de los aztecas al valle de México en el sur de Veracruz y occidente de Tabasco. Esto náhuas los diferencía Thompson de los náhuatls por el lenguaje como náhuats por no usar la terminación tl en sus palabras.

Releyendo el famoso colapso del clásico maya como una transformación social semejante a la propia conquista española y no como una catástrofe escatológica, Thompson plantea que el

surgimiento de los putúnes es consecuencia de una transformación social en la que el orden teocrático-militar es reemplazado por un orden militar-comercial. Esta nueva cultura redefinida por distintos niveles de penetración e hibridación con la cultura nahua o tolteca del altiplano va a centrarse primero en la región comercial de Tabasco para luego expandirse agresivamente por toda la península y a parte de Guatemala y Chiapas. Esta expansión no se refleja en conquistas que generan ciudades tributarias de algún centro militar como en el caso azteca, sino como polis independientes que comercian unas con otras y establecen sucesivas relaciones de alianzas y guerras.

Si bien los primeros conquistadores españoles van a reconocer esta expansión para legitimar el alcance de sus dominios; por otra parte van a generar la idea de encontrarse ante un espacio de desorden y decadencia social para poder afirmar su poder. Esto daría base al mito del "colapso maya" con el que por mucho tiempo se leería la historia prehispánica de la región[5]. Será también una manera de esconder el nivel brutal del impacto que tuvo la conquista sobre la población de la región. La verdad es que a su llegada se encuentran con una sociedad pujante y ciudades florecientes como el puerto yucateco de Eh Cab o los propios Potonchán, Xicalango e Itzankanác, que en menos de 40 años desaparecerán.

Para establecer la idea de que los españoles se establecían sobre tierras abiertas ayudó el hecho del rápido despoblamiento regional que según los cálculos de los historiadores hace que la población descienda de unos 135 mil habitantes aproximadamente (Gerhard, 1991 habla de 200 000) en 1519 a cerca de 10 mil en 1550 (ver tabla de Demografía Colonial).

Las 2 cartas de relación de 1579 subrayan la violencia del hecho y aunque ambas culpan al carácter hostil del medio (los pantanos y la selva), las epidemias y la incapacidad de los chontales para curarse o alimentarse correctamente; la del Cabildo de Villahermosa sí recupera el testimonio del desorden causado por la presencia de los españoles. Por un lado el de los trastornos de forzar los triburos, pero inclusive se recoge la afirmación adjudicada a los indígenas de que su decrecimiento se debe a la prohibición de la poligamia: "No vienen a ningún crecimiento ni multiplicamiento, y dan por razón que en tiempo de su gentilidad, cada uno de ellos tenía diez, doce

---

[5]Sobre el sentido y orígen del mito de la decadencia maya ver introducción de Chase y Rice, 1985.

y más mujeres y ahora no tienen a más de una, y así no multiplican como entonces[6]".

DEMOGRAFIA COLONIAL DE TABASCO.*

		INDIOS	OTROS
1511	200 000 (135 000)		
1550	10 000	250	
1600	7 200	500	
1650	5 000	1 200	
1700	5 500	2 500	
1750	10 000	6 000	
1800	21 000	16 000	
1821	30 000	29 000	

***adaptada de Gerhard, 1991.**

Con las cartas de relación se inician también las narrativas históricas locales sobre los indios en dos sentidos. La lucha entre las dos narrativas marcará el campo discursivo de la lucha hegemónica entre los sectores criollo-mestizos de Tabasco, por eso no se debe sorprender que por ejemplo, en la discusión sobre "el problema agrario" de 1911 resurjan las mismas temáticas.

Con la carta de Vasco Rodríguez y Melchor de Alfaro (Alcalde Mayor y Encomendero respectivamente) llamada Relación de la Provincia de Tabasco[7] se inicia el relato de la tierra hostil y los indios inútiles y malos:

---

[6] Centro de Estudios Mayas UNAM, 1993, Vol.2, p.419.

[7] Ver Centro de Estudios Mayas UNAM, 1983, Vol. 2, p.p. 367-383.

"...había mucha gente y que eran de mucha población, y que se han venido a disminuir por enfermedades, y así lo entiendo yo ser, así lo otro ser la tierra enferma y tener pocos refrigerios en ella y no saberse hacer ningún beneficio...Los pueblos de la provincia están poblados con poco concierto de calles; la casería de cañizo, algunas embarradas".

"...sus tributos pagan en cacao; hacen sus sementeras de maíz de que se sustentan. Son los naturales de esta tierra y provincia de muy poco trabajo y malos labradores, que muy escasamente labran para su sustento porque lo más de los años tienen falta de mantenimiento. No es gente que quiere atesorar, porque no tienen mañana ni consideración a qué les faltará; en teniendo alguna coas no ven la hora de echarlo de sí..."

"Son gente inclinada a mal, no hacen cosa si no es por temor o por fuerza".

En la relación llamada "de la Villa de Santa María de la Victoria"[8] los integrantes del cabildo de esta población nos dan otra visión:

"Están poblados los naturales en pueblos formados permenentes y en policía; así en el vestir y sustento tenían por costumbre, especial los indios chontales, no comer sino sólo beber, y si comían era muy poco, y bebían una bebida que se hace de la moneda suya que es el cacao, mixturado con masa, de suerte que se hace un brebaje algo espeso el cual es grande mantenimiento, y asimismo otro de maíz cocido que se dice pozol..., y ahora de poco tiempo a esta parte comen sus comidas a sus horas y concierto, así aves, vaca y puerco, pescados y las demás cosas de mantenimiento, y hacen un género de bebida muy sano y saludable...llaman a esto chocolate y bébese caliente."

"...(lo que ha quedado del pueblo de Potonchán)es estéril a causa de ser fundado sobre muchas ciénegas y lagunas de do se sustentan, de las pesquerías que son grandes y de la granjería que tienen de hacer ollas, cántaros, tinas y jarros y aves que crían, y frutas que traen a vender a esta villa".

"Atasta es de tierra estéril porque no se da en él bien el maíz, susténtase de pescados, cazas, iguanas y tortugas y aves de que tienen abundancia, y llevan a vender a esta villa y muchas frutas de que participan..."

"...Vivían en tiempo antiguo mucho más sanos que al presente viven a causa de que no había entre ellos holgazanes ni vagabundos ni hombres ociosos, de lo cual se tiene mucha experiencia, porque los que son trabajadores y labradores demás de vivir bien con mucha salud viven muy ricos y con mucho bastimento, de suerte que siempre viven descansados..."

"Los naturales de esta provincia particularmente se sustentan de los cacaos y siembran, y maíz y frijoles y aves y puercos que crían y estancias de ganado mayor que van haciendo...; y otros que tratan y contratan en traer ropa y cosas necesarias a la gente de esta provincia, de suerte que sin salir de sus tierras tienen las cosas necesarias, especialmente la gente chontal, porque la gente zoque...son labradores y siembran maíz y frijoles y pepitas y calabazas...."

---

[8] Ibid p.p. 415-432.

Aunque la pacificación definitiva de Tabasco toma 30 años desde la primera entrada de los españoles a su territorio, no es lo militar lo que va a marcar el despoblamiento; como tampoco es el carácter del medio. Ya para hablar del paso del período Clásico al Postclásico Maya con el surgimiento de los putúnes, Thompson resalta la importancia de la destrucción de un orden social como elemento clave en el despoblamiento de ciertas regiones montañosas que habían tenido auge en el período Clásico.

En el caso de el siglo XVI se combinan varias situaciones:

La primera es la caída de Tenochtitlan. Aún cuando es un hecho que ocurre en una región muy lejana, viene a romper con buena parte de la organización del comercio a larga distancia que era la actividad económica central. Freidel (1983) y Sholes y Roys exponen la importancia que esto tiene para el debilitamiento de Xicalango, Potonchán y en menor grado Itzankanác.

Después, también sin la necesidad de que los españoles intervengan en el área, está la expansión de las enfermedades que van a golpear todavía más violentamente a pueblos de zonas del Petén y de la Lacandonia (los que Thompson llama verdaderos Lacandones). La fuerza con que golpean las enfermedades se va a combinar tanto con la salubridad del medio (les va mejor a los grupos de tierras altas como los actuales choles); como con la posibilidad de sostener los sistemas de producción extensivos e intensivos tradicionales. Ya con la intervención de los españoles los primeros recogimientos tendrán como uno de sus objetivos romper la autosuficiencia que mantenían muchas comunidades o de subordinar la producción a las necesidades comerciales que imponía la tributación española. Así, tenemos el caso de Itzankanac que es reducida a Tixchel con una fuerte pérdida de vidas y de todo el sistema de agricultura de canales y tierras elevadas para romper con la posición todavía hegemónica que tenía en la región. Y por otra parte el de los pueblos zoques y

chontales de la sierra (Tecomajiaca, Teapa, Oxolotán y Tapijulapa) de los que se reportaron fuertes hambrunas al verse obligados a cultivar cacao y comprar maíz[9]. A esto se agrega en la llanura y zona de pueblos náhuas y chontales el verse obligados a ceder las tierras altas o de plano ser empujados a vivir en los pantanos. Es importante resaltar el proceso que tuvo la conmutación de cultivos para cobrar tributo en la mercancía que tiene sentido económico extrarregional y el papel que jugó en el sufrimiento de la gente. La relación de esto en la Relación de Santa María de la Victoria tiene profundas proyecciones sobre la discusión actual del desarrollo:

"Estos pueblos encomendados en la Real Corona de su Majestad solían dar y daban mucho más maíz del dan hoy, a causa de que los Gobernadores que a esta tierra (vienen) sin atender al pro de ello y de esta villa les han quitado parte de él conmutándoselo en cacao y éste pagan con mucha vejación, porque como sus tierras son sierras y participan de fríos, hiélaseses el cacao que han sembrado y así para pagar este cacao que les cabe de tributo siembran para sí y así para pagar este cacao que les cabe de tributo vienen veinte y treinta leguas a la Chontalpa, cargados de sal, ají y frijoles y aves, pepitas y otras alhajas de su casa; o alquilarse para poder llevar el cacao y pagar su tributo, de lo cual es notorio es que dando de tributo maíz para darlo, lo siembran y así con el tributo siembran para sí y así cogen y tienen abundancia de él, y en todo el tiempo que dieron maíz de tributo jamás padecieron hambre como la han tenido después y la tienen los más de los años...y su Majestad tiene más saneado el valor del tributo que le dan, porque el cacao que dan habiéndose de vender se vende con disminución y el maíz se vende a dinero adinerado, y a esta villa se hace daño porque como se ha referido, no tiene de donde se poder proveer de otra parte..."

Los cacicazgos indígenas reconocidos por la corona no son más benévolos que las encomiendas al establecer tanto obligación de tributo en especia como de servicio personal prefigurando claramente el orden finquero, como nos lo deja ver la tasación de la cacica de Guaytalpa recuperada por Izquierdo (1983:20):

"...por la presente mandoque de aquí en adelante, y hasta tanto que sobre el caso otra cosa se provea y mande, se dé a la dicha Doña Luisa de Luna en cada un año, como tal cacica y señora natural, cien pesos de oro común en lo procedido de las dichas mantas...pagadas por los tercios del año, para que con ellos se pueda sustentar.

Y asimismo, le den cada semana dos indios y dos indias de servicio, a los cuales les pague

---

[9]Ver Ruggeroni y Moreira, 1982.

su jornal y trabajo a razón de veinte y cinco cacaos, y dé de comer a cada uno por cada un día. y más le hagan y beneficien su sementera de maíz de cien brazas en cuadra, y recojan el fruto de ella y se lo den puesto en su casa, con que ella dé la semilla que fuere menester. Y en el inter, que se entendieren en el dicho beneficio, dé de comer a los indios que en ella se ocuparen y le reparen su casa las veces que fuere menester."

Varios autores, entre ellos Thompson no desestiman el elemento sicológico a partir del espíritu escatológico que fomentó la colonia entre los pueblos indígenas como factor que debilitó la resistencia física de las comunidades originarias.

Esta transformación estructural que obliga la colonia redunda finalmente en las capacidades de reproducción no sólo social sino incluso de subsistencia biológica de la etnia. No golpean a los pueblos sólo los hechos militares o de movilización o incluso el sometimiento económico de que son objeto. Un golpe fuerte se da en la organización social. Así, no sólo pasan a ser pueblos cosmopolitas ampliamente comunicados que vivían en buena parte del comercio y que eran extraordinariamente superavitarios en cuanto a alimentos y producción agrícola, a ser pueblos pobres incomunicados enmedio del pantano.

También ven transformada la organización de la producción de la vida cotidiana. Los conquistadores imponen el fin de la poligamia y de las organizaciones productivas-militares-comerciales comunitarias. La organización básica de producción y cooperación va a ser desde ahora la familia monogámica en contra de la organización comunal y barrial cuatripartita que caracterizaba a las comunidades putúnes e itzáes. No deja de llamar la atención en este punto como ante el empuje de la modernización del período petrolero en nuestro tiempo, es también a éste nivel que se da la desorganización de las estructuras básicas de supervivencia de la etnia. Es lo que presento como cambio de las relaciones étnicas de producción.

La Organización Colonial.

Mucho se ha mencionado que a falta de metales preciosos, el atractivo de estas tierras fue la explotación de los productos agrícolas comercializables (caña de azúcar y cacao) que podían producirse con el esfuerzo de los conquistados, la extracción de madera -principalmente el palo de tinte- y la ganadería (sobre todo para exportar pieles). El proceso colonial en las tierras indígenas durante estos 3 siglos es caracterizado por el progresivo despojo de las huertas cacaoteras y el desplazamientos por la expansión de la ganadería.

La historia del Tabasco colonial está, sin embargo, marcada por la falta de brazos suficientes para las primeras 3 actividades actividades mencionadas, y a lo largo del siglo XVI y XVII por la presencia de los filibusteros ingleses en la isla de Tris controlando toda la costa por largos períodos.

Un elemento que marca la historia de Tabasco frente a la de otras entidades fue que gracias a este rápido despoblamiento, y a acciones que lo promovieron (como el corregimiento de Itzankanác o las acciones jurídicas para negar la existencia de pueblos, por ejemplo el pleito sobre Jonuta de 1789[10]), se logró que no se aplicaran cabalmente la legislación de Indias y que no se establecieran municipios o gobiernos indígenas. A la larga esto determinó también el enorme tamaño de los actuales municipios tabasqueños.

La consolidación de la colonia significó para los pueblos indígenas su sometimiento al sistema de encomiendas y cacicazgos; diáspora y hasta el tercer cuarto del siglo XVII el seguir perdiendo densidad demográfica.

En 1549 se hace la primera distribución de encomiendas. Se consideran sólo 9 localidades (la mayoría zoques en la zona de la Sierra) y sólo 5 beneficiarios aparte de la Corona. En 1579 se

---

[10]Ver Civeira, 1975.

reconocen ya 61 pueblos repartidos entre 27 beneficiarios. En 1606, en una lista incompleta que se tiene (Ruggeroni y Moreira, 1982:142-149) aparecen sólo 27 pueblos y 14 encomenderos. Si bien el sistema decrece rápidamente para ser transformado en lo que será el sistema finquero, es en Tabasco uno de los lugares donde tarda más en desaparecer la forma jurídica de la encomienda. El sistema finquero que se desarrolla velozmente en el siglo XVIII sólo verá su cristalización legal hasta la independencia en 1826. De hecho, junto con la libertad de comercio será uno de los grandes temas políticos que presenta el delegado tabasqueño a las Cortes de Cádiz.

PUEBLOS DE LA PRIMERA ENCOMIENDA DE TABASCO 1549.

Tabasco
Xicalango
Tacotalpa
Tecomaxagua
Uceulután
Tapixulapa
Tamul
Teapa
Zaguatán

PUEBLOS DE LA SEGUNDA ENCOMIENDA DE TABASCO 1579.

Tabasquillo
Aztapa de los Caguatanes
Capaixalapa
Tapixulapa
Ocelotán
Teapa
Oquicapotan
Olguatitán
Apaztla
Omitán
Coiataco
Alapa
Ocelotepa
Boquiapa
Gueimanguillo
Copilcocaqualco
Guitalpa
Mazateupa
Tuptla
Xalupa
Culico
Pechucalco
Concluacán
Quaquil Teopa
Chilapa
Tepecintla
Xicalango
Jonuta
Popane
Petenete
Chaiala
Tamulté de la Barranca
Yxagua
Tacotalpa
Puscatán
Tecomaxiaca
Tamulté de la Sabana
Oxiacaque
Guatacalco
Nacaxuxuca
Xalpa
Mecaguacan
Teotitán Copilco
Chichicapa
Ulapa
Icnoapa
Tecoluta
Tapocingo
Chilatenpa
Guavicalco
Gueimango
Anta
Amatitán
Santiago Cimatán
Tajagual
Macuopana
Tepetitan
Atasta
Yztapa
Ocumacinta
Tanocie

En la colonia comienza también el desarrollo de la ganadería extensiva. Su expansión a costa de la tierra de los pueblos será uno de los elementos clave la dinámica redefinición de la localización de pueblos indígenas en Tabasco. Los otros serán la invasión inglesa de la isla de Tris (o del Cármen) y las necesidades de control político ya mencionadas.

El punto más bajo de la decadencia demográfica lo marcó la ocupación inglesa a mediados del siglo XVII. El interés primordial de los ingleses era el de aprovechar el palo de tinte. Se considera que se llegaron a exportar anualmente 100, 000 quintales de palo de tinte anuales con una circulación de 23 barcos ingleses[11]. Sin embargo, su necesidad de brazos para trabajar, el comercio esclavista (Dampier señala el secuestro de mujeres para venderlas en las colonias inglesas[12]) y el robo de las cosechas de cacao los llevaron a atacar a las comunidades indígenas de manera continua, especialmente en la zona del ahora Río Seco internándose por Dos Bocas. En determinados momentos y con algunas de las poblaciones indígenas e incluso con algunos españoles de la Laguna de Términos establecieron relaciones de intercambio y cooperación. Los ingleses estuvieron presentes intermitentemente desde 1561 estableciéndose desde 1640 hasta 1716 cuando fueron expulsados por la armada de Barlovento. La entrada más importante a la Chontalpa se hizo en 1670.

Dampier[13] nos ofrece la perspectiva desde la que los ingleses vieron a los chontales: para él eran inofesivos y amables y sometidos a un régimen de esclavitud se transformaban en melancólicos y pensativos, pero "cuando eran exigidos más allá de su capacidad emigraban pueblos

---

[11]Ver Gerhard, 1991 y Andrade, 1992.

[12]Andrade, 1992, p.60.

[13]Ver Andrade, 1992, p.77.

completos...hombres, mujeres y niños juntos". A pesar de eso es curioso que se extrañe de que "no hay pueblos de indios a cuatro o cinco leguas del mar, pero un poco más arriba están dispuestos apretadamente, ya que se levantan dos o tres en una legua, uno tras otro."

En la zona de la Laguna de Términos la ocupación determinó el traslado de Hueyatasta a Atasta cerca de Villahermosa (hoy la colonia Atasta dentro de la propia ciudad) y de Xicalango a Jonuta, mientras que parte de la población de Tixchel (los desplazados de Itzankanác), fueron esclavizados por los ingleses o huyeron a poblaciones del ahora estado de Campeche.

Estos ataques, que principalmente avanzaban sobre los ríos, provocaron un gran decremento de población indígena en la zona del río Dos Bocas (hoy Río Seco). Los pueblos de Boquiapa, Chichicapa, Iquinapa fueron trasladados a la orilla oriental del río mientras Copilcozuacalco y Ulapa desaparecieron. Hueymanguillo (a donde habían sido reducidos los Cimatanes) fue trasladado a su ubicación actual (Huimanguillo junto al Mezcalapa). En esta región uno de los efectos de las invasiones fue que se promoviera el rompido de Nueva Zelanda que llevaría las aguas del Mezcalapa a unirse con el Grijalva. Al cambiar este curso comenzaría un ciclo (hasta las obras de 1960) de rompidos y desbordes que mantendrían a la llamada "olla de la Chontalpa" en permanente riesgo de inundación. Nacajuca también fue medio abandonada, pero sobre todo por los blancos, negros y mestizos de la cabecera municipal (que después volverían). De Oxiacaque salió gente para fundar el Pueblo Nuevo de Oxiacaque, conocido ahora como Pueblo Nuevo de las Raíces (al sur del Municipio del Centro). Parte de la población de la zona de Centla y de Tamulté de las Sabanas fue llevada a lo que sería llamado Tamulté de las Barrancas cerca de Villahermosa (hoy la colonia Tamulté).

Como parte de la organización regional administrativa, Gerhard (1991) menciona la

congregación de la mayoría de los nahuas de la Chontalpa alrededor de Hueymango y Cunduacán (que ya para el siglo XVIII era mayoritariamente europeo o mestizo en 1574), aún cuando persisten Anta, Cúlico, Pechucalco y Jalupa. Destaca el autor la elección de Jalpa como el poblado no indígena cabeza de parte de la Chontalpa occidental, donde permanecerían como pueblos indios Amatitán, Ayapa, Cupilco, Mecoacán y Soyataco. Mientras que en la llamada Chontalpa oriental estaría Nacajuca poblada también con españoles, mulatos y mestizos.

En la Sierra, Tacotalpa se convierte en pueblo también de españoles, mulatos y mestizos y en capital del estado. Permanecen como indígenas los pueblos que de acuerdo con las fuentes de Gerhard eran chontales: Cihuatanes, Astapa, Xalapa y Jahuacapa; y los zoques de: Tapijulapa, Ocelotán, Puscatán, Teapa y Tecomaxiaca. El centro quedó casi despoblado de no ser por los restos de los pueblos chontales de Chilapa, Macuspana, Tepecintla y Tepetitán.

En la región de los ríos también había chontales y mayas peninsulares que habían emigrado de Campeche en los pueblos de: Jonuta, Iztapa, Balancán, Cihuatecpan, Tatahuitalpan, Popane (o Multé), Petenencte, Ozumacinta y Tenosique. Los emigrados fundaron Canisán y Santa Ana.

A finales del siglo XVIII se registran migraciones debidas a la expansión de las tierras ganaderas que desplazaron gente en Olcuatitán, Ocuilzapotlán y otros pueblos de Nacajuca. Ayudados por los curas locales colonizan el centro de lo que ahora es el municipio de Macuspana fundando San Carlos en 1766 y San Fernando en 1768.

En el siglo XVIII son casi totalmente desplazados los indígenas de las huertas de cacao -la producción más rentable- por los propios criollos o por la población mulata (pardos). Andrade (1992) nos llama la atención sobre la enorme importancia que tendrá a la larga la población negra al irse mezclando con los indígenas para constituir esa mayoría de "pardos" que estarían en los

orígenes de esa cultura mestiza llamada "choca" o de los "chocos" por corrupción de la palabra "yoko". Tabasco nos dice era la única provincia que hasta el siglo XIX podía importar legalmente esclavos, y estos fueron necesarios para cubrir la escacez de mano de obra para las plantaciones. Nos explica este autor que La defensa mutua de indígenas y negros esclavizados por igual por ingleses, al huir de ellos por un lado; y la necesidad de adaptación al medio y trabajo local generaron una fuerte fusión cultural. La importancia de ésta es tal que el historiador Cabrera (1993:304) llega a afirmar que "En Tabasco no vemos ese mundo dual de blancos e indios que hay en otras partes, sino el de mestizos con una cultura nueva, con influencia de blancos, indios y negros".

En 1712 una rebelión de tzeltales y choles es reprimida conjuntamente desde Chiapas y Tabasco con una destacada participación del gobernador tabasqueño que organiza varias ejecuciones en el pueblo chol de Salto del Agua.

Reseña Gil y Sáenz (1979:143) que en 1778 abortó una rebelión indígena preparada por los caciques de Teapa y Tecomajiaca. La esposa del segundo delató a los conspiradores y en premio recibió un título de nobleza. Los líderes de la rebelión -que suponemos eran zoques- fueron desorejados. Sin embargo, evidencias recientes y una nueva lectura de los documentos legales permiten creer -de acuerdo con la versión propuesta por el historiador Mario Ruz[14]- que retomando el hilo argumental del levantamiento chiapaneco se inventó el proceso para despojar a dichos caciques acusándolos falsamente.

Como era de esperarse es en la colonia cuando se dan las primeras "campañas

---

[14] En la ponencia "El Rey de Tecomajiaca. Un "levantamiento" indígena en 1727" presentada en el 3er Congreso Internacional de Mayistas, Chetumal, mayo de 1995.

desfanatizadoras" que después serán programa de gobierno en la segunda década del siglo XX. En 1578 Diego de Landa realizó su primera visita pastoral a Tabasco y constatando el gran número de brujos y hechiceros ordenó crueles castigos a pesar de que en la época ya existían disposiciones reales que prohibían a los religiosos maltratar a los indígenas[15]. En 1631 Sebastían Villela prohibió la danza-rito "El Tigre" de Tamulté de las Sabanas por considerarlo ofensivo, pernicioso y atentador contra la fe cristiana..."so pena de 100 azotes y destierro de sus pueblos y excomunión". Y en 1681 el bachiller Cárdenas Valencia informaba que sacerdotes habían descubierto más de 21 000 ídolos en la provincia, los cuales hicieron pisar y enterrar por los mismos idólatras[16].

La represión contra la danza del Tigre, en realidad trataba de frenar la ceremonia de obsequio de ofrendas a Kantepec. El documento la describe de la siguiente manera[17]:

"...en dicha representación los tigres simulan pelear contra un indio que viste de guerrero, al que amarran y simulan sacrificar en una cueva que llaman Cantepec, donde hacen música y gritan y beben fermentos que los dejan en estado lastimoso hasta caer rendidos; y como sabe de buenos informes que en lugar del indio sacrifican gallinas, que es lo mismo..."

El Orden de la Finca.

Ya a lo largo del siglo XVIII languidece en Tabasco la organización de las encomiendas y se empieza a desarrollar lo que será el sistema finquero; pero enfrenta un crónico problema de falta de brazos para hacer producir las plantaciones de caña, arroz y cacao o las

---

[15]Ver Andrade, 1992, p.78.

[16]Andrade, 1992, p.p. 82-83.

[17]Navarrete, 1983:38.

monterías que extraen madera. Al mismo tiempo se hace palpable la recuperación demográfica con el incremento de población libre en las ciudades y la existencia de indios que no están integrados a las ciudades o a las unidades productivas. Se hace una costumbre desde entonces que Chiapas aporte la mano de obra al recurrirse a los "indios laboríos" (en su mayoría zoques y choles) cuya emigración era promovida. El sistema comienza a funcionar pero no tiene respaldo legal.

A lo largo de los primeros 30 años del siglo XIX el discurso finquero se manifiesta de diferentes maneras. Hay el discurso racional-humanista del párroco Cárdenas y los razonamientos económicos del gobernador Margalli. Cárdenas pide que se reduzca la vagancia y se dé oportunidad de acceder a los bienes de la religión y la educación a quienes viven "sueltos" o "libres" sin ser capaces de ser útiles "ni siquiera a sí mismos". Desde entonces el calificativo de "libre" va a tener una connotación muy particular en Tabasco.

En la presentación ante las Cortes de Cádiz va a exponer Cárdenas de manera clara la ideología de aprovechamiento de personas (indios) y de la naturaleza como de una exuberante riqueza potencial no aprovechada que va a privar en la región hasta la octava década del siglo XX. Tabasco es tierra abierta y la población dispersa es mano de obra desaprovechada.

En 1826, aprovechando las condiciones de democracia abiertas por la independencia, los principales dirigentes del estado -herederos de los colonos rebeldes de la época colonial- pueden por fin plasmar en una ley su propuesta de aprovechamiento de tan ricos recursos. Margalli, Vice-Gobernador del Estado en ejercicio del Poder Ejecutivo, pidió informes a los ayuntamientos

para escuchar el parecer de los agricultores, éstos de acuerdo con Santa Anna[18] "sin la menor discrepancia declararon que lo que con más apremio exigía el estado precario de la agricultura, era el arreglo de la cuestión bracera; pidiendo se diera una ley que facultara a los propietarios de fincas de campo para ejercer determinada autoridad sobre sus peones adeudados, a fin de que, en los delitos leves y faltas de policía, pudieran corregirlos".

Dicha ley subraya Santa Anna sólo vendría a sancionar prácticas ya establecidas. Esta ley es importantísima: por el carácter democrático de su formulación describe adecuadamente un orden social existente, pero además vendría a establecer/preescribir las relaciones y órdenes jerárquicos dominantes en torno a los cuales se libraran los conflictos sociales locales los próximos 200 años. Se trata, en su momento, de acuerdo con sus promotores, de meter orden a una situación caótica; pero -acusa Santa Anna- con un cariz conservador. La Ley presenta un esquema de orden social total.

La Ley Agraria de 1826[19] es ante todo, no un orden de la tenencia de la tierra ni de fomento a la producción sino la exposición y juridización de las relaciones de producción -en el sentido que le da Godelier- donde lo principal es el disciplinamiento, encuadramiento de los seres humanos: (art.7) "Los trabajadores son obligados a obedecer a los amos, mayordomos, caporales, caudillos o capataces que mandan, ordenan y dirigen todos los trabajos de las haciendas, tanto de cacao, caña, etc. como de ganado mayor; por lo que quedan autorizados dichos amos y mandones para corregirlos en sus delitos domésticos". La centralidad de esta

---

[18]Santa Anna, Justo Cecilio, "¿A Quienes Beneficia el Reglamento Agrario?" en Arias y Lau (comp.), 1985, Vol. 1:202-205.

[19]La Ley se encuentra en Arias y Lau (1995), vol 1, p.p. 205-213.

relación en la constitución del orden social-económico regional queda explícita cuando el reglamento establece que "(art. 7°) delitos domésticos todos aquellos que van contra la agricultura, y que perturban el buen orden de las labores y la tranquilidad de la hacienda, como igualmente la subordinación y respeto que deben al propietario y mandones" y que "(art.9°)como del cumplimiento religioso de este contrato pende la prosperidad de las labores..." "(art10)...a más de faltar al contrato son delincuentes, porque en el mismo hecho arruinan unas labores que puede decirse que son las columnas que sostienen el Estado".

El contenido de la Ley es ante todo "El Reglamento" que se resume a dos apartados: "El Contrato Colonial" y "Vagancia", los otros dos capítulos se refieren al cumplimiento de los mismos.

El Contrato Colonial establece ante todo que " (art 1°) por este contrato los operarios se avecindan en las labores para trabajar en ellas, unidos bajo las órdenes del que dirige los trabajos, y adquirir por este medio la subsistencia de toda su familia" que consiste en (art.2) "la casa habitación, con tabla y piedra de moler; en raciones semanarias de maíz, frijol, sal, carne o pescado según costumbre de las labores o haciendas; en la ropa que necesitan, tanto los varones como las hembras; en el dinero que han menester para subvenir al pago de sus contribuciones y derechos parroquiales, y para el costeo de sus enfermedades y demás urgencias de la vida, y en los instrumentos y utensilios de labor que reciben del propietario".

Curiosamente la relación prescrita aunque se presenta como de la compra de la fuerza de trabajo, "dicho contrato es de venta del trabajo personal por el precio determinado en que hayan convenido (art. 5°)" , es en realidad básicamente una relación de adeudo que permite legalmente adueñarse de toda la vida del operario quien otorga los medios: (art. 3°) "Por todo lo que reciben,

tanto el varón como la hembra, venden sus brazos a las labores en que se inscriben", (art. 4°) "Los propietarios que los contratan y les compran sus brazos, tanto al varón como a la hembra, toman sobre sí la obligación de suministrarles cuanto queda dicho...". Como parte del precio se establecen lo que otorga el patrón (art.5°) "...el precio que hayan convenido raciones, casa, mueble, instrumentos y utensilios que reciben los trabajadores del amo de la labor".

La obligación además somete a las siguientes generaciones: "(art. 24°) Los hijos de los sirvientes, desde que tengan capacidad para trabajar deberán hacerlo en la labor donde están matriculados sus padres para ayudarlos a ganar la subsistencia de la familia; y desde el día que se casen o cumplan veinticinco años son libres para empeñar sus brazos, siguiendo cuenta por separado, según contraten los amos".

Restringe toda circulación a los permisos de los propietarios y somete a los "libres" dando poder total sobre individuos en todo el territorio a la clase propietaria: "(art.28) Por una averiguación severa de los montes y poblados, se hará por los Alcaldes, Ayuntamientos y Juntas de Policía un empadronamiento de todos los vagos, vagas y mal entretenidos, con inclusión de los que no paguen sus contribuciones, cuya calificación harán estos mismos Cuerpos; y formada una lista de los que resulten, los repartirán por un mes a los hacendados o demás vecinos para sus labores y fábricas, quienes les satisfarán el jornal diario y raciones que a sus demás sirvientes. Y si esto no bastase para que se enmienden, dedicándose a ser laboriosos, y reincidiesen en su vaganza y holgazanería, por segunda vez se les duplicará el tiempo, y por tercera vez será perpetuo".

Establece órden y funciones por géneros: mujeres y capataces y como vimos antes, jóvenes. En el caso de las mujeres se establece que (art.17) "Los tequios de las mujeres, llamados

así por reputarse leves y acomodados a su sexo, serán restringidos a lo interior de las caserías de la hacienda, y contraídos a beneficiar el grano del cacao, café, pimienta y demás de necesidad, cuidar animales de pluma y cerda, confeccionar alimentos, ya sea en común, ya turnalmente, y lavados de la ropa de los amos, exencionándose los primeros cuantos días se ocupen de estos dos últimos".

Hace explícita una caracterización de lo indígena y los indígenas que los equipara a los "libres" y por lo tanto a los "vagos" -incluso por pueblos y no por individuos-: (art.29) "En los pueblos de indígenas se nota una vagancia y holgazanería bastante perjudicial por la inacción en la que viven, contentándose con hacer una miserable milpa para no morir de hambre, siendo los laboriosos tan pocos, que puede decirse la mayor parte sólo sirve para hacer número cuando, por el contrario, si se dedicasen a la agricultura o la industria, el Estado duplicaría su riqueza territorial. Para reducir estos brazos, muertos para el Estado, de la vagancia y holgazanería a las labores del cacao, caña y demás necesidad, los Alcaldes Auxiliares y Juntas de Policía de los referidos pueblos darán en mandamientos por semanas a los hacendados el número de operarios que les pidan de los que no sean laboriosos, a quienes les satisfarán, mantenidos, dos reales por cada día que trabajen y tres sin la mantención, debiendo pagarles además el viático de medio real por legua de ida a la hacienda; y de esta suerte serán útiles al Estado, y tendrán con qué mantener a sus familias y pagar sus contribuciones".

Establece, aunque unilateralmente, las bases explícitas de una "economía moral" regional sentando las obligaciones también del dominador en el marco del "mantenimiento".

Para "cumplimentar el reglamento" se establecen Alcaldes de Campo y Jueces Territoriales. Estos mandaban en cada pueblo chontal. En la práctica tuvieron también la función

de hacer trabajar también a los chontales en sus propias tierras: "a cada hombre casado se le obligaba a sembrar cuando menos veinte manos de maíz, una arroba de frijol y 500 matas de algodón y cuidaba que se cumpliese la vieja costumbre de dar a los recién casados 500 árboles de cacao..."[20]. Esta actividad evidentemente no era para su provecho, porque la misma fuente se queja de que al suprimirse los alcaldes de campo "los indios abandonaron casi por entero la labranza de la tierra..., limitándose a sembrar pequeñas cantidades de maíz y a recoger algunos frutos silvestres para cubrir así las más perentorias necesidades."

Esta discrecionalidad de la autoridad generó un sistema que con variantes domina el medio rural hasta ahora. Cada propietario lo aplicó a su modo, en algunos casos implicaba el control sobre comunidades que se veían obligadas a enviar, por ejemplo, un determinado número de hombres a trabajar en las "centrales" (ingenios azucareros). En la mayor parte de los casos implicó el desarraigo de quienes era reclutados como peones.

Este sistema obviamente vino a reducir el espacio vital de las comunidades al estar directamente sometidas a los terratenientes o al ser despojados por éstos. La situación se hizo más sensible porque los pueblos, a pesar de las malas condiciones de salubridad que determinaban una muy alta tasa de mortalidad infantil y en la cual las epidemias (cólera, fiebre amarilla, vómito negro, etc.) fueron una constante, comenzaron a tener una recuperación demográfica.

La ley -que recordemos que sancionaba prácticas vigentes- no se impuso sin resistencias por parte de los sectores ilustrados-liberales, incluso fue derogada en 1831 aunque reestablecia

---

[20] Romualdo Carrascosa cit pos Luis González y González en Arias, Lau y Sepúlveda, 1985, p.215.

dos años después. A mitad del siglo XIX desaparecen los alcaldes de campo y los liberales critican fuertemente destacando la novela Perico de Narciso Rovirosa donde se denuncia un elemento consetudinario aunque extralegal: el derecho de pernada. La mayor parte de la crítica se guiaba por la baja rentabilidad según muestra este informe sobre Jalpa[21]: "La clase indígena es la única que cubre el servicio de las haciendas, y el salario anual de un hombre no baja de cien pesos; pues a más de cuatro que se le abonan mensualmente por su trabajo, el amo le facilita sin ningún estipendio la casa en la que vive con su familia, piedras de moler, tablas y trastos de cocina, los instrumentos de labor, el maíz, frijol, sal y carne para su mantenimiento, y tiene que hacer una desembolso de su adeudo, cuya suma rara vez baja de cien pesos, habiendo muchos que su empeño llega a tres y cuatrocientos, que arriesga el propietario y pierde en caso de fallecimiento del sirviente, quedando su familia desde ese momento en absoluta libertad; de suerte que el establecimiento que necesita el número de 20 sirvientes tiene muerto en ellos el capital de dos a tres mil pesos..." Esta baja rentabilidad determinó un proceso de quiebra de las pequeñas explotaciones con la consecuente concentración de propiedad.

Los liberales expiden su propia Ley Agraria en 1864 bajo la responsabilidad del gobernador Gregorio Méndez Magaña, máximo héroe del pantéon local por haber vencido en El Jahuactal al ejército "francoconservador". Hay cambios, aunque no radicales:

El mayor cambio es que la autoridad pasa a manos de la justicia común ante la cual deben de recurrir todos los participantes y ya no ante una justicia local especial. Se reconoce el derecho de los mozos a asistir ante la justicia común. Se insiste en la libertad de la contratación y en la

---

[21] "Noticias Estadísticas del Partido de Jalpa del Departamento de Tabasco" en Boletín de la Sociedad Mexicana de Geografía y Estadística, 1859. Verlo en Aria y Lau, 1985, Vol. 2, pp.47-48.

claridad de los elementos contenidos en el contrato, que deberá registrarse ante un juez de paz. Se obliga a los patrones a llevar una contabilidad clara con un corte y liquidación cada primer día de año. Y se establece un horario máximo de trabajo (art.15, apdo.4º) de 5 de la mañana a 6 de la tarde con dos horas de interrupción salvo casos excepcionales "porque así lo exija la conservación de las cosechas".

De manera sutil el avecindamiento deja de ser obligatorio y los trabajadores pasan a ser considerados y denominados "mozos". Para las mujeres sólo se señala que sus ocupaciones no deben ser contrarias a su sexo. Los hijos (art. 5) pasan a gozar "de los mismos privilegios y prerrogativas que los hijos de los demás ciudadanos" bajo el amparo y protección de las leyes comunes, pero "los padres deben, sin embargo, obligarlos a trabajar en la misma finca donde sirven, ya sea por cuenta de sus adeudos o ganando un jornal estipulado que les será pagado semanal y mensualmente". Y tanto la mujer como los hijos quedan en libertad al morir el mozo. Respecto al propietario el ordenamiento se reduce a que (art.7º) "deben a sus amos respeto y obediencia en todo lo que tenga relación con los trabajos rurales y prosperidad de la finca" si bien su circulación sigue siendo igualmente condicionada.

La capacidad de someter a los libres se limita (art. 11º) a que "todo dueño de la finca es libres para colonizar en ella a cualquier individuo que se le presente" salvo que sea prófugo ya adeude en otra finca. Se prohiben los castigos corporales y todos los delincuentes deberán remitirse a los jueces de paz y de primera instancia.

No hay ninguna referencia especial para los indígenas.

El peonaje por deudas sólo vendrá a terminar efectivamente apenas hasta la década de 1920 con el gobierno de Tomás Garrido aunque ya desde 1914 se había expedido un decreto que

prohibía el peonaje adeudado que era conocido en el estado como "la esclavitud". El final de lo que en los pueblos todavía recuerdan como la época de la esclavitud estuvo marcado por la modernización socialista de Tomás Garrido que fue un ejemplo radical del indigenismo integracionista. Entre 1911 y 1913, al calor de la Revolución, se plantea un seria discusión sobre el tema central de Tabasco, la "Cuestión Agraria", donde directamente se explicitan las "narrativas" sobre las relaciones sociales y de producción.

De acuerdo a lo expuesto en "El Progreso" órgano de la "Cámara Agrícola Nacional de Tabasco"[22] el planteamiento es forazado porque la guerra civil trae "en los pliegues de su bandera el mejoramiento de las clases proletarias" pero que han de resolverse con medidas particulares adecuadas a la peculiar situación de Tabasco y en el entendido que

> "corresponde a las clases directivas de nuestro Estado, examinar los medios que han de emplearse...para el mejoramiento de las clases pobres, y a la vez garantizar los intereses que se rozan con esas clases, pues no debemos olvidar que los terratenientes son en Tabasco los elementos principales en el desarrollo de nuestra prosperidad"[23].

En el mismo tenor el gobernador maderista Mestre Ghigliazza advierte de la amenaza de un transito en este sentido "no por medios pacíficos, lentos y progresivos...lo que implicaría un desastre para el Estado" y urge a la Cámara a tomar cartas en el asunto. Las propuestas de la Cámara argumentarán sobre el favor que los propietarios le hacen a los peones incapaces de sobrevivir sin los adelantos que le hacen al hacendado y proponen medidas intermedias para reducir deudas, que serán ampliamente superadas cuando el decreto de 1914 y reivindicado en 1919 por el Gobernador Múgica corte de tajo (en el papel) con la relación de servidumbre.

---

[22] Recopilado por Manuel González Calzada, 1980.

[23] ibid. p.p. 11-12.

También en 1911, al discutirse la cuestión de los límites entre Tabasco y Chiapas, Carvajal, el representante de Tabasco vuelve a recurrir al pasado indígena para sostener la posición tabasqueña. De acuerdo con él Tabasco estaba determinado por el espacio controlado por chontales y las comunidades nahuas del occidente. La expansión de choles y zoques hacia territorio tabasqueño es descrita como el desborde de la presión demográfica en territorio tabasqueño que era aprovechado por las autoridades para legitimar las pretensiones chiapanecas sobre la llanura costera. Tabasco todavía podías ser identificado con la expansión yokot'an sin mucha dificultad ya que de acuerdo con Narciso Rovirosa se reconocía entonces la presencia chontal cuando menos en 10 municipios.

En el padrón de 1869 que reproduce Gil y Saénz (1979: 227-241) la distribución de indígenas en Tabasco en ese año, según la lengua hablada en los pueblos y ciudades era la siguiente:

PUEBLOS INDIOS DE TABASCO SEGUN PADRON DE 1869.

MUNICIPALIDAD	POBLACIÓN O RIBERA	POB.TOTAL	IDIOMAS
S.J. Bautista	Atasta	1078	Chontal
"	Tamulté de las Barrancas	726	Chontal
"	S. Francisco Estancia Vieja	319	Chontal
"	Tamulté de las Sabanas	508	Chontal
"	Pueblo Nuevo de Ocuilzapotlán	1138	Chontal
"	Ribera de San Diego	374	Chontal
"	Id. de Parrilla	484	Chontal
"	Id. de Torno Largo	322	Chontal
"	Id. de Cura-Hueso	115	Chontal
"	Id. de Tabasquillo	126	Chontal
"	Id. de Estancia Vieja	446	Chontal
"	Id. del Plátano	301	Chontal
"	Id. de Acachapan	208	Chontal
"	Id. del Cacao	251	Chontal
"	Id. de las Barrancas	488	Chontal
"	Id. de Tierra Colorada y Macayal	224	Chontal
"	Id. de Alvarado	297	Chontal

"	Id. de Istacomitán	109	Chontal
"	Id. de Boquerón	271	Chontal
"	Id. de Santa Isabel	590	Chontal
"	Id. de Ismate	558	Chontal
"	Vecindario de Loma de Caballo	30	Chontal
"	Vecindario de Chilapilla	26	Chontal
"	Ribera de González	330	Chontal
"	Id. de Maculteppec	246	Chontal
"	Id. del Tinto	584	Chontal
Frontera	Guadalupe de la Frontera, Villa	1199	Entreverado*
"	San Francisco del Peal, pueblo	184	Chontal
"	Sta. Rosalía de Chichicaste de Usumacinta	29	Chontal
"	Ribera de Chilapa, adentro	179	Chontal
"	Id. de Chilapa, afuera	168	Chontal
"	El Trapiche	44	Chontal
"	El Cármen, de la costa, sitio	42	Chontal
"	Ribera de Tabasquillo	75	Chontal
"	S. Cristóbal, de la costa, sitio	36	Chontal
"	Santa Isabel, sitio	31	Chontal
"	El Yucatecal, rancho	38	Chontal
"	Montería del Centro y de S. Rita	42	Chontal
"	Santa Cruz, de la costa, sitio	23	Chontal
"	Sta. Rita del Centro, sitio	24	Chontal
"	Barra Principal de Tabasco, prácticos	6	Chontal
"	S. Antonio de Tabasquillo	14	Chontal
"	S. José de la Bellota, sitio	41	Chontal
"	Montería de S. Gregorio, sitio	31	Chontal
"	S. Joaquín de Chilapa, rancho	20	Chontal
"	Hacienda Victoria, de la costa	12	Chontal
"	Montería de Sta. Bárbara	23	Chontal
Cárdenas	S. Antonio de Cárdenas, villa,	1279	Entreverado*
"	sus Riberas	3044	Entreverado*
	S. Felipe de Río Nuevo, la vecindad de Santa Anna y sus Riberas	1151	Entreverado*
Nacajuca	Nacajuca, villa, sus riberas y pueblos	4565	Entreverado*
Macuspana	San Carlos, pueblo	1489	Chontal
"	Sus Riberas	407	Chontal
"	San Fernando, pueblo	687	Chontal

Comalcalco	Riberas del Puente y Cocohital	274	Chontal
"	Ribera del Sur	328	Chontal
"	Id. de San Vicente	140	Chontal
"	Id. de Santa Cruz	89	Chontal
"	Id. del Norte	399	Chontal
"	Id. del Oriente y Candelaria	460	Chontal
"	Id. del Cármen	1360	Chontal
"	Cupilco, pueblo y sus riberas	306	Mexicano
"	Tecolutilla, pueblo	665	Mexicano**
Jalpa	Soyataco	197	Chontal
"	Mecoacán	73	Chontal
"	Iquinapa	93	Chontal
"	Amatitán	54	Zoque
"	Ayapa	132	Zoque
"	Jalupa	197	Mexicano
Cunduacán	Pechucalco	130	Zoque
"	Cúlico	54	Zoque
"	Huaimango	359	Mexicano
"	Boquiapa	54	Mexicano
"	Anta	52	Mexicano
Huimanguillo	Sanapa	231	Mexicano
"	Tecominoacán	466	Mexicano
Tacotalpa	San Lorenzo	73	Tepaneco***
"	Ocsolotán, pueblo	49	Tepaneco***
"	Puscatán, pueblo	76	Tepaneco***
"	Tapijulapa, pueblo	826	Tepaneco***
Balancán	Tenosique, pueblo	590	Maya y Esp.
"	Ribera Alta	296	Maya y Esp.
"	Ribera Baja	52	Maya y Esp.
"	Sabanas	82	Maya y Esp.
"	Santa Anna y Multé, pueblos	280	Maya y Esp.
"	Estapilla, pueblo	91	Maya y Esp.
"	Ribera frente a Estapilla	40	Maya y Esp.
"	Ribera Canizal	70	Maya y Esp.
"	Rancho de Ocampo	25	Maya y Esp.

* En el padrón se usa indistintamente entreverado o chontal y español.
** Por el nombre y la tradición se recuerda a Tecolutilla como migración chontal de Nacajuca, lo cual fue reafirmado públicamente en 1987 en la celebración del 150 aniversario de su fundación. No sabemos si la calificación de mexicano en 1869 como la lengua hablada sea la correcta.
*** Suponemos que sea zoque.

La Modernización Socialista.

Este período marca el cambio de una relación de dominación entre los pueblos y particulares al enfrentamiento con el Estado, pero un Estado apropiado y personalizado. Recordemos que la lucha democrática tabasqueña del siglo XIX estaba marcada por dos formas de asumir el concierto entre los propietarios rurales, y por dos formas regionales de propiedad, los extensos latifundios madereros del oriente y los pequeños propietarios de plantaciones del occidente que luchaban por la hegemonía sobre Villahermosa donde ambos confluían[24]. La derrota de los Delahuertistas unilateraliza el campo político local, pero además permite centralizar como nunca el poder en un sólo personaje.

Esta relación conflictiva con el Estado se refleja con el recuerdo ambiguo que se tiene de Garrido: fue un dictador, pero les dió mucho. En el fondo el discurso indigenista de Garrido no cambia mucho del sentido utilitario heredado de Cárdenas y Margalli: "la existencia de grandes masas de familias indígenas radicadas en zonas de feracidad extraordinaria, que por mala fé o erróneo concepto de sus valores sociales han quedado al margen de toda civilización..." (cit pos Tostado, 1991:137). Estamos otra vez ante el problema de una gran riqueza natural potencial desperdiciada que podría ser "útil" a la sociedad. Sin embargo programáticamente el planteamiento para esta incorporación difiere del de los finqueros con el toque "modernista" de la promesa ideológica: "...era una necesidad urgente impartir a estos focos de población una cultura específica, agrícola e industrial, que además de elevar la condición social de la comunidad indígena, incorporándola a la vida netamente mexicana..." Y el parámetro estratégico de las

---

[24]Ver López Obrador, 1988.

relaciones interétnicas había cambiado en el contexto de la internacionalización de la lucha de las ideologías: "preparando fuertes contingentes de defensa, en el orden económico, por la intensificación de sus actividades productoras y adquisitivas, contra el peligro de las invasiones imperialistas".

El enfrentamiento con la jerarquía católica que en Tabasco había apoyado activamente la rebelión Delahuertista marca su política. Se entiende entonces porque la integración que propone Garrido es básicamente cultural, tras una verborrea ideológica se esconde una necesidad concreta estratégica, se trata de atacar la superchería que puede dar base a una hegemonía religiosa de los sectores dirigentes católicos prohuertistas y antiobregonistas, y hasta ese punto también se interesa en la transformación económica de la etnia. Es claro que si bien Garrido acabó[25] con el acasillamiento y obligó a que se pagara el salario de los jornaleros rurales, por otra parte no fue un gobernador agrarista. Fue mínimo el repartimiento de tierras y la creación de ejidos en su período.

Sin embargo, designa a las comunidades que constituyen un lugar central como "centros difusores" y las dota de servicios mínimos, particularmente de centros educativos (en todos los pueblos importantes de Tabasco hay primarias desde 1930) y talleres de capacitación de artesanos. Promueve además políticas de enseñanza de técnicas agrícolas, regala herramientas y realiza ferias donde impulsa la comercialización y la producción.

Estas ferias productivas se montan en la misma época que las fiestas religiosas. Con esto intenta acabar con toda manifestación religiosa (todos los curas menos uno son expulsados del

---

[25]En los hechos porque el decreto que terminaba con la esclavitud fue expedido en 1914.

estado) y no hace diferencia entre los rituales y creencias indígenas y las católicas. En todos los pueblos manda camisas rojas a buscar imágenes para quemarlas al tiempo que tratan de acabar con el tráfico y consumo de alcohol.

Por el discurso utilizado en su política indígenista Garrido llega a asemejarse al místico laico que inventó Graham Green para su personaje de el Teniente en "El Poder y la Gloria". Veamos sino, ademas del aspecto secularizador-modernizador economicista, el enfoque misionero del Capítulo Sexto del Código Obrero de la Liga Central de Resistencia[26] titulado "Civilización del Indio", es toda una utopía bucólica del modernismo para hacerse cargo de seres incapaces:

Art. 156.- La Escuela del Indio debe ser apoyada, con toda fuerza de razón y toda clase de aportaciones, por el Partido Socialista Radical por ser obra de Redención patria.
Art. 157.- Toca al Gobierno del Estado la creación y encauzamiento de la Escuela del Indio.
Art. 158.- Para tal efecto el Gobierno enviará misiones a las Congregaciones, Riberas y Pueblos, compuestas de un maestro o maestra de escuela, de un practicante de Medicina y un Ingeniero.
Art.159.- Cada Misión llevará una pequeña biblioteca, un cine cno vistas apropiadas, herramientas necesarias para la construcción de la casa-escuela y un botiquín.
Art. 160.- Cada casa-escuela será construída por los indios y dirigida por el Ingeniero, el cual enseñará el cultivo de plantas y la cría de animales necesarios en la región, formando también, la primera huerta.
Art. 161.- Mientras se termina la casa y se cultivan las primeras hortalizas, las lecciones se darán debajo de los árboles en tanto que el practicante va enseñando a las madres el cuidado de los niños, la manera de combatir algunas enfermedades y el modo de preparar algunos medicamentos.
Art. 162.- Las Escuelas estarán dotadas de pequeños talleres de carpintería, herrería, hojalatería, etc. También se establecerán pequeñas industrias apropiadas a cada lugar.
Art. 163.- Las materias que se enseñen, serán: Lengua nacional, Aritmética, Geografía, Ciencias Naturales y Dibujo. Todas ellas tratadas en su parte útil y práctica.
Art. 164.- Se establecerán las sociedades cooperativas y las Cajas de ahorro.
Art. 165.- La música y el canto formarán parte de la enseñanza del Indio.

---

[26]Publicado en Período Redención, 13 y 16 de Noviembre de 1925.

Este tipo de escuelas en Centros Integradores fueron instalados en Vicente Guerrero, Centla; Epigmenio Antonio (San Carlos), Macuspana; Ocuilzapotlán, Centro y Aldama, Comalcalco[27].

Para completar su política de integración modernizadora Garrido inhibe toda expresión visible de la etnicidad. Se prohibe el uso de la vestimenta tradicional y el uso de la lengua. Pero eso, no parecía ser causado por desamor al indígena, sino todo lo contrario, si hemos de creer lo que decía en una carta a la Profra. Gregoria Sánchez escrita el 31 de Octubre desde su exilio costarricense:

> "...Por correo ordinario te mando la "Agricultura Tropical" y la "Cría de Gallinas", para que sigas estudiando y practicando; pero piensa siempre en tu raza; procura poner tus conocimientos al servicio de tus hermanos, yendo a trabajar en los centros indígenas.
> No dejen que la labor en favor de la raza se pierda. Unanse todos los maestros indígenas, hagan una junta ahora que están de vacaciones y pidan al Gobierno que prosiga la labor. Defiendan la obra educativa del indio tabasqueño, que merece todo el cariño y toda la estimación, para que pueda desarrollarse como factor de cultura".

La instalación de las escuelas no fue fácil dado que se presentaba conjunto el paquete de la intervención estatal. En San Carlos los maestros fueron recibidos a balazos y era señalada la diferencia de recepción entre los pueblos zoques y los chontales, en estos últimos se hizo todo tipo de resistencia pasiva contra los profesores que no eran aceptados hasta que no se diferenciaban de Garrido[28].

Al menos en dos casos se materializó violentamente la confrontación del Estado contra las comunidades indígenas: En 1932 el pueblo de Vicente Guerrero, Centla se queja de los abusos del personero local de Garrido por sus abusos, particularmente contra todas la mujeres de

---

[27]Tostado, 1991, p. 132.

[28]Ver Tostado, 1991, 132-134.

la zona. Incluso el director del Centro Difusor se queja personalmente con Garrido. Finalmete una noche el personero es asesinado. En respuesta un esbirro de Garrido secuestra y tortura a 500 hombres y ejecuta a 15 cuyos cadáveres son recuperados por el pueblo rebelado[29]. Incháustegui (1987:54-55) recoge el testimonio oral local:

"(Chablé el personero de Garrido) No dejaba que nadie anduviera por las calles...(si encontraban a alguien en la calle) lo apresaban y lo metían a la cárcel. Lo hacía azotar amarrado en un tamarindo que estaba donde ahora está el mercado. Ahí también ahorcaban a la gente. ¡O la hacían desaparecer! ¡Huyó!, decían. Lo mismo sucedía si te veían platicando con la novia.

A Chablé le gustaban las muchachas. Se las llevaban a la fuerza a la playa o al río, donde hacían sus fiestas y regresaba él enmedio de ellas, porque se cuidaba no le fueran a hacer algo.

...Hizo desaparecer a mucha gente, los acusaba de rebeldes; pero lo que más enojaba a la gente es que se llevaba a las muchachas.

Hasta que unos se hablaron para matarlo. Le pusieron una emboscada varios vecinos y lo mataron dentro de su casa. A sus ayudantes también los mataron a machetazos y escopetazos. A Chablé le cortaron los huevos y se los metieron en la boca...

Luego castigaron a todo el pueblo. Metieron a todos a la cárcel. Mataron a muchos y todos tenían que pagar tres pesos de rescate para que los dejaran libres.

Las balas que mataron a Chable las curaron los brujos, para no fallarle...."

En 1929 la decisión de imponer la celebración de la feria de la Yuca sobre la fiesta del señor San Carlos en San Carlos Macuspana termina con un enfrentamiento en el cual los camisas rojas queman la iglesia con toda la gente adentro de ella y disparando sobre los que huyen. Esta acción en realidad reforzará a la jerarquía católica que ya había tenía una especie de pacto con los pueblos para proteger la religión. Directamente los promotores de la reevangelización de Tabasco (Salvador Abascal, principalmente) se van a preocupar por capitalizar el hecho como un ataque a la religión. Sin embargo, versiones recogidas en el propio San Carlos nos hablan más bien de una lucha por la soberanía del pueblo. Los camisas rojas eran hombres de los propios latifundistas locales y cuando Lázaro Cárdenas decide apoyar al pueblo repartiendo las tierras de las grandes

---

[29]Ver relato de Efraín Huerta en Abascal, 1987, p.170.

propiedades (El Emporio, La Sombra, entre otras), los terratenientes, entre ellos la familia Rovirosa, tuvieron que mudarse a Macuspana. De aquí surgiría un pleito permanente entre una autogestión parcial de San Carlos y el control de la cabecera municipal. Este pleito, de acuerdo con los testimonios, va a determinar el hecho de que mediante el trazado ilógico de las carreteras y la concentración de recursos aportados por PEMEX desde 1953, en Macuspana se trata de hacer a un lado del desarrollo de Ciudad PEMEX a San Carlos.

Todos los testimonios recogidos recogidos directamente señalan el carácter soberano de la resisencia en San Carlos, éste es sólo un ejemplo[30]:

"...ahí estaba en el templo cuando llega la noticia que Garrido quería hacer su fiesta y la gente de San Carlos que no le daba que hiciera su fiesta y como Garrido tiene en sus manos todo no puede la población y quemaron los templos. Venía con mis compañeros haciendo la oración y vienen sobre nosotros con todo y balazos y ¡húyele!, como en ese tiempo había en San Carlos puros acahuales ahí agarramos acahuales y ya vez que hasta este tiempo yo no me he muerto, no me morí de la balacera de Garrido, ahora me acabé de mi edad...¿Cómo empezó la bulla de Garrido (en) ese tiempo? Quería hacer su fiesta Garrido, dijo, mi fiesta luego van a hacer la de ustedes, después que yo hago mi fiesta, voy a hacer la feria de la Yuca...De la gene de San Carlos había un tal encabezador que se llama Gabriel y ese quería, no, dice, porque le vamos a dar nuestro lugar al Gobierno, vamos a hacer nosotros también, dice y otros dicen, cortaron jahuacté y punta, otros su machete dice, sus escopetitas, pero no abastece, no podían contra el poder del gobierno...el gobierno tenía todo. Le prendieron fuego, como era de guano el templo, le echaron fuego, lo quemaron ¿y la gente estaba ahí? Sí la gente los que los tiraron, los mataron ahí estaban ahí, ahora el que puede salió, nosotros rompimos acahual nos huimos agarrando el monte y estaban todavía siguiéndonos cuando vine a ver el gran fuego, ahí estábamos escondidos en los montes, namás decían los federales que se rindan o no se rinden y ya daban bala, vuela la bala en mano de uno de nosotros embrocado en el suelo y gracia a Dios no me toca a mí, buscaban a la gente, a todos los que eran en contra del gobierno..."

Incluso en el testimonio sobre el caso oficializado por la iglesia y los sinarquistas[31], la

---

[30] Se puede ver otro en Uribe, 1990/a.

[31] Abascal, 1987, p.170, describe la importancia del testimonio y de la lucha: "Es una inmortal gesta cristera, única, completamente aislada territorialmente y en todos los órdenes, menos en cuanto al espíritu; digna, por ello, de la mayor admiración".

biografía de "El Indio Gabriel" escrita por el también San Carlense Severo García se puede ver el peso que tuvo el conflicto de soberanía cuando desde la primera página señala que todo comienza con el nombramiento de un Agente Municipal "a pesar del descontento de todos", quien se dedicará a hostigar a los promotores religiosos llegando a encarcelar a Gabriel que organizaba las entonces ilegales reuniones religiosas.

Procesos Recientes.

A la caída de Garrido, en el sexenio cardenista, se dota a los pueblos más importantes de tierras ejidales. Algunos de ellos llegan a ser muy grandes como el José G. Asmitia de Tamulté o el de San Carlos. Sin embargo, la dotación ejidal y comunal sólo reafirma el hecho de que los pueblos reconocidos como indígenas están arrinconados en los pantanos. La mayor parte de las tierras repartidas son pantanos. En 1982 el INI declara que 3/4 partes de la tierra ejidal son de difícil o imposible aprovechamiento, y de las tierras adjudicadas a los chontales (89 451 has.), 53 950 eran pantanos. Un dato curioso es que el contorno de la Reserva de la Biósfera de "Pantanos de Centla" coincide con tierras ejidales chontales, señalando justo el lindero norte, el límite con los ranchos ganaderos y copreros de la costa.

En noviembre de 1939 se celebra uno de los 8 congresos indigenistas nacionales en Villahermosa con la presencia de delegados choles y chontales. De los pocos resultados concretos de este Congreso los más significativos, porque se concretaron, fueron la entrega de máquinas de planchar sombreros "chontales" al poblado de Tapotzingo y la posterior fundación del internado con el inicio de la educación bilingüe. El INI no va a ingresar al estado hasta 1977 y

a lo largo de este período se va a profundizar en una política social de negación de lo indígena que incluye la prohibición de hablar las lenguas e incluso la desaparición de la lengua chontal de los censos nacionales como categoría desde 1940 hasta 1980. En los informes de gobierno de este período los pueblos indígenas sólo aparecen relevantes para la educación castellanizadora.

El congreso indígena que aunque estatal se denominó "Primer Congreso Indígena de la Raza Chontal"[32] llegó a conclusiones totalmente desarrollistas que recuerdan promesas del período anterior y anticipan promesas de discursos del porvenir, y que a veces son peticiones regionales generales más que necesidades directas de los pueblos referidos. Reproducimos el informe sobre los acuerdos:

"Acuerdos del Primer Congreso Indígena de la Raza Chontal "
Villahermosa, Tabasco, 20-22 de diciembre de 1938.

En el orden económico se tomaron los siguientes acuerdos:

a) se hace indispensable un dragado de los ríos, lagunas y arroyos de los municipios de Nacajuca, Centro, Centla, Macuspana, Paraíso, Comalcalco y Jalpa, en virtud de ser el principal obstáculo para el desarrollo comercial de estas regiones.

b) Pídanse al Banco de Crédito Ejidal que refaccione a todas las comunidades indígenas para que instensifiquen sus cultivos y fomenten la ganadería.

c) Dése preferente impulso a las siguientes industrias regionales: fabricación de sombreros de palma, en Nacajuca; embarque de ostiones y pescados y fabricación de cal, en Centla, Cárdenas y Paraíso; elaboración de almidón y de yuca y de curtiduría de piel en Benito Juárez y Macuspana; Industrialización de las plantas denominadas "Jacinto" y "Zacatón" en toda la Chontalpa; utilización del jolotzin en la fabricación de la celulosa.

d) Púgnese por la construcción de las carreteras Tacotalpa-Oxolotan-Cuxcatán, en el municipio de Tacotalpa y la Macuspana-Benito Juárez-Limón en el municipio de Macuspana, así como la construcción del puente de Nacajuca.

e) Gestiónese que se conceda a los indígenas de Soyataco y Mecuacán, la utilización de la vía férrea que pertenece a "Petróleos Mexicanos", proporcionándoles un remolque de plataforma, para llevar a sus productos hasta el río Cuxcuxapa.

En Materia de Educación se acordó:

---

[32]En el período El Nacional de Noviembre y Diciembre de 1939 puede leerse la crónica que escribió Fernando Benítez sobre el evento y la descripción que hizo de Nacajuca y Oxiacaque.

a). Instálese un Internado Indígena (Escuela Vocacional de Agricultura Indígenas) en el estado de Tabasco, al que asistan indígenas chontales, zoques y tzotziles.
b) Atiéndase preferentemente la región indígena chontal para la construcción de buenas escuelas y dotación completa de material escolar y personal competente que le enseñen en su propia lengua
c) (...)
d) Gestiónese la apertura de escuelas rurales en todas las comunidades indígenas que carecen de ellas y que garanticen la asistencia regular de los alumnos.
e) Gestiónese la instalación de una escuela de Agricultura ante la Secretaría del ramo, destinada preferentemente a cultivos tropicales, que puede quedar establecida en "La Granja" de Villahermosa.
f) Solicítense de Educación Física, doscientos equipos deportivos para distribuirlos en las zonas indígenas de Tabasco, a fin de lograr la reivindicación de los valores físicos de las razas aborígenes.

En el aspecto Sanitario, el Primer Congreso Indígena tomó los acuerdos que a continuación se expresan:

a). Instálese en las regiones indígenas los centros de Higiene necesarios, con la dotación de medicinas y el personal completo para hacer una campaña contra las enfermedades endémicas.
b). Dótense de agua potable las comunidades indígenas, como único medio para mejorar la salubridad y reducir el coeficiente de mortalidad infantil.
c). Gestiónese que, en conexión con los centros de Higiene, funcionen Maternidades y Centros de Asistencia Infantil.

Se formó una organización de la raza chontal con fines de mejorameinto y defensa de los indígenas.

La dominación a nivel microrregional se moderniza en este período pero no cambia mucho. El sistema es bautizado por el intelectual tabasqueño Jesús Ezequiel de Dios como "neoencomienda". En éste los latifundistas regionales, personalmente o a través de familiares asumen todas las funciones y relaciones externas de la comunidad más allá de las relativas a las actividades de autoabasto. Controlan la oferta de trabajo en sus plantaciones o estancias ganaderas; son dueños de los medios de transporte; de la farmacia humana y de la veterinaria donde se venden animales de corral y su alimento, y semillas además de los remedios; son los comerciantes locales (muebles, ropa, electrodomésticos, etc,) y al mismo tiempo usureros;

controlan el expendio de bebidas alcohólicas y la apertura de cantinas y clandestinos a través de la distribuidora local de cervezas; ocupan puestos políticos tanto en el partido único como en el congreso local o ayuntamiento y es miembro del consejo de administración de los bancos locales.

Sin embargo es una época de auge para el campesinado de autosubsistencia que recibe pocas presiones exteriores. Tudela (1989) y el informe del grupo S.A.S (s/f) coinciden en demostrar que es en este período cuando se alcanzan mejores niveles de alimentación -bastante aceptables- y que irán decayendo conforme avanza la ganaderización y después la petrolización. Kathryn Dewey (1989) explica también como la introducción de medios de comunicación y productos comerciales, la pérdida de la cultura de autoabasto, el avance de la producción agrícola comercial dentro de esquemas de organización ejidal, la transferencia a la actividad ganadera como verdaderos pequeños propietarios o como medieros, y la mayor dependencia del trabajo asalariado se traducen en una caída neta de los niveles de nutrición.

En este período los indios son vistos como mano de obra barata para los cultivos de plantación o se les deja simplemente en sus pueblos. Sin embargo es una época de fuerte agresión cultural. En las zonas costeras se destruyen zonas arqueológicas para evitar que sean expropiadas por el INAH (nos informa un propietario de Centla que había cuyos de guía de navegación aproximadamente cada dos kilómetros). En 1969 se destruye el cuyo del centro de Tucta para sacar el material necesario para la construcción de la carretera Villahermosa-Nacajuca. A principios de los 70, también aprovechando la construcción de la carretera, es saqueado el santuario de El Bosque de Tamulté de las Sabánas.

La presión de este tipo de dominación se deja sentir con el auge pecuario de los años 60. Manejando el crédito se estimula la ganaderización (a partir de programas de apoyo del BID). La

transformación de amplias zonas de cultivos comerciales en pastizales bajan enormemente la demanda de mano de obra. La única opción para recuperar los ingresos que ya acostumbraban obtener los campesinos con el trabajo asalariado estacional (la única época de demanda importante de trabajo en la ganadería es cuando se cambian los pastos sembrando nuevos) es la de rentar sus tierras a los ganaderos. En esta relación de medieros o aparceros el ejidatario prepara su propia tierra, siembra los pastos y recibe un pago mensual por cabeza de ganado[33]. Esto se convierte en una verdadera invasión que repercute en la pérdida de espacios para el cultivo de autosubsistencia y genera descomposición en la organización comunitaria y ejidal. Muy pocos campesinos pueden acceder a la ganaderización toda vez que los créditos necesarios no les son accesibles.

La ganaderización ejidal esperará hasta los créditos a la palabra del INI y el gobierno de Rovirosa en 1979.

La Modernidad Desarrollista.

La campaña por la senaduría por parte de Carlos Pellicer a comienzos del auge petrolero despierta muchas inquietudes por parte de la población yokot'an. El poeta se propone solucionar los problemas de tierras invadidas por los grandes propietarios que ahogaban a las pequeñas comunidades y la falta de tierras a causa de las inundaciones permanentes producidas por los cambios en los ciclos hidráulicas por las grandes presas y la construcción de bordos y carreteras.

---

[33] Otra modalidad de la medieria anterior que no afectaba la propiedad ejidal era cuando el propietario prestaba por dos años un terreno de montaña (selva) o acahual. El campesino levantaba 4 cosechas y al cabo del plazo entregaba el terreno "repastado" (sembrado de pasto).

Pellicer muere antes de poder llevar a cabo sus proyectos pero por sus gestiones el INI abre un centro coordinador en Nacajuca y el suplente a la senaduría del poeta es nombrado director.

Desde sus informes Rovirosa vuelve a mencionar a los indígenas y apoya el trabajo del INI. Se recuperan tierras, se dotan ejidos, se construyen en Tucta, Olcuatitán y la Isla (en Nacajuca) camellones de producción agrícola y en 1979 se da ganado con crédito a la palabra. Se elevan terraplenes para evitar que las inundaciones entre a las casas, se construyen bordos especiales para ese fin y se echa a andar un programa de construcción de viviendas prefabricadas para apoyar a los más necesitados. Instala el INI en 1979 una radiodifusora con 500 watts de potencia, "La Voz de los Chontales" para defender la lengua y en lo inmediato organizar el trabajo colectivo en "Los Camellones Chontales". La inflación, el desarrollo urbano y del sector servicios y la oportunidad de contratarse con las "compañías" contratistas de PEMEX hacen más relevante la necesidad de participar en el trabajo asalariado. Esto hace más importante la necesidad de contar con comunicación hacia la cabecera municipal y la capital estatal. Se construyen caminos y se organizan cooperativas de transporte. La actividad se centra en las comunidades chontales y particularmente en Nacajuca.

Al mismo tiempo se organiza políticamente a esta etnia creando el Consejo Supremo Chontal y se logra que un chontal sea presidente municipal de Nacajuca. Sin embargo, los pueblos consideran que éste los traiciona y se desentienden de él estableciendo una dinámica que será constante respecto a sus dirigentes. En 1985 el presidente del Supremo Consejo Chontal es propuesto candidato a diputado local por el partido oficial, siendo el primer indígena que llega a este nivel como representante de su pueblo.

A través de este Consejo se comienzan a manifestar las primeras reclamaciones por daños

petroleros en Tamulté en 1979. El propio Tamulté tendrá problemas con el secretario general de gobierno Salvador Neme Castillo por unos terrenos para la preparatoria en construcción. El Consejo funcionará irregularmente como otra organización oficial paralela a la CNC.

Desde esta época se hace una actividad común el "tape" (cierre) de pozos petroleros (en realidad se cierra el acceso a ellos) por parte de todo tipo de comunidades indígenas y campesinas que buscan indemnizaciones. La mayoría de ellos no llegan a ser dados a conocer por los medios de comunicación. Y las soluciones a veces se dan por paquetes como el acuerdo con la Secretaría de Programación y Presupuesto y el gobierno del estado sin la participación de PEMEX, al pagar indemnizaciones por mil 200 millones de pesos en 1987. En ese momento se acordó que cada 2 años se revisarían las indemnizaciones.

En el sexenio 1982-88, casi toda la labor en la zona indígena será retomada por el DIF bajando el perfil de la participación del INI. Se da auge a la promoción de talleres de artesanías, la formación de cooperativas de consumo y de cría de aves y puercos y aparte de seguir construyéndose terraplenes para evitar inundaciones (Quintín Aráuz, por ejemplo). Se da mucho impulso a la promoción cultural con publicaciones y actividades por parte del DIF y el Laboratorio de Teatro Campesino e Indígena.

En las elecciones presidenciales de 1988 los pueblos indígenas de la planicie (yokotanob) votan mayoritariamente por el Frente Democrático Nacional a pesar de la nula organización partidista que existía en la región (sólo en Tamulté de las Sabanas estaba organizado por el PST-PFCRN). Y en noviembre repiten la votación a favor de el candidato opositor por la gobernatura, el exdirector local del Centro Coordinador, Andrés Manuel López Obrador, quien compite contra el exsecretario de gobierno de Rovirosa, Salvador Neme Castillo. Antes, durante

la campaña local, la visita del candidato oficial produce hechos violentos por supuesta prepotencia de su comitiva lo mismo en Mazateupa, en Tamulté de las Sabanas que en San Carlos. En el primer pueblo se cuenta que la gente de seguridad de la comitiva del candidato entró a golpear gente a todas las casas y en Tamulté un niño resultó herido de bala.

En febrero de 1989 23 comunidades yokotanob de Nacajuca se unen en un "tape" del puente de acceso a la población de Oxiacaque y del campo petrolero Zen para pedir indemnizaciones y apoyo en infraestructura. Para abrir el acceso interviene el grupo de choque de la policia local llamado escalón operativo con helicópteros que bombardean el poblado con gas lacrimógeno. Mucha gente es golpeada.

En el mismo mes por primera vez las elecciones de delegados municipales se hacen por partidos políticos. En casi todos los pueblos yokotanob gana la oposición. En San Carlos los empleados electorales son acusados de intentar manipular el proceso y son retenidos a la fuerza. El escalón operativo los libera utilizando nuevamente gases lacrimógenos y helicópteros. Como los delegados son los representantes legales de los pueblos y no están controlados por el gobierno, los presidentes municipales recurren a acciones de diferentes tipos para someterlos. En 1987 el delegado de Vernet 2a sección es asesinado en camino a una reunión con el presidente municipal a la que nunca llego; en Nacajuca los presidentes municipales recurren a nombrar Subdelegados municipales (siempre del PRI) quienes básicamente se encargan de extender los permisos para vender bebidas alcohólicas en las ferias tradicionales cuando los delegados se niegan a hacerlo. En una investigación realizada en 1993 constatamos junto con los Comités locales de Derechos Humanos que todos los delegados no priístas estaban sometidos a diversos procesos por cargos inventados. En todos los casos los procesos están detenidos por las propias

autoridades judiciales pero se usan para amenazar a los delegados con un encarcelamiento sorpresivo.

La política del trienio de 1988-1991 estuvo marcada por el enfrentamiento personal del gobernador contra las comunidades yokot'anob. La línea política era la de "castigar" a los chontales por votar por la oposición. Simultánea a esta línea política, en los medios de comunicación locales, principalmente la radio y en menor medida los periódicos, los comunicadores mantuvieron una actitud de menosprecio y agresión hacia los indígenas. Se revivieron los viejos estigmas de violencia, ignorancia, superchería, flojera e incapacidad de los tiempos del Garridismo. Una posición destacada la asumió el locutor Luis Illán Torralba pidiendo la desaparición de la radio chontal porque "mientras los indios siguieran hablando su lengua nunca iban a salir de su atraso" y justificando la inutilidad de canalizar recursos a las zonas indígenas.

Uno de los resultados más transparentes de la política seguida por Neme Castillo fue la destrucción casi absoluta de los Centros Integradores establecidos por González Pedrero. Esta política había imitado la estrategia de Garrido de implantar centros difusores del desarrollo a nivel rural y en especial en la zona indígena. Se escogieron lugares centrales a nivel microrregional y se les dotó de infraestructura urbana y de servicios básicos: caminos a cabeceras municipales y a la capital, mercado, agua potable, drenaje, escuelas mínimo hasta nivel secundaria, teléfono (con tecnología de celdas solares), bibliotecas, etc. Para 1994 casi ningún teléfono estaba en servicio y la mayor parte de las instalaciones estaban abandonadas sino inservibles y los caminos destruidos.

Con el convencimiento de que la participación política indígena era fruto de

manipulaciones por parte de organizaciones externas y no parte de una dinámica interna, el propio director general del INI a nivel nacional recomendaba trabajar con verdaderos indígenas y no con perredistas. Desconfiando de la política selectiva de desarrollo promovida a nivel nacional el gobernador Neme Castillo rechazó el nombramiento de dos directores del Centro Coordinador Indigenista. Acepta sólo cuando se nombra al diputado local por Jalpa de Méndez y exdirector de educación bilingüe. Al pedir permiso para retirarse de la Cámara, el líder de la mayoría le conmina públicamente a trabajar en el INI para reorganizar al partido oficial en el medio indígena. Incumpliendo la promesa del director general del INI de convocar a una asamblea a la comunidades, el nuevo director del centro se reune primero con los maestros bilingües y los promotores del partido oficial en la región. Esto provoca la irritación de 32 delegados municipales que representando sus comunidades toman las instalaciones del Centro Coordinador pero no las de la Radio. La Radio es cerrada pocos días después por la amenaza del director del centro integrador de usarla como pretexto para pedir la intervención de las fuerzas públicas. Trabajando desde oficinas prestadas, este director del INI le dará participación importante dentro del esquema del INI a las comunidades no chontales de Tacotalpa y Tenosique. Finalmente el Centro Coordinador será devuelto al INI al renunciar el gobernador Neme Castillo en enero de 1992, retomando sus funciones. No así la radio que permanece cerrada[34].

Pese, o gracias al castigo aplicado por el gobierno de no canalizar ningún recurso o acción a las zonas chontales, con excepción de los proyectos de promoción del propio partido oficial (muchas veces bajo las siglas de PRONASOL), el período de 1988 a 1993 fue el del crecimiento

---

[34]Para una versión completa del conflicto y la política de gobierno ver Vera, 1990.

de las acciones conjuntas y simultáneas de comunidades de las diferentes zonas indígenas. De la etapa de los tapes de pozos heroícos por acciones espontáneas o semiespontáneas de comunidades aisladas se pasó a las acciones estratégicas por regiones. Esta mayor coordinación ligó indiscutiblemente la movilización indígena a las movilizaciones, organización y crecimiento tanto del PRD como de lo que se ha llamado el Movimiento Democrático Tabasqueño (la diferenciación es útil para entender las dinámicas locales de conflictos internos que no se hacen aparentes en las acciones hacia el exterior de las comunidades).

En 1991 ante la presunción de fraude electoral en las elecciones locales en las que hubo elementos para suponer que la oposición ganaría 7 municipios, el PRD organiza una marcha a la ciudad de México llamada Exodo por la Democracia que va a contar con una amplia participación indígena que reclama las presidencias municipales de Macuspana y Nacajuca. En 1992 por primera vez, en Nacajuca, se organiza una marcha hacia Villahermosa para protestar por las inundaciones fuera de temporada y sin aviso previo que provoca la apertura de las presas del Grijalva. Esta situación se resuelve con la indemnización que gestiona y reparte el INI. Nuevamente en septiembre de 1993 importantes contingentes chontales (básicamente de Macuspana, pero también de Centla, Centro, Nacajuca y Jonuta) van a acudir a realizar un plantón en la ciudad de México para pedir que se faciliten las condiciones de pago de las carteras vencidas que a la larga han significado la pérdida del ganado ejidal ante los reclamos de los Bancos privados y el Banrural. Protestando contra el incumplimiento de las indemnizaciones petroleras acordadas a finales de 1993, en abril de 1994 los chontales de Macuspana cierran el acceso a la petroquímica de Ciudad Pemex por un período cercano a un mes durante un movimiento más amplio que cerró más de 400 instalaciones en todo el estado. En Nacajuca se

mantienen cerradas las instalaciones del campo Zen por 9 meses entre 1994 y 1995. En 1996 los pueblos yokot'anob participaran masivamente en los tapes generales en todo el estado dirigido por el PRD. El principal punto de conflicto será el puente de Guatacalca desde donde se cierra el acceso a Oxiacaque y el campo Zen y donde la Base de Operaciones Múltiples (nuevo organismo parapoliciaco) apoyado por el ejército ejerce la violencia. Los cierres duran un mes y por varios meses son encarcelados 60 campesinos.

Las elecciones de 1994 nuevamente se presentan como un conflicto. Los pueblos chontales otra vez manifiestan abiertamente su simpatía por el PRD y su candidato. Se trata otra vez del primer delegado del INI en la entidad. Al mismo tiempo el PRD nombra con candidato a la senaduría plurinominal a un líder de Nacajuca que se convertirá en el primer senador Yokot'an.

A partir de junio de 1994, con motivo del levantamiento en Chiapas el ejército patrulla constantemente las zonas indígenas de Nacajuca y Centla. Con esto se incrementó el ambiente de tensión para las rondas de elecciones nacionales (agosto) y estatales (noviembre).

En junio el ejército ocupa el poblado de Buenavista, Centla que es uno de los más afectados por la contaminación petrolera, y uno de los que mantienen una mayor confrontación con la empresa. Con base en supuestas denuncias sobre acopio de arma y entrenamiento de guerrilleros en la región de Macuspana, el 2 de agosto policías y soldados intervengan en la comunidad de El Congo, y el 11 de agosto 500 elementos, entre policías judiciales y soldados ocupan San Carlos. En el curso de la acción allanaron las oficinas de la Comisión Indígena de Derechos Humanos que participaba con la organización nacional Alianza Cívica en la Observación de los comicios.

La sede estatal de esta organización reportó que en Tamulté de las Sabanas, comunidad que

desde antes de 1988 mostraba preferencia por partidos de oposición (primero el PST, luego el PFCRN y ahora el PRD), el padrón electoral decreció 9% de 1991 a 1994 (Proceso No.928, 15 agosto, 1994:14). En las votaciones locales de noviembre ocurren incidentes violentos en las zonas indígenas. A partir de 1988 se acostumbró a controlar el acceso a las zonas indígenas de Nacajuca y alrededor de San Carlos y Tamulté de las Sabanas, mientras pueblos de Centla como Vicente Guerrero y Simón Sarlat establecen un rígido control sobre el proceso electoral. Esto fue tomado de pretexto por el partido oficial para montar provocaciones en Nacajuca (Mazateupa) y en San Carlos. En éste último se retuvo a supuestos encuestadores que inducían al voto. Después de sabría que la empresa encuestadora BIMSA a la que estos pertenecían había sido contratada de manera ilegal por el PRI a través de la COPARMEX local dirigida por el primo del candidato priísta.

Expansión Indígena.

Este siglo puede verse como la época de la expansión indígena sobre Tabasco. Si bien muchos pueblos van a irse desindianizando (es decir, perdiendo su identificación auto y heteropercibida como indígena y el uso generalizado de la lengua; pero no mucho elementos de su cultura -como la mitología, la cosmovisión y la participación en algunos rituales) al grado de que ya no se consideren indígenas los pueblos de la mayor parte de Tenosique ni los de la Chontalpa grande; hay también una marcada expansión a través de la microcolonización. La fuente que provee de material a estas migraciones es, como a lo largo de toda la historia, Nacajuca, aunque San Carlos en las últimas décadas comience también a difundir población hacia Tenosique. En el apartado de Regionalización y Demografía abordamos esta cuestión.

En este sentido esta colonización ha sido muchas veces inducida. La presencia de indígenas tzeltales en Tabasco y de choles y yokotanob en la zona de sierra de Tenosique se debe a los programas de colonización de la selva y la frontera promovidos por el gobierno federal apenas en los años 60. Pero curiosamente, no se trata casi nunca de la población originalmente invitada a establecerse ahí. Esta gente espontáneamente migró desde lugares más cercanos (Chiapas y Macuspana) tomando el lugar de los Michoacános, Guanajautenses y Zacatecanos que no pudieron sobrellevar el proceso de adaptación. En los "planes" (Chontalpa y Balancán-Tenosique) en el que todavía hoy puede considerarse "invisible" la presencia indígena -pero bastante real y ganando cierta densidad- hay una curiosa dinámica. En el Chontalpa algunos de los indígenas ya estaban originalmente ahí y su desindianización es reciente, otros han llegado a establecerse en los pueblos incluso sin derecho a tierras en los ejidos locales. En pueblos de Tenosique y Balancán del plan Balancán-Tenosique se da una curiosa mezcla de gente expulsada de Cárdenas justamente por el Plan Chontalpa, y migrantes yokotanob de Macuspana y Choles de Tacotalpa y municipios Chiapanecos como Libertad, Salto del Agua, Yajalón, etc.

Un fenómeno interesante en el que habría que profundizar en un estudio posterior es el de la dinámica de los zoques en Tabasco. Presentes desde tiempos precoloniales en los pueblos de la sierra, y de hecho siendo identificados todos estos como zoques en los diversos testimonios y crónicas, ahora su presencia es mínima en estos pueblos.

Es de suponerse que se encuentran familias zoques en Tapijulapa, Oxolotán y

Xicoténcatl, Tacotalpa y en Ayapa, Jalpa[35]. Todo parece indicar que los choles, migrantes hacia Tabasco, desde finales del siglo XIX, los desplazaron de sus pueblos originales.

[35] Antonio Díaz de León (1984) reporta haber encontrado 150 hablantes de zoque en Ayapa en 1966, pero señala que todos eran mayores de 35 años.

CAPITULO VI

LOS TIEMPOS HISTÓRICOS 2:
CONTAR INDIOS: DEMOGRAFIA, REGIONALIZACIÓN Y TERRITORIALIZACIÓN.

Después de reseñar los procesos históricos de largo aliento y las coyunturas particulares que determinan la condensación de cambios de los últimos tiempos, en este capítulo me centro en exponer la dinámica de constitución de dos elementos estructurales que nos permitirán hacernos una imágen más adecuada sobre nuestro sujeto actual de estudio. Se trata del elemento demográfico y de los procesos de definición de los territorios realmente ocupados e influenciados por los pueblos indígenas de Tabasco. Aquí también parto de la imgen y procesos de captación usuales que surgen desde la planeación/diagnóstico del desarrollo para demostrar que incluso para una mejor captación del proceso real es necesario una reconstrucción de los instrumentos analíticos, seprando aquellas características o asociaciones apriorísticas debidas al enfoque epistémico.

La determinación de territorio y población, y la composición de éstos son los elementos básicos de lo que Foucault llama la gubernamentalidad, es un ejercicio básico de gobierno que coincide casi siempre con la acción científica de definir el universo de trabajo. La delimitación del universo se convierte así, también en acto de establecer una base científica de gobierno, o al menos así acostumbra presentarse. Hay siempre una retroalimentación de los criterios técnico-científicos con los culturales-políticos que pocas veces se quiere hacer explícito porque al ser la información más fácilmente cuantificable respecto a los grupos humanos, se supone que el dato demográfico es el hecho evidente por excelencia en las ciencias sociales. Pero todo lo contrario, el análisis de su construcción demuestra que es la más perfecta de las representaciones sociales, es decir, que sin necesariamente "mentir" o falsear, construye realidad, proyecta una interpretación del mundo, depende de ideas anteriores (narrativas) y nos dice más de quien cuenta o establece las categorías. En el caso de identidades étnicas este proceso es mucho más transparente porque la distinción del individuo a contar implica la definición del sujeto indio y al mismo tiempo una teoría de la etnicidad como nos lo demuestra Valdés(1995:17-26) al reseñar la discusión sobre como definir

los indicadores para captar indios en los censos mexicanos.

En esta capítulo vamos a analizar las reconstrucciones demográficas de los censos modernos y las diversas "regionalizaciones" con las que se ha tratado de "contar"-diagnosticar a los indígenas en Tabasco, para luego redefinir un universo de trabajo que permita tanto comparar el nivel de atención de las políticas de gobierno vistas como "desarrollo", como pensar más en la idea de desarrollo de potencialidades no limitado por una teleología implícita, y en la unidad de Pueblo y pueblos indígenas, más que en individuos objeto de la atención estatal.

La perspectiva moderna habitual de contar individuos diferenciados (étnicos) sobre espacios administrativos es congruente con el fermento cultural liberal que busca reorganizar la sociedad y el espacio en un formato nacional, Lira (s/f) nos lo recuerda presentando los dos primeros artículos del proyecto constitucional de 1822 que explícitamente se proponía como un esfuerzo a desarrollar en contra de los sujetos colectivos parciales de la sociedad (comunidades indígenas, clero y milicia, entre otros):

"1. La Nación Mexicana es la sociedad que resulta del conjunto y reunión de los habitantes del Territorio de México.

2. Esta sociedad es la autoridad suprema o soberana del Estado, de la que participan como miembros de ella, todos los ciudadanos que la componen, y a la que sin distinción se sujeta cada uno como súbdito, por ser inferior a ella."

Paralelamente esta forma de contar personas étnicamente calificadas en regiones, expresa la idea de que una etnia es un fenómeno que ocurre en un espacio caracterizado sólo por elementos formales o abstractos (supuestamente neutros o no culturalmente definidos, sean entonces fisiográficos o administrativos); y no la de que se trata de un colectivo con relaciones orgánicas, sistémicas o solidarias que incluso sin una centralización política, con un orden segmentario, se despliega en un proceso dotado de sentido para el propio colectivo. Un proceso que además construye espacios caracterizados. Necesitamos entonces pensar no en regionalización sino en territorialización. La noción de territorio presupone apropiación y constitución práctica y simbólica o aunque sea sólo simbólica, da bases para una posible reivindicación como parte de un proceso posible de autoconstitución o reconstitución del propio sujeto colectivo.

La idea de territorialización permite además diagnosticar y abordar la cuestión ambiental según la habíamos definido en la introducción como una cuestión política a partir del control de

actividades sobre la base de la mencionada reivindicación, que no es entonces sólo de superficie mesurable, sino también de condiciones de relaciones bióticas.

regionalización administrativa.

En los últimos dos decenios las administraciones estatales han acostumbrado llamar zona indígena de Tabasco a los 7 municipios que tradicionalmente se consideran de mayor presencia de pueblos indios (choles, zoques, tzeltales y chontales) en el estado: Centla, Centro, Jonuta, Macuspana, Nacajuca, Tacotalpa y Tenosique. Esta clasificación que en la parte Chontal comparte COPLAMAR en su diagnóstico de 1978, no coincide sin embargo con la que usa, por ejemplo, el Centro Nacional de Desarrollo Municipal que sólo reconoce como municipios étnicos a Nacajuca y Tacotalpa. Todo es cuestión de los parámetros considerados, que en ninguno de los dos casos son explicitados.

El sentido de ése tipo de captura de la población indígena es la de proveer de una imagen de la "marginación relativa" de acuerdo a los indicadores oficiales usados en cada caso. Esta presentación nos da una imagen particular de los procesos y situaciones referidas a estos grupos indígenas de la siguiente forma:

COPLAMAR en orden ascendente de mayor a menor marginación de acuerdo a los 11 indicadores utilizados entonces nos presenta la siguiente situación:

JERARQUIZACION EN ORDEN A NIVELES DE MARGINACIÓN.

MUNICIPIO O ENTIDAD	LUGAR
Estatal en orden de entidades	27
Jonuta	1*
Tacotalpa	2*
Nacajuca	3*
Centla	4*
Jalapa	5
Balancán	6
Cunduacán	7
Huimanguillo	8
Jalpa	9
Macuspana	10*
Tenosique	11*
Comalcalco	12
Paraíso	13
Cárdenas	14
Teapa	15
Centro	16*

*"municipio indígena" (Fuente: COPLAMAR, 1980)

De esta clasificación COPLAMAR concluía que el 81% de la población indígena habitaba en zona marginada. Hay que hacer notar que el censo que da base a este trabajo se levanta en tiempos en que el auge petrolero sigue avanzando en Tabasco con mucha frescura. Eso también nos habla de ciertos comportamientos migratorios particulares:

En este decenio el estado en cuanto a su estatus migratorio es calificado como en equilibrio, pero como resaltan varios autores (Lezama, 1985 y 1987; Izazola 1991; García 1984 y Negrete 1984), este resultado se debe a que se compensa una ligera emigración en la primera parte del decenio con la llegada de migrantes externos en los últimos años. Estos migrantes además son personas con altas calificaciones profesionales (técnicos) que se concentran en ciudades y zonas petroleras y acaparan los mejores ingresos (Allub, 1982).

El sentido de la atracción cambia. Desde 1960-70 Tabasco atrae población pero hacia municipios con actividades agropecuarias en expansión, algunos de los cuales reciben población por programas

de colonización como Balancán, Cárdenas y Tenosique. En 1970-1980 son los municipios con actividades petroleras los que se convierten en polos de atracción. Los municipios donde existe una mayor concentración de la propiedad y donde avanza más rápidamente la ganaderización se vuelven expulsores importantes y además, de manera muy relevante se da una migración del campo a las ciudades. Este hecho se hace evidente al comparar las tasas medias anuales de crecimiento por tamaño de población: en 1970-80 la urbana crece a una tasa de 8% mientras la rural sólo a 2.2% y en la siguiente década las tasas respectivas son de 6.7% y 2.3%. El crecimiento petrolero y la expansión de las cabeceras municipales se refleja en que las ciudades entre 15 mil y 49 mil habitantes crecieron con una tasa del 19.2% en la década de 70-80 (CONEPO, 1993).

Siguiendo lo anterior, CONAPO (1980) reporta cuatro municipios "indígenas" como expulsores en la década 1960-70: Centla, Jonuta, Tacotalpa y Nacajuca. Sólo dos de ellos repiten como expulsores en 1970-80: Jonuta y Nacajuca. Centla y Tacotalpa pasan a estar en equilibrio. Macuspana aparece como en equilibrio en las dos décadas y Tenosique y Centro aparecen como atractores en ambos períodos. En 1980-90 el carácter atractor del estado se acentúa y llama la atención que ningún municipio tiene una relación negativa en el balance entre emigrantes-inmigrantes. Con un saldo de más de 40 mil inmigrantes el Centro adelanta por mucho al resto de los municipios como atractor de población. En una categoría intermedia podemos encontrar a Cárdenas, Huimanguillo y Tenosique. En orden descendente de atracción encontramos a Macuspana en 6o. lugar, en el 10o Centla, Nacajuca en onceavo, Tacotalpa en el 13o y Jonuta como el menos atractivo (Izundegui, 1993).

Si lo vemos a través del peso porcentual que para cada decenio han tenido estos municipios, mostrando los cambios provocados por la migración y el crecimiento natural, tenemos la siguiente tabla que nos muestra que salvo Nacajuca y obviamente el Centro, los demás han disminuido su peso en la estructura demográfica del estado:

DISTRIBUCIÓN PORCENTUAL DE LA POBLACIÓN POR MUNICIPIO 1970-1990. (SOLO MUNICIPIOS CON PRESENCIA INDÍGENA)

Municipio	1970	1980	1990
Centla	5.6	5.0	4.6
Centro	21.3	23.6	25.7
Jonuta	1.9	1.8	1.5
Macuspana	9.7	7.9	7.0
Nacajuca	2.8	2.8	3.4
Tacotalpa	2.8	2.4	2.2
Tenosique	3.4	3.6	3.2

(Fuente: CONEPO, 1993)

Con una tendencia reportada ya para la década de 1970-80, se supone que en la década 80-90 (Izazola, 1991) más que importantes procesos de migración a las ciudades, lo que se ve es una transferencia de actividades del sector agropecuario a los sectores industriales y de servicios sin que haya un desplazamiento de la población como no sea el viaje diario a la ciudad: la gente vive en el campo, pero progresivamente más gente trabaja en la ciudad.

En 1993, con 9 indicadores diferentes* a los usados por COPLAMAR en 1980, CONAPO nos presente la siguiente clasificación respecto a la marginación para Tabasco:

INDICADORES DE MARGINACIÓN EN TABASCO. 1993.

Municipio	grado	jerarquía
Tabasco	ALTA M.	
Jonuta	ALTA M.	1*
Huimanguillo	MEDIA	2
Tacotalpa	MEDIA	3*
Balancán	MEDIA	4
Jalapa	MEDIA	5
Centla	MEDIA	6*
Cunduacán	MEDIA	7
Jalpa	MEDIA	8
Tenosique	MEDIA	9*
Nacajuca	BAJA	10*
Comalcalco	BAJA	11
Macuspana	BAJA	12*
Cárdenas	BAJA	13

Teapa	BAJA	14
Paraíso	BAJA	15
E.Zapata	BAJA	16
Centro	BAJA	17 *

* "municipio indígena"
(Fuente: CONAPO, 1993)

Esta tabla nos impide hablar de una homogeneidad de comportamiento respecto a los niveles de marginación de los municipios con presencia indígena: los municipios con presencia indígena (aún eliminando el Centro que incluye a la capital) están repartidos a lo largo de toda la tabla.

Lo que nos dicen estos datos de migración y de índices de marginación es que lo que determina los niveles y la clasificación de los municipios es el tipo de actividad y los niveles de heterogeneidad estructural. Los municipios que mantienen un perfil más cercano a la expulsión son aquellos que tienen una caracterización más homogénea respecto a las actividades agropecuarias y que además (a diferencia de Nacajuca, por ejemplo) están relativamente alejados de los grandes centros urbanos (Villahermosa, Cárdenas, Comalcalco, Macuspana). Así se explica que Tacotalpa y Jonuta se mantengan en esos niveles y que baje la capacidad de atracción de Tenosique.

La heterogeneidad estructural se ve acrecentada por la presencia de actividades industriales en el área o por los procesos de urbanización. Un indicador muy simple es la distribución de la PEA.

En las siguientes tablas podemos ver la correspondencia que hay entre los niveles de marginación, comportamiento migratorio y distribución de la PEA. Un predominio alto de ocupación en el sector 1 indica poca heterogeneidad. Los casos de Jonuta y Tacotalpa son muy coherentes en este sentido.

En el caso de Nacajuca podemos ver claramente -en las tablas siguientes de distribución de la población económicamente activa- como es comparativamente bajo el dominio de las actividades agropecuarias. En este caso se trata de la influencia de

Villahermosa porque en sí el municipio no tiene industria ni un importante sector de servicios.

POBLACIÓN ECONÓMICAMENTE ACTIVA POR SECTORES (porcentajes)

MUNICIPIOS	**SECTOR1**	**SECTOR2**	**SECTOR3**
Balancán	68.0	7.8	21.2
Cárdenas	40.6	20.1	35.5
Centla*	54.1	11.8	30.5
Centro*	12.2	23.6	59.0
Comalcalco	38.5	24.2	33.3
Cunduacán	55.1	15.7	25.1
Emiliano Zapata	33.9	18.2	45.0
Huimanguillo	55.2	15.6	24.3
Jalapa	53.3	14.8	29.3
Jalpa	44.3	19.9	32.9
Jonuta*	75.1	6.4	15.8
Macuspana*	39.1	25.6	31.2
Nacajuca*	30.1	25.7	37.6
Paraíso	33.3	27.9	34.7
Tacotalpa*	63.0	14.5	20.3
Teapa	34.0	22.2	39.6
Tenosique*	43.7	18.5	33.4

*"municipio Indígena"
(Fuente: INEGI, Censo 1990)

JERARQUIZACION DE MUNICIPIOS POR PREDOMINIO SECTOR 1

MUNICIPIO	**JERARQUÍA**
Jonuta*	1
Balancán	2
Tacotalpa*	3
Huimanguillo	4
Cunduacán	5
Centla*	6
Jalapa	7
Jalpa	8
Tenosique*	9
Cárdenas	10
Macuspana*	11
Comalcalco	12
Teapa	13
E. Zapata	14
Paraíso	15
Nacajuca*	16
Centro*	17

*"municipio Indígena"
(estimación propia)

De acuerdo con este tipo de regionalización y estos indicadores no es una cuestión de etnicidad lo que explica los niveles de marginación; o dicho al revés, no hay una coherencia respecto a los indicadores de marginación en los municipios considerados como "indígenas". Los niveles de marginación municipal y su conducta migratoria están determinadas por la dinámica de las actividades productivas, los niveles de heterogeneidad estructural y los procesos de urbanización.

El propio Instituto Nacional Indigenista reacciona ante la inexactitud de la información respecto a los pueblos específicamente indígenas y ensaya en 1994 otra escala[1]: la de localidades eminentemente indígenas. Para ello constituyen la siguiente tipificación de localidades de acuerdo con lo que llaman "densidad de población indígena":

1) Localidad Eminentemente Indígena: 70% y más de hablantes lengua indígena. En Tabasco: 50 localidades.

2) Localidad Medianamente Indígena: 30-69% de hablantes lengua indígena. En Tabasco: 39 localidades.

3) Localidad con población Indígena Dispersa: menos de 30% de hablantes de lengua indígena. En Tabasco: 978 localidades.

Presenta un diagnóstico de indicadores censales para los tres tipos de densidad, pero con las localidades eminentemente indígenas generan la unidad de análisis llamada el "Tabasco Indígena"[2]. Cuando se despliega la información de este Tabasco Indígena descubrimos que excluye pueblos tan indudablemente indígenas como San Carlos (Benito Juárez), Macuspana; Vicente Guerrero y Quintín Aráuz, Centla; al mismo tiempo que incumple su propia guía al incluir 30 comunidades (de 50) que no llegan al 70% de hablantes de acuerdo con el cuaderno de información territorial del INEGI de 1990:

---

[1]Ver INI, 1994/b y 1994/c.

[2]Aparentemente adaptan a una escala menor el criterio de Valdes (1989) que para diagnosticar a la población indígena considera sólo los municipios con población de 70% y más hablantes de lengua indígena (que tuvo que ajustarse a sólo el 35% para Michoacán y Estado de Méx, op.cit. p.66).

Porcentaje de Hablantes de Lengua Indígena
en Localidades Eminentemente Indígenas de Tabasco
-El Tabasco Indígena- según INI, 1994.*

municipio Centro

El Alambrado	69%		Jolochero	69.5%	Rovirosa	67.7%	
Buenavista 1a.	75%		La Loma	72.84%	Tamulté		66.2%
La Ceiba		62.5%	La Manga	72.6%			
La Estancia	57.7%	Miramar		63.0%			

municipio Jalpa de Méndez

Nabor Cornelio 73.4%

municipio Nacajuca

Belén	41.12%		El Pastal		67.4%	Tecoluta1a	70%
Cantemoc 1a.	70.5%	San Isidro 1a		84%	Tecoluta 2a		59.9%
Guaytalpa		59.6%	San Isidro 2a.	85.7%	Tucta	72.8%	
Isla Guadalupe	72.7%	S. José Pajonal		82.7%			
Mazateupa		63.7%	San Simón		60.7%		
Olcuatitán	69.9%	El Sitio		67.7%			
Oxiacaque		60.2%	Tapotzingo	69.7%			

municipio Tacotalpa

Agua Blanca	74.3%	Buenos Aires		55.8%	Mexiquito	61.42%	
Agua Escondida	69.3%	Cuviac		72.8%	Noipac	64.4%	
Arroyo Chispa	77.3%	Guayal		60%	Puxcatán	66.78%	
Barrial	61.5%	Libertad		68.3%	San Manuel	62.8%	

municipio Tenosique

Alvaro Obregón		50%		Ignacio Allende	56.6%		
Cortijo Nuevo 2a.		55.6%			San Francisco	57.6%	
Estancia		54.6%					

*Estimación propia a partir de Cuaderno de Integración Territorial de Tabasco, Censo 1990.INEGI.

El resultado también de tal unidad es una relación directa con la "ruralidad": 10% de ellas son de menores de 100 habitantes; el 48% están entre 100 y 499 y el 38% están en el rango entre 500 y 2000 habitantes[3]. De la misma manera todas las lecturas de sus indicadores están sesgadas por el tamaño de la población. Todo esto en conjunto nos indica solamente que a menor urbanización hay menor propensión a aceptar hablar lengua indígena.

captación histórica de individuos indígenas en los censos modernos.

---

[3]Ver INI, 1994/c.

Los censos modernos, a diferencia del de 1869 -incluido en el capítulo anterior- captan individualmente a las personas y como guía común tienen el criterio de la lengua hablada. Cada censo agregará o restará elementos según el interés del momento:

En el Censo General de la República del 20 de octubre de 1895 la población en el rubro que nos interesa está captada por sexo, municipalidad e idioma habitual.
A continuación presentamos un resúmen de la información presentada sin considerar la separación entre hombres y mujeres.

POBLACION SEGUN EL IDIOMA HABITUAL

MUNICIPALIDADES	CHOL	CHONTAL	MAYA	MEXICANO	TZENDAL *	ZOQUE
San Juan Bautista		1.57				
Macuspana		1.743				327
Huimanguillo						
Cunduacán						
Comalcalco		220				
Nacajuca		3.104				
Cárdenas						
Frontera		1.466				
Jalapa		7				10
Teapa	3	3	9	4		6
Tacotalpa	1	1		1	77	712
Paraiso		1	2			
Jalpa de Mendez		208				
Jonuta		57		216		
Balancán						
Tenosique						
Montecristo			1			
TOTALES	**4**	**8.380**	**12**	**221**	**77**	**1.058**

RESUMEN POR LENGUAS Y PORCENTAJE DEL TOTAL *

LENGUA	TOTAL HABLANTES CAPTADOS	PORCENTAJE RESPECTO POBLACION TOTAL
Castellano	124,086	92.65
Chol	4	0.002
Chontal	8,380	6.25
Maya	12	0.008
Mexicano	221	0.16
Tzendal	77	0.05
Zoque	1,058	0.78

* Estimación propia

1900

En el censo efectuado en 1900 la población es captada por municipalidades, sexo y según la lengua o idioma hablada en las que se incluyen las extranjeras.
Reproducimos resumidos (sinla distinción entre sexos) los resultados .

POBLACION SEGUN EL IDIOMA O LENGUA HABLADA

MUNICIPALIDADES	CASTELLANO	CHOL	CHONTAL	MAYO	MEXICANO	TZENDAL	ZOQUE
San J. Bautista	30.368		1.304				
Macuspana	14.330		432			66	
Huimanguillo	14.117						
Comalcalco	10.827		372		5		
Nacajuca	3.369		7.806				
Cunduacán	10.723						
Cárdenas	9.645						
Jalapa	9.398						
Frontera	5.501		2.600				
Teapa	7.171						
Tacotalpa	5.239	697		5		41	25
Jalpa	4.934		729				206
Paraiso	5.477						
Tenosique	3.950						
Balancán	3.580						
Jonuta	3.574						
Montecristo	2.584						
TOTALES	**144.787**	**697**	**13.243**	**5**	**5**	**107**	**231**

RESUMEN DE LA POBLACION ABSOLUTA Y RELATIVA POR LENGUA

IDIOMA	TOTAL HABLANTES CAPTADOS	PORCENTAJE DE POBLACION * TOTAL
Chol	697	0.43
Chontal	13 243	8.28
Mayo	5	0.003
Mexicano	5	0.003
Tzendal	107	0.06
Zoque	231	0.14
Otros (Totonaco 'y Zapoteca)	2	0.001
Subtotal lenguas indigenas	14 290	8.94
Castellano	144 787	90.58
Extranjeros	940	0.58

* Estimación propia

1910.

En el censo de 1910 no hubo captación de personas indigenas ni por lengua ni por raza.

1921.

En el censo de 1921 aparece la captación tanto por lengua como por raza. Aparte del idioma nativo, se consideran aquellos que hablan más idiomas y la capacidad de saber leer y escribir por raza. En la clasificación de lengua no son considerados los menores de 5 años (41 758) ni los mudos o sordomudos (28). En un primer cuadro nos presenta las razas por sexos.

RAZAS

RAZAS	HOMBRES	MUJERES	TOTAL	PORCEN TAJE
Raza Indigena	18,986	19,943	38,929	18.50
Raza mezclada	55,857	57,084	112,941	53.67
Raza blanca	28,191	29,805	57,996	27.56
Extranjeros sin distinción de raza	461	110	571	0.27
SUMA	**103,495**	**106,942**	**210,847**	**100.00**

* Estimación del propio censo

En un segundo cuadro se presentan las razas por sexos y grupos de edad.

GRUPOS DE EDADES	INDIGENAS		MEZCLADA		BLANCA	
	HOMBRES	MUJERES	HOMBRES	MUJERES	HOMBRES	MUJERES
Menos de 5	3.655	3.725	11.753	11.369	5.664	5.581
5 a 9	3.243	2.832	9.817	9.226	4.59	4.431
10 a 14	2.374	2.202	7.077	6.47	3.404	3.302
15 a 19	2.024	2.491	5.376	6.476	2.825	3.733
20 a 29	3.041	3.704	9.028	10.246	4.759	5.579
30 a 39	2.093	2.432	5.83	6.102	3.332	3.405
40 a 59	1.926	1.93	5.404	5.64	2.751	2.974
60 a 79	526	502	1.363	1.334	794	679
80 a 99	38	50	109	123	43	63
100 o más	1	1	4	0	1	2
Se ignora	65	74	96	98	28	56
SUMAS	**18.986**	**19.943**	**55.857**	**57.084**	**29.191**	**29.805**

Respecto al idioma, el censo de 1921 maneja dos clasificaciones: idioma nativo e idioma que sin ser el nativo, habla el empadronado. En ambos casos los divide por sexos.

IDIOMA NATIVO

IDIOMAS O DIALECTOS	HOMBRES	MUJERES	TOTAL	% POB TOTAL *
Idioma oficial: Español	78.823	76.717	150.54	89.25
Indigenas:				
Chiapaneco **	226	239	465	0.27
Chontal	6.018	7.628	14.246	8.44
Mazateco	174	186	360	0.21
Zapoteco	884	862	1.716	1.01
Zoque	115	188	253	0.15
Otros	387	461	848	0.50
SUMA INDIGENAS	**8.404**	**9.484**	**17.888**	**10.60**
Suma extranjeros	180	53	233	0.13

* Estimación propia sin contar menores de 5 años y sordomudos, o sea 168 661 de 210 437
* * Es de suponerse que se trata de Chol.

IDIOMA QUE SIN SER EL NATIVO, HABLA EL EMPADRONADO

IDIOMAS Y DIALECTOS	HOMBRES	MUJERES	TOTAL
INDIGENAS			
Chiapaneco	32	5	37
Chontal	146	52	198
Mexicano o Náhuatl	6	6	12
Otros indigenas	16	9	25
Suma de indigenas	**200**	**72**	**272**
Francés	10	4	14
Inglés	20	10	30
Suma extranjeros	30	14	44

En un último cuadro aparecen relacionadas edad, sexo y si sabe la persona leer y escribir.

HABITANTES DE CADA RAZA, MAYORES DE 10 AÑOS, CLASIFICADOS EN LOS QUE SABEN Y EN LOS QUE NO SABEN LEER Y ESCRIBIR

RAZAS	SI SABEN LEER Y ESCRIBIR			NO SABEN LEER NI ESCRIBIR		
TOTAL	HOMBRES	MUJERES	TOTAL	HOMBRES	MUJERES	TOTAL
Indigena	2.689	2.354	5.043	9.399	11.032	20.431
Mezclada	9.168	7.709	16.877	25.199	28.78	53.899
Extranjeros sin distinción de raza	457	106	563			
SUMA	**19.026**	**16.625**	**85.651**	**45.743**	**53.149**	**98**

1930.

En 1930 la población indigena esta captada por hablantes por idioma o dialecto y separan tajantemente a la población que es bilingüe de la que solo habla un idioma. Resalta aquí el alto bilingüísmo indígena que se muestra. La separación entre bilingües y monolingües, considerando la clasificación por lengua sólo para monolíngües dificulta ponderar el peso de cada etnia.

POBLACION DE CINCO AÑOS Y MAS CLASIFICADA SEGUN LOS IDIOMAS Y DIALECTOS INDIGENAS QUE HABLA (Excluídos mudos y sordomudos)

IDIOMAS Y DIALECTOS	NUMEROS ABSOLUTOS	PORCENTAJE
TOTALES	182 260	100,00
Hablan Español		
Español únicamente	163 541	89,72
Español y y un idioma extranjero	344	0,18
Español y dos idiomas extranjeros	34	0.01
Español y tres idiomas extranjeros	7	0.003
Español y un dialecto indigena	14 412	7.74
Español y dos dialectos indigenas	0	0
Español y tres dialectos indigenas	0	0
No hablan Español		
Idiomas extranjeros únicamente	1	0.006
Dialectos indigenas únicamente	3 921	2.15
SUMA DE BILINGÜES Y MONOLINGÜES INDIGENAS	18 333	10.05

* Estimaciones propias.

POBLACION DE CINCO AÑOS Y MAS QUE HABLA EXCLUSIVAMENTE IDIOMAS EXTRANJEROS O DIALECTOS INDIGENAS

IDIOMAS Y DIALECTOS	HOMBRES	MUJERES	TOTAL
Idiomas extranjeros			
Arabe	1	0	1
Dialectos indigenas	1.644	2.277	3.921
Chontal	1.438	2.014	3.452
Kikapoo	1	0	1
Maya	1	0	1
Mexicano o Náhuatl	2	0	2
Zapoteco	100	132	232
Zoque	63	81	144
Otros dialectos indigenas	38	49	87

1940.

En 1940 la captación de población indigena fue presentada en tres cuadros. El primero es el de la población por sexo, edad , lenguas y municipio. De este presento el resúmen (en el cuadro original se exponen también los datos de 1930):

POBLACION MUNICIPIOS	L E N G U A S		
	ESPAÑOL SOLAMENTE	SOLO LENGUAS INDIGENAS	ESPAÑOL Y UNA MAS LENGUAS O INDIGENAS
TOTAL ENTIDAD	209.29	2.99	21.83
Hombres	103.642	1.059	11.801
Mujeres	105.642	1.931	10.029
CENTRO	49.207	62	2.677
Hombres	23.585	27	1.422
Mujeres	25.622	35	1.255
BALANCAN	4.773	0	9
Hombres	2.234	0	5
Mujeres	2.343	0	4
CARDENAS	14.551	0	184
Hombres	7.262	0	87
Mujeres	7.289	0	97
CENTLA	11.401	158	6.747
Hombres	5.485	62	3.486
Mujeres	5.916	96	3.261
COMALCALCO	20.674	9	836
Hombres	10.156	1	434
Mujeres	10.518	8	402
CUNDUACAN	12.793	0	166
Hombres	6.429	0	93
Mujeres	6.234	0	73
EMILIANO ZAPATA	4.182	0	2
Hombres	2.058	0	1
Mujeres	2.124	0	1
HUIMANGUILLO	1.423	0	55
Hombres	7.214	0	35
Mujeres	7.016	0	20
JALAPA	9.842	0	26
Hombres	5.051	0	13
Mujeres	4.791	0	13
JALPA DE MENDEZ	11.585	0	76
Hombres	5.815	0	40
Mujeres	5.77	0	36
JONUTA	4.635	0	218
Hombres	2.323	0	119
Mujeres	2.312	0	99
MACUSPANA	16.757	882	6.906
Hombres	8.467	341	3.671
Mujeres	8.29	541	3.235
NACAJUCA	6.574	1.737	2.553
Hombres	3.288	573	1.645
Mujeres	3.286	1.164	918
PARAISO	10.031	0	4

Hombres	4.964	0	3
Mujeres	5.067	0	1
TACOTALPA	5.591	142	1.48
Hombres	2.839	55	796
Mujeres	2.752	87	884
TENOSIQUE	6.332	0	65
Hombres	3.196	0	38
Mujeres	3.136	0	27

En un segundo cuadro se relacionan "grupos por características culturales":

GRUPOS POR CARACTERISTICAS CULTURALES *

MUNICIPIOS	ANDAN DESCALZOS	HUARACHES Y ROPA INDIGENA	HUARACHES Y ROPA NO INDIGENA	ZAPATOS Y ROPA INDIGENA	ZAPATOS Y ROPA NO INDIGENA
TOTAL ENTIDAD					
SOLO LENGUA INDIGENA	3.720	9	96	N.D.	24
ESPAÑOL Y LENGUA IND.	26.363	15	807	5	420
CENTRO					
SOLO LENGUA INDIGENA	71.000	0	0	0	0
ESPAÑOL Y LENGUA IND.	3.091	0	42	1	97
BALANCAN					
SOLO LENGUA INDIGENA	0	0	0	0	0
ESPAÑOL Y LENGUA IND.	5	0	1	0	3
CENTLA					
SOLO LENGUA INDIGENA	196	0	3	0	1
ESPAÑOL Y LENGUA IND.	7.980	2	120	4	102
COMALCALCO					
SOLO LENGUA INDIGENA	10	0	0	0	0
ESPAÑOL Y LENGUA IND.	997	3	45	0	0
CUNDUACAN					
SOLO LENGUA INDIGENA	0	0	0	0	0
ESPAÑOL Y LENGUA IND.	209	0	0	0	1
EMILIANO ZAPATA					
SOLO LENGUA INDIGENA	0	0	0	0	0
ESPAÑOL Y LENGUA IND.	2	0	0	0	0
HUIMANGUILLO					
SOLO LENGUA INDIGENA	0	0	0	0	0
ESPAÑOL Y LENGUA IND.	23	0	1	0	28
JALAPA					
SOLO LENGUA INDIGENA	0	0	0	0	0
ESPAÑOL Y LENGUA IND.	25	0	7	0	1
JALPA DE MENDEZ					
SOLO LENGUA INDIGENA	0	0	0	0	0
ESPAÑOL Y LENGUA IND.	75	0	24	0	0
JONUTA					
SOLO LENGUA INDIGENA	0	0	0	0	0
ESPAÑOL Y LENGUA IND.	279	0	0	0	0
MACUSPANA					
SOLO LENGUA INDIGENA	1	7	42	0	20
ESPAÑOL Y LENGUA IND.	8	5	458	0	61
NACAJUCA					
SOLO LENGUA INDIGENA	2	2	51	0	3
ESPAÑOL Y LENGUA IND.	2	0	48	0	82
PARAISO					
SOLO LENGUA INDIGENA	0	0	0	0	0
ESPAÑOL Y LENGUA IND.	3	0	0	0	1
TACOTALPA					
SOLO LENGUA INDIGENA	172	0	0	0	0
ESPAÑOL Y LENGUA IND.	2	4	56	0	15

TENOSIQUE					
SOLO LENGUA INDIGENA	0	0	0	0	0
ESPAÑOL Y LENGUA IND.	48	1	5	0	19

* Los totales de población que sólo habla lengua indigena y que hablan español y una o más lenguas en este cuadro son de 3 849 y 26 600 para toda la entidad. No coincide con los del cuadro anterior: 2 990 y 21 830 respectivamente. Tampoco coinciden los totales municipales.

En el censo de 1940 también aparece una clasificación por lengua: 198

POBLACION DE CINCO AÑOS Y MAS QUE HABLA EXCLUSIVAMENTE LENGUAS EXTRANJERAS O LENGUAS INDIGENAS

MUNICIPIO	LENGUAS INDIGENAS	CHONTAL			MEXICANO			ZOQUE		
		TOTAL	HOMBRES	MUJERES	TOTAL	HOMBRES	MUJERES	TOTAL	HOMBRES	MUJERES
Total Entidad	2.990	2.859	1.008	1.851	6	1	5	125	60	75
Centro	62	62	27	35	0	0	0	0	0	0
Centla	158	158	62	96	0	0	0	0	0	0
Comalcalco	9	3	0	3	6	1	5	0	0	0
Macuspana	882	849	329	520	0	0	0	33	12	21
Nacajuca	1.737	1.737	573	1.164	0	0	0	0	0	0
Tacotalpa	142	50	17	33	0	0	0	92	38	54

1950.

En 1950 la población indigena esta considerada dentro del cuadro de lengua y analfabetismo. En él se incluyen el total de menores de 5 años, los hablantes de español, los de lengua y dialectos indigena, los bilingües, de lenguas extranjeras y alfabetos o no por sexo. Sin embargo no se dan cruces entre categorías. No se señalan tampoco las lenguas habladas.

LENGUA Y ALFABETISMO

MUNICIPIO	MENORES 5 AÑOS	HABLANTES DE ESPAÑOL	%	LENGUA INDIGENA	%	ESPAÑOL Y LENGUA INDIGENA	%
Tabasco	62.136	275.963	91.81	873	0.29	23.613	7.86
Balancán	1.602	6.990	99.84	0	0.00	7	0.10
Cárdenas	4.314	19.821	99.85	0	0.00	14	0.07
Centla	4.506	17.434	77.29	55	0.24	5.057	22.42
Centro	11.5	61.313	96.04	7	0.01	2.486	3.89
Comalcalco	6.051	27.286	97.80	0	0.00	606	2.17
Cunduacán	3.407	16.030	99.23	8	0.05	114	0.71
Emiliano Zapata	1	4.889	99.80	0	0.00	7	0.14
Huimanguillo	4.431	20.113	99.85	12	0.06	11	0.04
Jalapa	2.660	12.589	99.98	0	0.00	3	0.02
Jonuta	1.567	6.409	94.51	0	0.00	369	5.44
Macuspana	7.420	25.485	78.17	515	1.58	6.591	20.22
Nacajuca	2.372	7.704	64.60	61	0.51	4.161	34.89
Paraiso	3.127	14.263	99.92	0	0.00	3	0.02
Tacotalpa	1.922	5.887	57.94	215	2.12	4.053	39.89
Teapa	1.69	8.534	99.81	0	0.00	7	0.08
Tenosique	1.777	7.993	99.58	0	0.00	29	0.36

1960.

En el censo de 1960 la captación de la población indígena fue presentada en dos tablas. En una esta considerada la población monolíngüe. En la otra, que también como en 1950 incluye al alfabetismo, están también los bilingües sin que se de el cruce entre lengua y alfabetismo La lengua indigena sólo clasifica a los monolíngües y no a los bilingües. Además, como no se considera al chontal entre las clasificaciones, el rubro más importante es el de "otros".

POBLACION QUE HABLA UNICAMENTE LENGUAS INDIGENAS

MUNICIPIO	TOTAL	C H O L			Z O Q U E			O T R O S		
	LENGUAS	TOTAL	HOMBRES	MUJERES	TOTAL	HOMBRES	MUJERES	TOTAL	HOMBRES	MUJERES
Totales	2.059	264	12	144	100	40	60	1.695	687	1.008
Centla	719	0	0	0	0	0	0	719	300	419
Centro	394	0	0	0	0	0	0	394	169	225
Macuspana	353	166	90	86	32	9	23	155	65	90
Nacajuca	273	0	0	0	0	0	0	273	107	166
Tacotalpa	320	98	40	58	68	31	37	154	46	108

* No incluye menores de 5 años.

IDIOMA Y ANALFABETISMO *

MUNICIPIOS	IDIOMA ESPAÑOL	IDIOMA INDIGENA SOLAMENTE	IDIOMA ESPAÑOL E INDIGENA
Tabasco	382.868	2.059	21.460
Balancán	11.793	0	92
Cárdenas	24.145	0	32
Centla	20.623	719	5.466
Centro	84.796	394	2.865
Comalcalco	39.694	0	768
Cunduacán	22.414	0	68
Emiliano Zapata	6.223	0	10
Huimanguillo	31.126	0	90
Jalapa	13.678	0	262
Jalpa	17.87	0	367
Jonuta	8.785	0	436
Macuspana	38.361	353	4.41
Nacajuca	10.443	273	4.499
Paraiso	18.623	0	17
Tacotalpa	11.121	320	2.024
Teapa	11.313	0	11
Tenosique	11.860	0	13

* No incluye menores de 5 años

1970.

En este año sólo se presenta un cuadro con información sobre indigenas, sin contar a la infantil menor a 5 años; de él destacamos los datos de la población bilingüe y monolingüe. Por municipio se registran sólo las lenguas Chol, Maya, Tzendal o Tzeltal, Zapoteco, Zoque y "Otras Lenguas Indígenas".

POBLACION DE 5 AÑOS Y MAS QUE HABLA LENGUA INDIGENA. DATOS POR MUNICIPIO

MUNICIPIOS	TOTAL	TAMBIEN HABLAN ESPAÑOL	NO HABLAN ESPAÑOL
TABASCO	34.188	31.988	2.200
Chol	17.102	15.387	1.715
Maya	795	784	11
Tzendal o Tzetzal	330	299	31
Zapoteco	513	505	8
Zoque	519	501	18
Otras Lenguas Indigenas	14.929	14.512	417
CENTLA	5.706	5.577	129
Chol	702	685	17
Maya	93	93	0
Tzendal o Tzetzal	2	2	0
Zapoteco	4	4	0
Zoque	5	5	0
Otras Lenguas Indigenas	4.900	4.788	112
CENTRO	5.318	5.261	57
Chol	39	39	0
Maya	233	229	4
Tzendal o Tzetzal	13	13	0
Zapoteco	69	68	1
Zoque	8	8	0
Otras Lenguas Indigenas	4.956	4.904	52
JONUTA	453	450	3
Chol	44	42	2
Maya	8	8	0
Zapoteco	3	3	0
Otras Lenguas Indigenas	398	397	1
MACUSPANA	9.192	8.86	332
Chol	5.858	5.605	253
Maya	40	40	0
Tzendal o Tzetzal	4	4	0
Zapoteco	110	110	0
Zoque	40	32	8
Otras Lenguas Indigenas	3.14	3.069	71
NACAJUCA	7.072	5.658	1.414
Chol	6.543	5.218	1.325
Maya	2	2	0
Zapoteco	1	1	0
Otras Lenguas Indigenas	526	437	89

TACOTALPA	4.184	4.066	118
Chol	3.768	3.662	106
Maya	13	13	0
Tzendal o Tzetzal	8	8	0
Zapoteco	6	5	1
Zoque	300	296	4
Otras Lenguas Indigenas	89	82	7
TENOSIQUE	342	305	37
Chol	51	39	12
Maya	86	85	1
Tzendal o Tzetzal	141	118	23
Zapoteco	18	18	0
Otras Lenguas Indigenas	46	45	1

1980.

Presenta dos cuadros. En el primero destaca al total de hablantes de lengua indígena según el tipo de lengua indigena y condición de habla española (1) para mayores de 5 años, por grupos quinquenales de edad. Se reconocen 29 lenguas entre ellas el "Chontal de Tabasco (2). A continuación tenemos un cuadro con datos sobre la población que habla alguna lengua indígena y lengua indígena según condición de habla española, en donde se rescataron solo las lenguas más importantes, respecto al número de hablantes.

POBLACION DE 5 AÑOS Y MAS QUE HABLA ALGUNA LENGUA INDIGENA POR MUNICIPIO Y LENGUA INDIGENA SEGUN CONDICION DE HABLA ESPAÑOLA

MUNICIPIOS	POBLACION DE 5 AÑOS Y MAS QUE HABLA LENGUA INDIGENA	CONDICION DE HABLA ESPAÑOLA		
		HABLA ESPAÑOL	NO HABLA ESPAÑOL	NO ESPECIFICADO
TABASCO	56.519	47.157	5.860	3.502
Chol	16.813	15.250	1.381	182
Chontal de Tabasco	23.344	24.604	2.228	1.512
Maya	2.200	2.021	121	58
Mexicano o Náhuatl	655	583	45	27
Mixteco	266	212	35	19
Mixe	112	97	6	9
Totonaco	224	100	122	2
Tzetzal	972	796	124	52
Tzotzil	290	191	96	3
Zapoteco	1.055	975	51	29
Zoque	253	227	19	7
Insuf. especificado	5.121	1.947	1.579	1.595
CENTLA	7.175	6.145	573	457
Chol	1.347	1.301	46	0
Chontal de Tabasco	5.145	4.485	355	305
Maya	43	40	2	1
Mexicano o Náhuatl	9	9	0	0
Mixteco	2	1	1	0
Mixe	1	0	1	0
Tzetzal	1	1	0	0
Zapoteco	96	86	8	2
Insuf. especificado	530	221	160	149
CENTRO	13.396	11.445	1.18	771
Chol	2.697	2.527	160	10
Chontal de Tabasco	7.925	7.059	484	382
Maya	575	527	30	18
Mexicano o Náhuatl	171	161	6	4
Mixteco	117	100	11	6
Mixe	55	46	4	5
Totonaco	111	41	69	1
Tzetzal	123	118	3	2
Tzotzil	70	35	35	0
Zapoteco	313	292	14	7
Zoque	47	38	8	1
Insuf. especificado	1.137	466	336	335
JONUTA	685	599	51	35

Chol	251	239	12	0
Chontal de Tabasco	315	285	15	15
Maya	54	53	0	0
Mexicano o Náhuatl	1	1	0	0
Mixe	1	1	0	0
Totonaco	2	0	2	0
Tzetzal	2	1	0	1
Tzotzil	1	0	1	0
Insuf. especificado	55	16	21	18
MACUSPANA	9.136	7.879	724	533
Chol	2.577	2.379	175	23
Chontal de Tabasco	5.617	4.956	347	314
Maya	126	116	5	5
Mexicano o Náhuatl	38	35	3	0
Mixteco	4	3	1	0
Totonaco	10	1	9	0
Tzetzal	14	11	2	1
Tzotzil	14	13	1	0
Zapoteco	134	123	4	7
Insuf. especificado	591	238	171	182
NACAJUCA	8.952	7.332	1.087	533
Chol	646	591	54	1
Chontal de Tabasco	7.974	6.594	938	442
Maya	12	9	2	1
Mexicano o Náhuatl	1	1	0	0
Mixteco	1	0	1	0
Totonaco	1	0	1	0
Zapoteco	3	3	0	0
Insuf. especificado	314	134	91	89
TACOTALPA	5.082	4.471	445	166
Chol	4.234	3.725	381	128
Chontal de Tabasco	441	415	16	10
Maya	29	27	2	0
Mixteco	1	1	0	0
Tzetzal	14	12	2	0
Tzotzil	123	11	9	3
Zapoteco	9	9	0	0
Zoque	128	119	6	3
Insuf. especificado	88	41	26	21
TENOSIQUE	1.941	1.476	336	129
Chol	819	668	136	15
Chontal de Tabasco	17	13	2	2
Maya	149	135	10	4
Mexicano o Náhuatl	28	24	2	2
Mixteco ******	17	10	4	3
Mixe	25	24	0	0
Totonaco	10	0	10	0
Tzetzal	651	498	109	44
Tzotzil	8	1	7	0

Zapoteco	18	16	1	1
Zoque	5	5	0	0
Insuf. especificado	169	66	49	54

1.- Por condición de habla española la fuente entiende "las personas que hablan alguna lengua indigena , respecto al uso de la lengua española para su comunicación verbal"; por condición de habla indigena señala "Es aquella que distingue a las personas respecto al uso de alguna lengua indigena para su comunicación verbal, independientemente de que la haya aprendido por vía materna o mediante estudios especializados". INEGI; X Cenco General de Población y Vivienda, 1980. Glosario. Pag.86-87.

2.- En la información de 1980, las lenguas indigenas que aparecen son: Chatino Chinanteco , Chocho, Chol , Chontal de Tabasco, Cora, Cuicateco, Huasteco, Huichol Mazahua, Mazateco, Maya, Mexicano o Náhuatl, Mixteco, Mixe, Otomí, Popoluca de Veracruz, Tarahumara,Tarasco, Tepehua, Tepehuan o Tepecano, Tojolabal, Totonaco Triqui, Tzetzal, Tzotzil, Yaqui, Zapoteco, Zoque y aparte especificado, "Otras lenguas Indigenas" e "Insuficientemente Especificado".

1990.

En las dos publicaciones que existen, Tabuladores Básicos e Integración Territorial, se presentan cinco cuadros referentes a la lengua indigena. De la primera mostramos tres cuadros donde aparece información por municipio sobre los mayores de 5 años, bilíngües y monolíngües, así como tipo de lengua. Se reconocen 48 lenguas incluidas el Chontal, Chonta l de Oaxaca y Chontal de Tabasco. Por primera vez, se contabiliza a la población menor de 4 años en hogares cuyos jefes hablan lengua indigena cruzándolo con la lengua de jefe de familia y su condición de habla español y sexo Asi también se explican diferentes categorías para describir a la población indigena : a) Condición de habla española : los de 5 años y más que hablan alguna lengua indigena, respecto al uso de la lengua española para la comunicación verbal; b) Condición de habla indigena: situación que distingue a los de 5 años y más, según declare hablar o no alguna lengua indigena; c) Población Bilingüe : los de 5 años y más que hablan alguna lengua indigena y que además declaró hablar español ; d) Población Monolingüe: los de 5 años y más que hablan alguna lengua indigena, y declaró no hablar español; e) Catálogo de Lenguas Indigenas (estructurado en 12 familias lingüisticas, 44 grupos y 93 diferentes lenguas indígenas), que fue diseñado para codificar las lenguas nativas que se hablan en México.

En el cuaderno de Integración Territorial aparece cada comunidad por municipio mezclando en un solo cuadro escolaridad de población general y población de 5 años y más por condición de habla indigena.

POBLACION DE 5 AÑOS Y MAS SEGUN CONDICION DE HABLA INDIGENA Y CONDICION DE HABLA ESPAÑOLA. DATOS POR MUNICIPIO

Cuadro 8

MUNICIPIO	TOTAL	HABLA LENGUA INDIGENA		
		HABLA ESPAÑOL	NO HABLA ESPAÑOL	NO ESPECIFICADO
TABASCO	47.967	45.209	714	1.944
Chol	7.804	7.276	341	187
Chontal	20.033	19.151	218	664
Chontal de Tabasco	10.11	9.572	81	457
Maya	1.239	1.213	3	23
Mixteco	238	229	2	7
Náhuatl	602	564	2	36
Tzetzal	1.076	915	85	76
Tzotzil	282	250	2	30
Zapoteco	916	890	0	26
Zoque	333	319	1	13
Insuf. especificado	4.928	4.448	74	406
CENTLA	4.474	4.129	6	339
Chol	4	2	0	2
Chontal	2.665	2.482	4	179
Chontal de Tabasco	1,1831,076	0	107	
Maya	39	38	0	1
Mixteco	1	1	0	0
Náhuatl	11	10	0	1
Tzetzal	1	1	0	0
Zapoteco	22	21	0	1
Zoque	1	1	0	0
Insuf. especificado	541	491	2	48
CENTRO	13.678	13.285	41	352
Chol	353	335	0	18
Chontal	5.686	5.58	19	87
Chontal de Tabasco	5.203	5.07	16	117
Maya	297	289	0	8
Mixteco	101	97	0	4
Náhuatl	200	186	1	13
Tzetzal	94	89	0	5
Tzotzil	51	46	0	5
Zapoteco	330	325	0	5
Zoque	74	69	0	5
Insuf. especificado	1.108	1.027	4	77
JONUTA	313	289	0	24
Chol	8	8	0	0
Chontal	43	42	0	1
Chontal de Tabasco	196	181	0	15
Maya	18	18	0	0
Insuf. especificado	45	37	0	8
MACUSPANA	6.617	6.282	98	237
Chol	1.227	1.222	77	28

Chontal	3.023	2.931	12	80
Chontal de Tabasco	1.469	1.384	3	82
Maya	96	95	0	1
Mixteco	5	5	0	0
Náhuatl	34	31	0	3
Tzetzal	5	5	0	0
Tzotzil	9	8	0	1
Zapoteco	96	90	0	6
Insuf. especificado	643	601	6	36
NACAJUCA	10.174	9.522	257	395
Chol	21	20	0	1
Chontal	7.894	7.439	181	274
Chontal de Tabasco	1.592	1.444	62	86
Maya	10	10	0	0
Mixteco	5	5	0	0
Náhuatl	3	2	0	1
Tzotzil	7	6	0	1
Zapoteco	16	16	0	0
Zoque	6	6	0	0
Insuf. especificado	610	564	14	32
TACOTALPA	5.547	5.234	225	88
Chol	5.133	4.837	221	75
Chontal	5	5	0	0
Chontal de Tabasco	1	1	0	0
Maya	36	36	0	0
Náhuatl	1	1	0	0
Tzetzal	21	19	0	2
Tzotzil	109	107	0	2
Zapoteco	7	7	0	0
Zoque	104	102	0	2
Insuf. especificado	126	115	4	7
TENOSIQUE	2.052	1.781	132	139
Chol	779	682	41	46
Chontal	24	22	1	1
Chontal de Tabasco	5	4	0	1
Maya	83	81	0	2
Mixteco	27	24	2	1
Náhuatl	23	21	0	2
Tzetzal	877	729	85	63
Tzotzil	22	20	0	2
Zapoteco	30	30	0	0
Zoque	23	23	0	0
Insuf. especificado	135	115	3	17

POBLACION DE 5 AÑOS Y MAS QUE HABLA ALGUNA LENGUA INDIGENA Y TIPO DE LENGUA

TIPO DE LENGUA	HABLA ALGUNA LENGUA INDIGENA
Cuadro 7	
Tabasco	47.967
Amuzgo	1
Cakchiquel	1
Chatino	2
Chiapaneco	10
Chichimeca Jonaz	2
Chinanteco	9
Chinanteco de Ojitán	1
Chocho	5
Chol	7.804
Chontal	20.033
Chontal de Oaxaca	8
Chontal de Tabasco	10.11
Cora	1
Cucapa	1
Huasteco	22
Huave	9
Huichol	27
Ixcateco	1
Ixil	1
Kenchi	3
Kiliwa	2
Lacandón	15
Matlatzinga	1
Maya	1.239
Mayo	7
Mazahua	12
Mazateco	21
Mixe	97
Mixteco	238
Mixteco de la Mixteca Alta	2
Náhuatl	602
Otomi	23
Popoluca	4
Purépecha	9
Quiché	1
Solteco	1
Tarahumara	5
Tepehua	1
Tepehuán	2
Tlapaneco	1
Tojolabal	6
Totonaca	84
Tzetzal	1.076
Tzotzil	282
Yaqui	3
Yuma	4
Zapoteco	916
Zoque	333
Otras Lenguas	1
Insuf. especificado	4.928

FUENTE: Cuadro 7

POBLACION DE 0 A 4 AÑOS EN HOGARES CUYO JEFE HABLA ALGUNA LENGUA INDIGENA. PRINCIPALES MUNICIPIOS Y TIPO DE LENGUA DEL JEFE SEGUN CONDICION DE HABLA ESPAÑOLA DEL JEFE Y SEXO DE LOS MIEMBROS DEL HOGAR

Cuadro 9

MUNICIPIO Y TIPO DE LENGUA DEL JEFE	POBLACION DE 0 A 4 AÑOS * EN HOGARES CUYO JEFE HABLA ALGUNA LENGUA INDIGENA			CONDICION DE HABLA ESPAÑOLA DEL JEFE Y SEXO DE LOS MIEMBROS DEL HOGAR								
				HABLA ESPAÑOL			* NO HABLA ESPAÑOL			NO ESPECIFICADO		
	TOTAL	HOMBRES	MUJERES	TOTAL	HOMBRES	MUJERES	TOTAL	HOMBRES	MUJERES	TOTAL	HOMBRES	MUJERES
TABASCO	12 026	6.06	5.966	11.664	5.894	5.770	82	36	46	280	130	150
Chol	2 319	1.166	1.153	2.273	1.144	1.129	23	11	12	23	11	12
Chontal	4 674	2.365	2.309	4.53	2.296	2.234	21	12	9	123	57	66
Chontal de Tabasco	2 578	1.279	1.299	2.505	1.243	1.262	7	4	3	66	32	34
Maya	400	195	205	399	195	204	0	0	0	1	0	1
Náhuatl	153	81	72	147	79	68	0	0	0	6	2	4
Tzetzal	299	149	150	283	143	140	4	1	3	12	5	7
Zapoteco	259	125	134	259	125	134	0	0	0	0	0	0
Insuf. especificado	969	488	481	907	458	449	22	8	14	40	22	18
CENTLA	1 505	702	803	1.435	672	763	1	0	1	69	30	39
Chol	4	1	3	4	1	3	0	0	0	0	0	0
Chontal	883	405	478	847	390	457	0	0	0	36	15	21
Chontal de Tabasco	431	203	228	412	195	217	0	0	0	19	8	11
Maya	11	6	5	11	6	5	0	0	0	0	0	0
Náhuatl	2	1	1	2	1	1	0	0	0	0	0	0
Zapoteco	7	5	2	7	5	2	0	0	0	0	0	0
Insuf. especificado	163	77	86	148	70	78	1	0	1	14	7	7
CENTRO	2 944	1.495	1.449	2.901	1.474	1.427	11	6	5	32	15	17
Chol	78	34	44	73	32	41	0	0	0	5	2	3
Chontal	1 244	651	593	1.234	645	589	6	4	2	4	2	2
Chontal de Tabasco	1 171	575	596	1.157	569	588	3	1	2	11	5	6
Maya	50	26	24	50	26	24	0	0	0	0	0	0
Náhuatl	38	21	17	36	21	15	0	0	0	2	0	2
Tzetzal	13	8	5	13	8	5	0	0	0	0	0	0
Zapoteco	90	42	48	90	42	48	0	0	0	0	0	0
Insuf. especificado	171	91	80	162	84	78	2	1	1	7	6	1
JONUTA	150	76	74	142	71	71	0	0	0	8	5	3
Chol	4	3	1	4	3	1	0	0	0	0	0	0
Chontal	23	11	12	21	10	11	0	0	0	2	1	1
Chontal de Tabasco	103	54	49	97	50	47	0	0	0	6	4	2
Maya	4	2	2	4	2	2	0	0	0	0	0	0
Insuf. especificado	16	6	10	16	6	10	0	0	0	0	0	0
MACUSPANA	2 204	1.015	1.009	1.978	991	967	3	0	3	43	24	19
Chol	392	191	201	386	189	197	2	0	2	4	2	2
Chontal	955	494	461	929	480	449	1	0	1	25	14	11
Chontal de Tabasco	437	216	221	424	209	215	0	0	0	13	7	6
Maya	41	21	20	41	21	20	0	0	0	0	0	0
Náhuatl	13	6	7	13	6	7	0	0	0	0	0	0
Zapoteco	22	8	14	22	8	14	0	0	0	0	0	0
Insuf. especificado	158	76	82	157	75	82	0	0	0	1	1	0
NACAJUCA	1 832	934	898	1.763	900	863	16	10	6	53	24	29
Chol	8	4	4	8	4	4	0	0	0	0	0	0
Chontal	1 396	703	693	1.342	676	666	12	7	5	42	20	22
Chontal de Tabasco	304	158	146	293	152	141	4	3	1	7	3	4
Maya	2	1	1	2	1	1	0	0	0	0	0	0
Zapoteco	7	3	4	7	3	4	0	0	0	0	0	0
Insuf. especificado	104	60	44	100	59	41	0	0	0	4	1	3
TACOTALPA	1 618	831	787	1.595	820	775	17	9	8	6	2	4
Chol	1 493	761	732	1.472	750	722	17	9	8	4	2	2
Chontal de Tabasco	1	0	1	1	0	1	0	0	0	0	0	0
Maya	23	10	13	23	10	13	0	0	0	0	0	0
Tzetzal	7	4	3	7	4	3	0	0	0	0	0	0
Zapoteco	2	1	1	2	1	1	0	0	0	0	0	0
Insuf. especificado	20	8	12	20	8	12	0	0	0	0	0	0
TENOSIQUE	631	306	325	599	292	307	8	3	5	24	11	13
Chol	251	121	130	237	114	123	4	2	2	10	5	5
Chontal	8	6	2	8	6	2	0	0	0	0	0	0
Chontal de Tabasco	3	2	1	3	2	1	0	0	0	0	0	0
Maya	28	11	17	28	11	17	0	0	0	0	0	0
Tzetzal	254	122	132	240	117	123	4	1	3	10	4	6
Zapoteco	11	5	6	11	5	6	0	0	0	0	0	0
Insuf. especificado	31	16	15	28	15	13	0	0	0	3	1	2

POBLACION DE 5 AÑOS Y MAS QUE HABLA LENGUA INDIGENA Y ESPAÑOL
DATOS POR MUNICIPIO

MUNICIPIO	POBLACION TOTAL	POBLACION DE 5 AÑOS Y MAS QUE HABLA LENGUA INDIGENA	
		NO HABLA ESPAÑOL	HABLA ESPAÑOL
Tabasco	1,501,744	814	45.209
Balancán	49.309	6	455
Cárdenas	172.635	36	1.141
Centla	70.053	6	4.129
Centro	386.776	41	13.285
Comalcalco	141.285	1	662
Cunduacán	85.704	1	337
Emiliano Zapata	22.245	1	133
Huimanguillo	135.641	7	1.076
Jalapa	28.413	0	103
Jalpa de Méndez	57.250	0	403
Jonuta	22.000	0	289
Macuspana	105.063	98	6.282
Nacajuca	50.791	257	9.522
Paraiso	58.403	0	172
Tacotalpa	33.015	225	5.234
Teapa	35.519	3	205
Tenosique	47.642	132	1.781

FUENTE: Cuadro 1-B, Integración Territorial.

1995.

En el Conteo de Población de 1995 aparecen tres cuadros cuyas características son similares a los del XI Censo de Población y Vivienda de 1990. Se utilizan los mismos términos para definir a los indigenas. Sólo se agrega una nueva definición de Lengua Indigena: "conjunto de idiomas que históricamente son herencia de diversas etnias del Continente Americano y que se hablan en nuestro país".

POBLACION DE 5 AÑOS Y MAS HABLANTE DE LENGUA INDIGENA POR CONDICION DE HABLA ESPAÑOLA EN 1990 Y 1995

CONDICION DE HABLA ESPAÑOLA	1990 TOTAL	1990 %	1995 TOTAL	1995 %
Habla Lengua Indigena	47.967	100.00	51.364	100.00
Habla Español	45.209	94.25	50.897	99.99
No habla Español	814	1.70	314	0.61
No especificado	1.944	4.05	153	0.30

FUENTE: Conteo de Población 1995. Pag.19

POBLACION DE 5 AÑOS Y MAS HABLANTE DE LENGUA INDIGENA POR PRINCIPALES LENGUAS.

TIPO DE LENGUA	HABLANTES DE LA LENGUA INDIGENA TOTAL	%
TABASCO	51.364	100.00
Chontal de Tabasco	36.041	70.16
Chol	9.459	18.41
Tzetzal	1.495	2.91
Maya	953	1.85
Zapoteco	851	1.65
Náhuatl	719	1.39
Tzotzil	448	0.87
Otras Lenguas	960	1.86
Insuf. especificado	438	0.85

FUENTE: Conteo de Población 1995. Pag.20

DISTRIBUCION PORCENTUAL DE HABLANTES DE LENGUA INDIGENA POR MUNICIPIO.

MUNICIPIO	POBLACION DE DE 5 AÑOS Y MAS	HABLANTES DE LENGUA INDIGENA TOTAL	%
Tabasco	1,529,304	51.364	3.36
Nacajuca	59.276	12.995	21.92
Tacotalpa	32.276	6.632	20.48
Centla	67.221	4.556	6.78
Macuspana	107.308	6.424	5.99
Tenosique	48.323	2.480	5.13
Centro	413.453	14.803	3.58
Jonuta	21.636	364	1.68
Balancán	47.159	437	0.93
Jalpa de Méndez	56.132	394	0.70
Emiliano Zapata	22.501	130	0.58
Cárdenas	176.996	872	0.49
Huimanguillo	132.580	513	0.39
Teapa	37.296	126	0.34
Comalcalco	136.195	359	0.26
Cunduacán	85.392	154	0.18
Paraíso	57.576	101	0.18
Jalpa	27.884	24	0.09

FUENTE: Conteo de Población, 1995. Pag.74

Microrregiones Etnicas y Pueblos Tradicionalmente Indígenas de Tabasco.

En Tabasco no existen los municipios indígenas. El fuerte despoblamiento de los siglos XVI y XVII, el corregimiento forzado de pueblos, maniobras jurídicas como la que fracasó contra Jonuta en el siglo XVIII (Civeira, 1975), el arrinconamiento de los pueblos por las propiedades ganaderas, la expropiación de las huertas de cacao, procesos como el realizado contra los caciques de Tecomajiaca y la falta de una política misionera por parte de la iglesia evitaron que en Tabasco se formaran repúblicas de indios que pudieran pedir la aplicación de las leyes de Indias. Y despúes los intereses de los finqueros sometieron todo tipo de desarrollo de pueblos que no fueran cabecera municipales como ocurrió con Tecolutilla en 1882-83, cuando fue separada y luego reintegrada a Comalcalco[1]. Todavía hoy en el lenguaje cotidiano de Tabasco no se habla de pueblos sino de municipios y comunidades. Esto provoca el problema de la inadecuación de los cortes administrativos para integrar la información sobre el universo indígena tabasqueño.

Como instrumentos alternativos para reconstruir un universo indígena en Tabasco proponemos recuperar la idea de Pueblos Tradicionalmente Indígenas y la de Microrregiones o Territorios Indígenas.

El primer instrumento recupera en algo la perspectiva colectivista respecto al conjunto de la localidad usado ya en el censo de 1869. Se trata también de superar la visión vacía, accidental o fortuita de "localidad", por la idea cargada de sentido y vinculación que es la de un pueblo que reconoce sus orígenes y sobre esa base establece sus expectativas, pretensiones y reivindicaciones. Se trata también de una categoría cargada de una valoración cualitativa variable con el tiempo que es la de la hegemonía cultural. Como ocurre en el caso del instrumento del INI, la captación de la población sobre esta base forzosamente incluirá población no indígena, pero estará vinculada al pueblo al entender a este como unidad étnicamente identificada. Además, de que si se trata de diagnosticar equipamiento doméstico, urbano y de servicios, todos los habitantes comparten el mismo contexto. En este caso hablaremos de captación de población en pueblos tradicionalmente indígenas.

Y el segundo instrumento recupera la nueva configuración de relaciones y dinámicas en que se encuentran implicados los pueblos indígenas.

---

[1] Ver Ventura y Valencia, 1995.

Ambos exigen para su construcción una revisión y valoración concreta de su contexto histórico y cultural.

La determinación de la existencia hasta el siglo XX de pueblos indígenas sigue un proceso muy accidentado y variado. Pueblos cuya población es cambiada por una mayoría de habitantes españoles, mulatos y pardos como ocurrió en le reocupación de Macuspana y Tepetitán en el siglo XVII. La formación de mayorías no indígenas en lugares centrales para el control de pueblos indios como en Nacajuca, Jalpa y Huimanguillo. Y procesos culturales en la que a través del tiempo, más rápido o más lentamente, las comunidades van perdiendo su identidad indígena desindianizandose.

Lo mismo son comunidades que renuncian a su identificación como tales al incorporarse cada vez más al sistema económico dominante, o como un medio para lograr esa incorporación (suponemos que es el caso de los pueblos de la Chontalpa grande); o se trata de comunidades cuya identidad es más fácil de abandonar al ser pueblos de reciente fundación (Nuevo Centla, Centla, por ejemplo).

El proceso de desindianización puede verse a través de la desaparición de los pueblos yokotanob -como tales- de la cuenca intermedia del Usumacinta (Tenosique) o afirmaciones como la de José N. Rovirosa o la de Orozco y Berra de que a finales del siglo XIX se hablaba chontal todavía en 10 municipios (departamentos).

Sin embargo, no debemos confundir el descenso el porcentaje de población que habla lenguas indígenas frente al total estatal con la desindianización como lo hacen West et al (1985:289-290). La desindianización es un proceso cultural en el que declarar o no hablar la lengua tiene un peso relevante para la interpretación cualitativa que no necesariamente funciona como un indicador absoluto de la realidad cultural.

Más grave es concluir que esto implica la progresiva desaparición de los grupos indígenas en Tabasco, como lo hacen ellos cuando presentan el siguiente cuadro:

PORCENTAJE DE HABLANTES DE LENGUAS INDIGENAS EN TABASCO 1900-1960 *

FECHA DEL CENSO	PORCENTAJE DE HABLANTES RESPECTO A LA POBLACION TOTAL.
1900	9.0
1930	8.0
1940	7.5
1950	6.7
1960	4.3

*Fuente: West, Psuty y Thom. Las Tierras Bajas de Tabasco. 1985.

Como lo vamos a demostrar más adelante, la dinámica de desindianización de ciertas comunidades ha estado compensada por un proceso diferente, que es el del crecimiento demográfico y la expansión territorial desde algunos centros indígenas. Además, el progresivo descenso en estos porcentajes no apunta a un descenso absoluto, sino a una velocidad diferencial de las tasas de crecimiento de la población indígena frente a la no indígena.

Esta identidad a la que estamos haciendo referencia tiene una dimensión primaria cultural y una más importante en segundo término, que es la política. La práctica de ciertas tradiciones y el habla de la lengua originaria sirven como indicadores obvios y pueden señalar condiciones tanto individuales como colectivas. Las formas de organización para trabajar y representarse pueden actuar también a este nivel de lo cultural. Sin embargo, en las condiciones actuales la decisión de considerarse o no indígenas está más en el nivel político. Nos habla más de agregados sociales y de asumir una situación social. Como lo demuestra Guillermo Bonfil, en México es normal encontrar que no sólo racial sino culturalmente (por creencias y algunas prácticas tradicionales) amplios sectores mantienen elementos civilizatorios claramente indígenas; sin embargo, el hecho político, es que no se consideran indígenas. En México, ser mestizo no significa tener elementos de dos culturas o algo parecido, sino que socialmente es usado como manera de definirse como no indígena.

El sentido de la autoidentificación indígena cambia también a nivel microrregional. No se da con la misma intensidad para todo el pueblo yokot'an. La misma autonomía que desde antes de la conquista caracterizaba cuando menos a los pueblos chontales ha determinado diferencias en cuanto a los matices culturales. El "nacionalismo" de estos pueblos se da de distinta manera. Además funcionan -aparentemente- con mayor fuerza en tanto se habite en las comunidades o pueblos que han funcionado como difusores de la población. Es el caso de Nacajuca frenta a las comunidades de Centla por ejemplo. O tiene que ver con las condiciones de asedio que sufre una población, como

el caso de San Carlos, que de pronto aparecen más como Sancarleños que como Yokotanob.

Por mucho tiempo en Tabasco ha predominado la ideología del aislamiento; en ese sentido la idea de que los indígenas se concentraban en las "regiones de refugio" parecía muy adecuada. No es la situación de Tabasco de los últimos 30 años. Sin embargo, establece un punto de partida: los pueblos indígenas, sobre todo los que tienen mayor continuidad histórica en las llanuras costeras, claramente están agrupados en torno a los cuerpos de agua y en las zonas pantanosas.

Pero ese punto de partida ha sido modificado por nuevos procesos que han roto con el aislamiento. Parte de esta ruputura del aislamiento se refleja en el carácter mixto étnico de muchas comunidades y ciudades. Resulta difícil negar ahí la presencia indígena tanto como la mestiza.

En este punto hay una dinámica interesante en la que conviven en la región comunidades altamente controladas por los grupos indígenas, que llegan a ser tan fuertes que culturalmente absorben a los migrantes; y ciudadanos que le dan una importancia muy relativa a su carácter étnico. Esto se refleja en la existencia de comunidades con una organización autogestionaria todavía muy fuerte (incluso si se trata de una ciudad de más de 9 mil habitantes según el censo de INEGI y de 12 mil según la Secretaría de Salud, como es San Carlos); y comunidades sin una organización central en donde hay presencia influyente de población indígena.

La ruptura del aislamiento y los nuevos procesos migratorios y la acelerada urbanización regional del centro del estado, también han provocado que antiguos pueblos sean abrumados y de hecho copados por la colonización de los últimos 20 años.

En algunos municipios tradicionalmente se habla de "la zona indígena": en Centla de las zonas de Vicente Guerrero y la de San Francisco del Peal (Quintín Aráuz); en Nacajuca de la zona al norte de la carretera de Villahermosa; en Macuspana las zonas de San Carlos-San Fernando y la chol al sur de la carretera internacional; en Tenosique la cañada en la sierra y en Tacotalpa de Tapijulapa hacia arriba en la sierra. Cada una hace referencia a núcleos de mayor densidad de población que se reconoce como indígena.

Todo esto nos plantea una compleja problemática para determinar un universo de trabajo que responda a la cuestión indígena tabasqueña. No creemos que -dada la dinámica económica y política actual- debamos trabajar sólo desde la perspectiva de conservación y cambio de la comunidades. Necesitamos abordar también la de la urbanización como crecimiento progresivo de los propios

pueblos y de su integración a las redes de comunicación y al empleo en las grandes ciudades. Un cambio cualitativo cultural y socialmente relevante ocurre cuando se deja de viajar a las ciudades sólo para comerciar los domingos, para viajar diariamente al trabajo. Y cuando la red de estos viajes diarios alcanza mayores distancias a partir de un centro. Es el caso evidente de Villahermosa cuya influencia fácilmente alcanza distancias aproximadas de 100 kilómetros; o medidas en tiempo, de 1 a casi 2 horas de desplazamiento diario.

El incremento en la densidad de población y la complejización de los problemas y necesidades, se traduce también en una mayor complejidad política y en importantes variaciones en la problemática económica. La cuestión municipal es hoy y en el futuro mediato una cuestión importante que tenemos que tener en mente.

Desde esta perspectiva, para la construcción de un universo de trabajo para el análisis partimos de la consideración de aquellas comunidades históricamente reconocidas a nivel local como indígenas que perduran hasta ahora. A estas les agregamos aquellas que fundadas en épocas recientes son migraciones de comunidades tradicionales y que de una manera u otra reivindican su procedencia indígena. Y también consideramos pueblos cuya problemática política está condicionada por la presencia o las reivindicaciones indígenas como Tapijulapa o Tecolutilla.

Por el hecho de que en varias de las villas, comunidades y rancherías seleccionadas aparecen importantes sectores de la población que no se consideran indígenas, en el diagnóstico de las condiciones actuales, preferimos hablar de población en pueblos indígenas.

Sobre esta base consideramos solamente para el análisis histórico demográfico pueblos que aunque señalados como tales todavía en 1944 por Rosario Gutirérrez Eskildsen, pero que actualmente no se identifican a sí mismos como indígenas. Es el caso, por ejemplo, de Ocuilzapotlán y Macuiltepec que se han convertido en fraccionamientos anexos a Villahermosa o Ignacio Gutérrez en Cárdenas.

historia demográfica de los pueblos indígenas de Tabasco.

A continuación, con información de los censos nacionales de 1900 a 1990, presentaremos los cuadros históricos que nos muestran como han ido apareciendo y creciendo las poblaciones consideradas tradicionalmente indígenas de Tabasco.

La lista de comunidades que estamos usando en este caso difiere de la que utilizaremos en la sección de diagnóstico porque aquí consideramos la información de comunidades cuyo carácter ha cambiado y que ahora dificilmente consideraríamos como parte del ámbito étnico. Son algunas comunidades de la Chontalpa, de los municipios de Cárdenas, Comalcalco y Cunduacán y las dos ya mencionadas del muncipio del Centro que en los últimos años han evolucionado para convertirse en suburbios de Villahermosa gracias a una amplísima migración. Por eso decimos que aquí trabajamos con el universo de comunidades tradicionalmente indígenas.

Para armar estos dos cuadros hemos tenido muchos problemas para localizar la aparición y desaparición de comunidades. Las decisiones censales han sido muy caprichosas sobre incorporación de comunidades menores a mayores, como el caso de Tocoal y Aniceto, Centro que 1990 desaparecen y suponemos se presentan incorporados a Tamulté de las Sabanas. Problemas adicionales presentan los cambios de nombres que de alguna manera se pueden seguir en el período garridista, pero que a lo largo del siglo han tenido variaciones caprichosas.

Muchas veces queda la duda si la aparición o desaparición de algunas comunidades se deben sólo a la profundidad de captación con que se hizo cada censo. Esto no nos permite hacer afirmaciones fuertes sobre si las desapariciones o apariciones se deben muchas veces a colonizaciones fallidas o pueblos que debieron mudarse por inundaciones. Por ejemplo, de acuerdo con testimonios muchos pueblos de Nacajuca tuvieron que mudarse en los años 50 por una fuerte inundación, y aún en los que no desaparecieron se reporta una fuerte emigración; esto apenas se refleja en los indicadores censales de algunos de los pueblos, pero no en una disminución total en el municipio.

Sin embargo, un detalle muy relevante que aparece muy marcado tanto en la tabla de población absoluta como en la las tasas decenales de crecimiento es una caída en la población absoluta y el carácter negativo de la tasa de crecimiento para el decenio de 1930-1940. Este movimiento no se corresponde con un movimiento semejante en la población total del estado. Esto sólo señala una situación cuyas causas habría que buscar en una investigación histórica más a profundidad.

Además este caso releva una situación importante y particular de la historia demográfica de este siglo que nos muestran las tablas. Se hace muy evidente en la gráficas de los incrementos intercensales: el comportamiento de la población de los pueblos indígenas y el del resto de la

población no es similar.

De 1900 a 1930 vemos un fuerte repunte de población indígena -que además se refleja en la fundación de nuevas comunidades y puede en parte estar influenciado por las migraciones choles-, mientras la población general desciende suavemente. Esto puede deberse a que la población indígena no se comprometió en los combates de la revolución mexicana; pero igual es curioso que no se refleje antes de 1920 la epidemia de influenza española de 1916 ("el trancazo") que según nos dicen diezmo los pueblos indios.

Entre 1930 a 1940 hay una clara caída de la población indígena mientras comienza una línea de recuperación menos aguda del resto de la población. Y de 1940 a 1950 hay una recuperación igualmente fuerte de la población indígena, mientras se mantiene constante la población general. En 1950 la población indígena mantiene un mismo nivel de crecimiento con un leve descenso de 1970 a 1980 y otra recuperación igualmente sensible en la última década. Es este período donde parecen sincronizarse el crecimiento de ambos tipos de población, si bien los cambios en la población general no son tan agudos como en la indígena.

Sin embargo, visto en números totales, viendo también las graficas, podemos ver que el crecimiento continuado de la población general es cuantitativamente mucho más fuerte a partir de 1960. Por su parte, cuantitativamente, en una misma escala, la población en pueblos tradicionalment indígenas muestra también una línea ascendente pero de mucho menor alcance cuantitativo.

Recapitulando podemos concluir que la expansión indígena se da mucho como un proceso de colonización de nuevos pueblos, no se trata sólo de crecimiento de las comunidades existentes, sino de fundación de nuevas. La dinámica poblacional de las comunidades indigenas de Tabasco no sigue los mismos ritmos que la de la población general de la región por causas que requieren de una investigación específica. Sus cambios de ritmos de crecimiento, ascendentes y descendentes son mucho más violentos que los del resto de la población. Y su crecimiento, si bien a veces sigue tasas mayores a las de la población general; cuantitivamente el volúmen es mucho menor que el de esta población.

cuadros y gráficas

población total por localidades 1900-1990.

El primer cuadro que presentamos muestra la lista de las comunidades que hemos seleccionado como "pueblos tradicionalmente indígenas de Tabasco" de acuerdo con los criterios discutidos anteriormente. Como ya señalamos, hay una hereogeneidad de casos registrados: comunidades cuyo orígen es un asentamiento prehispánico, comunidades de colonización reciente, etc. Igualmente se da una heterogeneidad de formas de asumir la etnicidad. Aunque se ha privilegiado una visión de presente étnico se han incluido comunidades como Nuevo Centla, Ocuilzapotlán y Mcuiltepec que tienen un reciente proceso evidente de desetnización. Para demostrar el despliegue del peso demográfico hemos conservado también comunidades que se prestan a alguna duda como Huimango, Ayapa, Gral. Gutiérrez, Pechucalco, Boquiapa e Iquinapa.

En el cuadro se presenta la población registrada en cada uno de los censos desde 1900 hasta 1990 (el de 1896 no incluyó integración territorial). En éste y los cuadros subsiguientes en el resto de la tesis, las etnias fueron codificadas de la siguiente manera:

1.-chol
2.-tzeltal
3.-yokot'an
4.-nahua
5.-zoque

Al final del cuadro se registra el total de población en pueblos indígenas por etnia para cada censo.

En cuanto a las gráficas, la primera compara la población absoluta de Tabasco con la nacional para cada censo. La segunda gráfica presenta el histograma de la población en pueblos indígenas comoparada con la población total tabasqueña. La tercera muestra en las barras el componente de población en pueblos indígenas dentro de la población total de Tabasco y el histograma en la misma escala de la población en pueblos indígenas por grupo étnico asignado. La cuarta gráfica compara la población absoluta en pueblos indígenas para cada grupo étnico. Y la última tabla compara en las barras el peso de la población yokot'an frente a el total de población en pueblos tradicionalmente indígenas, y en el histograma el peso de población en pueblos de las otras etnias.

POBLACION POR MUNICIPIO Y LOCALIDAD DEL ESTADO DE TABASCO, 1900-1990

ENTIDAD, MUNICIPIO O LOCALIDAD	CETN	II CENSO 1900	III CENSO 1910	IV CENSO 1921	V CENSO 1930	VI CENSO 1940	VII CENSO 1950	VIII CENSO 1960	IX CENSO 1970	X CENSO 1980	XI CENSO 1990
ESTADOS UNIDOS MEXICANOS		**13,607,272**	**15,160,369**	**14,334,780**	**16,552,722**	**19,653,552**	**25,791,017**	**34,923,129**	**48,225,238**	**66,846,833**	**81,249,645**
TABASCO (TOTAL ESTATAL)		**159,834**	**187,574**	**210,437**	**224,023**	**285,630**	**362,716**	**496,340**	**768,327**	**1,062,961**	**1,501,744**
BALANCAN (TOT.MUN.)		**3,583**	**4,034**	**4,034**	**5,504**	**5,744**	**8,603**	**14,584**	**28,226**	**37,099**	**49,309**
BALANCAN (CAB.MUN.)		741	791	791	1,706	1,703	1,986	2,554	3,669	5,382	8,655
BALANCAN (TOT.ETNIA/3)		nd	nd	nd	nd	12	4	0	nd	529	642
OJO DE AGUA	3	nd	nd	nd	nd	12	4	0	nd	529	642
CARDENAS (TOT. MUNICIPAL)		**9,649**	**11,859**	**13,044**	**12,749**	**18,177**	**24,184**	**30,158**	**78,910**	**119,235**	**172,635**
CARDENAS (CABECERA MUNICIPAL)(HEROICA)		2,217	2,809	3,082	2,532	2,891	3,014	4,583	15,643	34,078	61,017
CARDENAS (TOT. ETNIA/3)		nd	nd	936	828	97	647	nd	3,450	3,705	5,550
FRANCISCO I. MADERO (POBLADO C-9)	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	1,630	2,413	3,592
GRAL. I. GUTIERREZ GOMEZ (S. FELIPE RIO NUEVO)	3	nd	nd	936	828	97	647	nd	1,820	1,292	1,958
CENTLA (TOT. MUNICIPAL)		**8,219**	**12,796**	**14,715**	**19,023**	**22,150**	**27,062**	**32,776**	**42,882**	**53,778**	**70,053**
FRONTERA, (CAB. MUN.)		2,532	3,491	4,025	6,627	7,439	8,466	8,375	10,066	11,182	16,269
CENTLA (TOT. ETNIA/3)		871	4,295	5,038	7,286	5,524	8,646	11,975	18,972	22,852	31,800
27 DE FEBRERO, COL.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	170
BOCA DE PANTOJA, RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	259
BUENA VISTA DE ALLENDE, RA.	3	nd	nd	nd	nd	2	45	nd	214	247	316
CARLOS A. MADRAZO,(COL.BECERRA)	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	79	83	251
CHICHICASTLE 1RA SECC., RA	3	nd	104	119	nd	30	260	nd	431	835	967
CHICHICASTLE 2DA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	3	nd	360	307	381
CHICHICASTLE 3RA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	5	nd	157	209	99
CNEL.GREGORIO MENDEZ MAGAÑA,RA	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	470
CONSTANCIA Y VENECIA, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	210	396	582	601
CUAUHTEMOC, VILLA	3	nd	nd	nd	1,433	1,574	1,939	2,007	2,854	2,251	4,016
EMILIANO ZAPATA, CO.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	168	213	149	269
FRANCISCO VILLA, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	203	460
GOBERNADOR CRUZ, COL.	3	nd	nd	nd	nd	193	359	710	1,273	781	1,121
GUAJUCO, EL RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	272	148
GUATOPE, EL RA.	3	nd	nd	nd	nd	8	nd	nd	nd	170	74
IGNACIO ALLENDE, VI.	3	nd	733	417	1,689	620	1,844	1,071	1,072	1,652	2,376
IGNACIO ZARAGOZA, POB.	3	nd	429	493	nd	111	nd	825	1,512	932	nd
LAZARO CARDENAS, COL.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	591
LEANDRO ROVIROSA, COL.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	242
LIMON, EL RA.	3	nd	9	10	nd	nd	20	nd	nd	107	158
LOPEZ MATEOS A., COL.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	370
MIGUEL HIDALGO 1RA SECC., RA.	3	nd	910	1,046	nd	nd	nd	nd	250	124	458
MIGUEL HIDALGO 2DA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	510	437
MONTAÑA, LA RA. (GOGO)	3	nd	184	211	nd	nd	20	nd	nd	170	167
NIÑOS HEROES, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	197
NUEVA ESPERANZA, COL.	3	nd	nd	nd	nd	nd	74	126	nd	331	442
NUEVO CENTLA	3	nd	nd	nd	nd	98	115	385	563	416	505
PICO DE ORO, F	3	nd	nd	nd	nd	14	9	nd	nd	62	21
PIMIENTA, LA EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	328	364
PORRIAS, LAS COL.	3	nd	7	33	nd	nd	5	nd	nd	119	63
POTRERILLO, RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	98	137	183	272	319
QUINTIN ARAUZ, POB.(SN Fco. EL PEAL)	3	455	210	451	661	592	718	592	1,064	1,247	1,381
RIVERA ALTA 1RA, SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	561	332	427
RIVERA ALTA 2DA. SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	772	137
RIVERA ALTA 2DA.SECC,RA.(SALSIPUEDES)	3	nd	nd	nd	nd	12	nd	nd	170	nd	558
RIVERA ALTA 3RA. SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	234	nd	496
RIVERA ALTA, RA.	3	nd	nd	nd	480	nd	nd	628	nd	nd	221
SABANA, LA EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	462	669
SAN JOSE DE SIMON SARLAT, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	148	326	489
SAN JUAN, COL.	3	nd	nd	32	nd	nd	nd	nd	nd	729	461
SIMON SARLAT, POB.	3	389	218	493	603	495	930	1,426	1,884	1,987	3,024
TABASQUILLO 1RA SECC.,RA	3	nd	nd	19	402	11	116	492	507	557	694
TABASQUILLO 2DA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	17	nd	205	233	174
TRES BRAZOS, RA.	3	27	nd	nd	nd	nd	121	256	338	451	555
TRIUNFO, EL	3	nd	8	9	nd	nd	nd	5	nd	275	117
UNION, LA RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	11	436	668	215	566
VICENTE GUERRERO, VILLA (ITURBIDE)	3	nd	1,483	1,705	2,018	1,764	1,937	2,501	3,636	4,154	5,519
CENTRO (TOTAL MUNICIPAL)		**31,727**	**39,990**	**47,988**	**48,613**	**61,950**	**75,345**	**104,798**	**163,514**	**250,903**	**386,776**
VILLA HERMOSA (CABECERA MUNICIPAL)		10,543	12,327	15,819	15,395	25,114	33,578	52,262	99,565	158,216	261,231
CENTRO (TOT. ETNIA/3)		3,576	3,587	3,982	4,778	5,566	6,050	7,920	13,563	17,613	30,193
ALAMBRADO, EL RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	362
ANICETO, RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	300	617	nd
BARRANCAS Y AMATE 3RA SECC.	3	nd	4	nd	nd	nd	nd	746	657	664	883
BUENA VISTA 1RA. SECC. RA.	3	351	360	27	661	658	861	nd	904	1,197	3,598
BUENA VISTA 2DA SECC., RA.	3	nd	nd	22	nd	nd	nd	nd	884	1,145	nd
CEIBA, LA RA.	3	nd	nd	nd	nd	14	nd	nd	nd	429	536
ESTANCIA, LA RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	221	595	743
JOLOCHERO (BOCA DE CULEBRA), RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	197	353	526	718	1,055
JOSE LOPEZ PORTILLO, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	162
LOMA, LA RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	129	405
MACUILTEPEC (VILLA UNION)	3	nd	736	882	1,189	2,866	2,886	3,667	5,342	4,009	14,401
MANGA, LA RA.	3	nd	nd	nd	nd	257	nd	nd	471	245	355
MIRAMAR, RA	3	nd	41	117	nd	34	nd	220	333	568	812
OCUILZAPOTLAN	3	1,704	1,459	1,750	1,552	nd	nd	nd	nd	3,110	nd
OCUILZAPOTLAN (LOMA DE)	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	105
ROVIROSA, RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	462
TAMULTE DE LAS SABANAS,VI.(JOSE G.ASMITIA)	3	1,521	987	1,184	1,376	1,737	1,971	2,432	3,005	3,317	6,314
TOCOAL, RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	135	502	920	870	nd
COMALCALCO (TOT. MUNICIPAL)		**11,208**	**14,241**	**16,376**	**19,924**	**26,640**	**33,950**	**49,910**	**71,438**	**101,448**	**141,285**
COMALCALCO (CABECERA MUNICIPAL)		1,849	2,379	2,764	2,860	3,364	4,305	7,745	14,963	25,021	31,878
COMALCALCO (TOT. ETNIA/3)		1,077	1,109	1,274	1,836	1,125	2,250	2,266	4,635	7,826	13,970
COMALCALCO (TOT. ETNIA/4)		561	498	572	759	98	1,298	1,577	2,548	2,206	2,715
COMALCALCO (TOT. ETNIA/3+4)		1,638	1,607	1,846	2,595	1,223	3,548	3,843	7,183	10,032	16,685

FUENTE: II-XI CENSOS GENERALES DE POBLACION , 1900-1990. MEXICO, DGE y INEGI.

POBLACION POR MUNICIPIO Y LOCALIDAD DEL ESTADO DE TABASCO, 1900-1990

ENTIDAD, MUNICIPIO O LOCALIDAD	CESTR	II CENSO 1900	III CENSO 1910	IV CENSO 1921	V CENSO 1930	VI CENSO 1940	VII CENSO 1950	VIII CENSO 1960	IX CENSO 1970	X CENSO 1980	XI CENSO 1990
CHICHICAPA(CHICHILAPA)	3	626	493	566	957	353	886	1,241	1,697	3,063	5,548
CUPILCO	4	561	498	572	759	98	1,298	1,577	1,499	1,170	1,263
PASO DE CUPILCO	4	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	1,049	1,036	1,452
TECOLUTILLA	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	332
VILLA TECOLUTILLA	3	451	616	708	879	772	1,364	1,025	2,938	4,763	8,090
CUNDUACAN (TOT. MUNICIPAL)		**10,727**	**12,800**	**12,800**	**12,047**	**15,948**	**15,252**	**28,004**	**44,525**	**62,796**	**85,704**
CUNDUACAN (CABECERA MUNICIPAL)		2,194	2,591	2,639	2,521	2,167	1,792	2,487	4,397	7,311	12,645
CUNDUACAN (TOT. ETNIA/4)		383	276	325	1,859	323	344	4,161	2,259	2,123	3,482
CULICO (1RA SECCION)	4	208	133	133	449	102	93	901	610	785	1,076
HUIMANGO	4	100	143	143	846	153	164	2,341	961	782	1,485
PECHUCALCO (1RA SECC.)	4	75	nd	49	564	68	87	919	688	556	921
HUIMANGUILLO (TOT.MUN.)		14,117	14,929	16,421	13,968	17,552	24,575	38,699	70,808	94,240	135,641
HUIMANGUILLO (CAB.MUN.)		2,646	2,496	2,745	1,876	2,491	3,086	4,537	7,075	11,580	21,536
HUIMANGUILLO (TOT.ETNIA/7)		nd	nd	nd	nd	nd	nd	363	558	782	503
GUADALUPE VICTORIA (MACABIL)		nd	nd	nd	nd	nd	nd	363	558	782	503
JALPA DE MENDEZ (TOT. MUNICIPAL)		**5,870**	**7,305**	**8,400**	**10,907**	**14,361**	**16,089**	**22,273**	**29,799**	**39,389**	**57,250**
JALPA DE MENDEZ (CABECERA MUNICIPAL)		1,773	2,059	2,374	2,487	2,906	3,087	5,133	4,785	8,131	11,789
JALPA DE MENDEZ (TOT. ETNIA/3)		152	287	330	760	339	621	1,216	1,403	1,543	2,451
JALPA DE MENDEZ (TOT. ETNIA/4)		298	390	448	621	489	928	1,212	1,619	2,140	3,071
JALPA DE MENDEZ (TOT. ETNIA/5)		283	309	355	620	684	795	1,306	1,893	1,763	3,812
JALPA DE MENDEZ (TOT. ETNIA/3+4+5)		733	986	1,133	2,001	1,512	2,344	3,734	4,915	5,446	9,334
AYAPA	5	283	309	355	620	684	795	1,306	1,893	1,763	3,812
BOQUIAPA	4	106	100	115	144	172	224	369	495	698	972
IQUINUAPA	4	192	290	333	477	317	704	843	1,124	1,442	2,099
MECOACAN, EL POB.	3	152	287	330	760	331	621	1,046	1,257	1,229	1,876
NABOR CORNELIO	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	94
SANTUARIO, EL (1RA SECCION)	3	nd	nd	nd	nd	nd	8	nd	170	146	314	481
JONUTA (TOT. MUNICIPAL)		**3,581**	**4,557**	**5,240**	**5,172**	**5,911**	**8,368**	**11,261**	**14,481**	**18,639**	**22,000**
JONUTA (CABECERA MUNICIPAL)		1,020	1,108	1,332	1,021	1,053	1,482	2,274	2,746	3,483	4,576
JONUTA (TOT. ETNIA/3)		nd	129	175	230	381	825	945	1,674	2,278	3,089
ELPIDIO SANCHEZ PEREZ	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	88
FRANCISCO J. MUJICA	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	136
GUIRO ARRANCADO, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	87	99	125
HIDALGO, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	101
MONTE GRANDE, POB.	3	nd	100	115	230	230	379	512	603	702	1,121
PAJAROS, LOS POB.	3	nd	9	10	nd	151	309	433	521	603	446
PUEBLO NUEVO, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	165	272	278
SAN JOSE, EJ.	3	nd	20	50	nd	nd	16	nd	nd	nd	505
TORNO DE LA BOLA, RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	121	nd	298	475	121
VENUSTIANO CARRANZA (PAJONAL),RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	127	168
MACUSPANA (TOT. MUNICIPAL)		**15,286**	**17,861**	**19,646**	**23,121**	**30,557**	**40,023**	**53,354**	**74,249**	**84,287**	**105,063**
MACUSPANA (CABECERA MUNICIPAL)		1,158	nd	1,475	1,802	1,671	3,569	6,597	12,293	15,514	22,244
MACUSPANA (TOT. ETNIA/1)		nd	265	306	1,228	1,353	1,637	1,839	2,002	2,310	3,520
MACUSPANA (TOT. ETNIA/3)		2,623	1,475	2,850	4,603	6,861	12,096	16,942	24,776	22,823	33,981
MACUSPANA (TOT. ETNIA/1+3)		2,623	1,740	3,156	5,831	8,214	13,733	18,781	26,778	25,133	37,501
20 DE NOVIEMBRE, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	381	557
ALCALDE MAYOR, EJ.	3	nd	nd	nd	222	140	355	375	415	528	692
ALLENDE BAJO 1RA. SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	148	584	484	602	254
ALLENDE BAJO 2DA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	107	160
ALTO TULIJA 2DA SECC. (PAREDON), EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	503	327	39	307
AQUILES SERDAN(SAN FERNANDO),POB.	3	331	308	348	nd	984	1,297	1,680	2,309	1,861	3,093
BARREAL, EL EJ.	3	nd	nd	nd	nd	92	nd	308	454	436	440
BENITO JUAREZ, VILLA(SAN CARLOS)	3	2,065	1,018	2,265	nd	3,340	4,309	4,535	10,021	5,877	9,387
BONANZA 1RA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	197	332	293	241	386
BONANZA 2DA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	193	196	212
BUENA VISTA 2DASECC,(APASCO),EJ.	3	nd	nd	30	nd	nd	nd	nd	274	321	1,357
CACAHUATILLO	3	nd	nd	nd	nd	nd	33	nd	nd	nd	431
CAPARROSO 1RA SECC. EJ.	1	nd	nd	nd	735	684	896	667	369	242	631
CAPARROSO 2DA SECC., EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	236	378	659
CARMEN SERDAN, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	418	167	242	258	227
CASTRO Y GUIRO, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	108	178	141	256	117
CHINALITO, EL RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	225	224
CHIVALITO 2DA SECC., EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	235	259	357	277
CHIVALITO 4DA SECC., EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	121
CONGO, EL EJ.	3	nd	7	7	523	278	380	440	544	783	1,128
CORRALILLO 1RA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	200	314	239	139
CORRALILLO 2DA SECC,RA.(PRINCESA)	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	123	267
EMILIANO ZAPATA 2DA SECC.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	352	391	393	373
ESCALERA, LA RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	515	813
FERIAS, LAS RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	233
ISLA 1RA SECC., LA RA.	3	nd	nd	nd	358	nd	300	314	196	269	355
ISLA 2DA SECC., LA RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	157	187	272
LIMBANO BLANDIN 1RA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	445	552	251	848	1,042	1,141	1,391
LIMON 1RA SECC., RA.	3	22	22	24	585	34	651	1,279	501	511	905
LIMON 2DA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	22	nd	496	345	271	343
MANATINERO	3	nd	16	6	1,078	nd	nd	0	nd	nd	nd
MANGO, EL	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	0	nd	nd	432
MELCHOR OCAMPO 1RA SECC., RA.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	206	268	197	271
MELCHOR OCAMPO 2DA SECC., RA.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	223	303
MELCHOR OCAMPO 3RA SECC., RA.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	77
MONTE LARGO 1RA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	507	nd	493	590	696	694	967
MONTE LARGO 2DA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	176
MORELOS	3	nd	8	8	885	413	406	773	844	559	505
NABOR CORNELIO, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	109
NUEVA ESPERANZA	3	nd	nd	nd	nd	59	23	nd	nd	nd	272
NUEVA DIVISION EL BAYO	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	411	579	944
PALOMAS,LAS RA.(INCLUYE AGUA BLANCA)	3	nd	13	13	nd	268	368	425	568	784	1,150
PANZILLAL, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	93

FUENTE: II-XI CENSOS GENERALES DE POBLACION , 1900-1990. MEXICO, DGE y INEGI.

POBLACION POR MUNICIPIO Y LOCALIDAD DEL ESTADO DE TABASCO, 1900-1990

ENTIDAD, MUNICIPIO O LOCALIDAD	CEN	II CENSO 1900	III CENSO 1910	IV CENSO 1921	V CENSO 1930	VI CENSO 1940	VII CENSO 1950	VIII CENSO 1960	IX CENSO 1970	X CENSO 1980	XI CENSO 1990
PORVENIR (LOS LOTES) EL, RA.	3	nd	5	10	nd	nd	nd	191	304	149	132
RAMON GRANDE, RA.	3	nd	nd	nd	nd	259	309	450	482	477	685
SAN ANTONIO	3	28	10	57	nd	nd	nd	nd	nd	nd	453
SARLAT, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	374	245
SITIO NUEVO, EJ.	3	39	nd	8	nd	nd	nd	nd	nd	nd	202
VENUSTIANO CARRANZA (LA ALIANZA), RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	128	167	246	342	507
VERNET 1RA SECC., RA.	3	138	68	74	nd	420	1,915	1,755	359	405	261
VERNET 2DA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	7	nd	691	849	664
VERNET 3RA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	782	809	1,142
VERNET 4TA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	235	278	299
VERNET 5TA SECC., RA. (COROZAL)	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	101	178	240
VERNET 6TA SECC,RA.(SAN LORENZO)	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	414	449	325
XICOTENCATL, RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	137	115
ZOPO NORTE, RA.(ZOPO)	1	nd	265	306	493	669	741	731	870	739	933
ZOPO SUR, RA.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	174	248
NACAJUCA (TOT. MUNICIPAL)		**11,175**	**9,151**	**9,608**	**11,165**	**13,294**	**14,298**	**18,464**	**21,806**	**29,821**	**50,791**
NACAJUCA (CABECERA MUNICIPAL)		1,564	1,863	1,974	2,096	2,433	2,485	2,930	1,607	4,621	7,469
NACAJUCA (TOT. ETNIA/3)		4,091	4,596	4,813	6,064	4,929	7,208	9,336	13,353	16,904	22,956
ARENA, LA COL.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	39
BANDERA, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	175	300	452	645
BELEN, RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	69	107
CANTEMOC 1RA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	235	149
CANTEMOC 2DA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	62
CHICOZAPOTE, CONGREGACION CO.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	116	131	nd
CHICOZAPOTE, EL EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	258	317
CHIFLON, EL RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	165
COMETA, EL CO.	3	nd	nd	nd	nd	23	nd	nd	nd	111	55
CORRIENTE 1RA SECC., RA.	3	349	443	464	nd	nd	450	359	594	725	1,001
CORRIENTE 2DA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	154	166	185	184
CRUZ DE OLCUATITAN, RA	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	192	196
CRUZ,LA EJ.(LA CRUZ DE GUATACALCA)	3	nd	100	104	190	nd	291	nd	574	700	249
GUATACALCA, CONGREGACION	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	142	165
GUATACALCA, POB.	3	391	570	598	765	749	545	911	1,253	1,178	2,137
GUAYTALPA, POB.	3	200	238	249	310	399	467	600	812	1,026	1,033
HORMIGUERO, EL RA.	3	nd	nd	nd	nd	37	nd	nd	nd	237	269
ISLA GUADALUPE, RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	295	300
JIMENEZ, RA.	3	273	291	304	405	nd	1,020	654	782	753	1,191
LOMAS, LAS RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	366
MAZATEUPA, POB.	3	212	nd	nd	671	434	645	687	914	1,088	1,528
OLCUATITAN, POB.	3	580	640	671	717	325	490	730	895	720	1,106
OXIACAQUE, POB.	3	326	423	443	700	708	673	876	1,085	715	1,074
PAJONAL (SAN JOSE), RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	119	110
PASTAL, EL RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	304	218	233
SALOYA 3RA SECC(CORRALILLO),RA.	3	384	nd	nd	nd	nd	444	364	149	144	126
SALVADOR ALLENDE	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	156
SAN ISIDRO 1RA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	270	nd	466	592	400
SAN ISIDRO 2DA SECC., POB.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	144
SAN SIMON(PROF. CONCHA),POB.	3	152	244	255	322	376	232	nd	349	636	595
SANDIAL, EL EJ.	3	nd	nd	nd	nd	122	nd	819	840	1,119	1,922
SITIO, EL RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	145	155
TAPOTZINGO, POB.	3	398	478	501	551	656	674	909	1,130	1,199	1,776
TECOLUTA 1RA SECC., POB.	3	498	659	691	797	770	554	991	1,115	982	789
TECOLUTA 2DA SECC., POB.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	436	1,081
TIGRE, EL RA. (LA LOMA)	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	456	586	1,030	1,225
TUCTA, POB.	3	nd	219	229	313	296	365	475	630	707	1,331
ZAPOTE, EL RA.	3	328	291	304	323	34	88	176	293	365	575
TACOTALPA (TOT. MUNICIPAL)		**6,065**	**6,780**	**8,136**	**7,203**	**8,863**	**12,082**	**16,568**	**21,277**	**25,138**	**33,015**
TACOTALPA(CABECERA MUNICIPAL)		858	nd	1,394	991	628	904	1,510	2,019	3,738	5,890
TACOTALPA (TOT. ETNIA/1)		1,315	1,947	2,331	4,061	3,664	4,745	8,379	11,636	14,127	18,284
AGUA BLANCA, EJ.	1	nd	96	114	nd	127	132	185	270	363	502
AGUA ESCONDIDA	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	75
ARROYO CHISPA	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	80
BARREAL CUAUHTEMOC, EJ.	1	37	nd	nd	nd	nd	85	251	356	518	707
BUENA VISTA, EJ.	1	18	94	112	nd	nd	89	165	167	195	185
BUENOS AIRES, EJ.	1	nd	nd	nd	nd	11	36	58	87	19	138
CARIDAD GUERRERO, EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	75	142	226	257	351
CERRO BLANCO 1RA SECC., EJ.	1	nd	nd	nd	nd	97	161	715	148	116	130
CERRO BLANCO 2DA SECC., EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	90	nd	279	460	463
CERRO BLANCO 3RA SECC., EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	97	nd	66	84	90
CERRO BLANCO 4TA SECC., EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	95	nd	192	179	280
CERRO BLANCO 5TA SECC., EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	250	347	426
CUITLAHUAC, EJ.	1	nd	nd	nd	nd	190	261	338	464	347	651
CUMBRE, LA EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	108	138	203	292
CUVIAC	1	nd	nd	nd	nd	62	102	114	112	146	250
FRANCISCO I.MADERO 1RASECC.EJ.	1	nd	nd	nd	nd	253	165	518	270	314	374
FRANCISCO I.MADERO 2DASECC,EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	232	nd	412	590	787
GRACIANO SANCHEZ, EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	113	179	238	321
GUAYAL, EJ.	1	nd	nd	nd	357	251	281	328	435	551	825
LIBERTAD, EJ.	1	nd	nd	nd	nd	56	90	222	298	144	587
LIMON, EL EJ.	1	nd	nd	nd	52	nd	77	221	173	300	444
MEXIQUITO	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	142	197
MIRAFLORES, EJ.	1	14	34	40	nd	nd	12	114	261	299	434
NOYPAC, EJ.	1	21	nd	nd	nd	76	59	83	98	116	163
OXOLOTAN, POB.	1	218	292	350	979	402	358	648	847	840	1,228
PASAMONOS, EJ.	1	nd	nd	nd	nd	72	94	147	203	275	369
PILA, LA EJ.	1	nd	nd	nd	nd	8	nd	nd	nd	47	91
POMOCA, EJ.	1	nd	nd	nd	nd	106	78	153	245	325	461
POMOQUITA, EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	123	130	204
PUXCATAN, RA.	1	85	208	249	417	240	205	278	466	718	870
PUYACATENGO	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	428	647	709	709
RAYA ZARAGOZA, EJ.	1	nd	nd	nd	nd	154	261	375	549	793	982

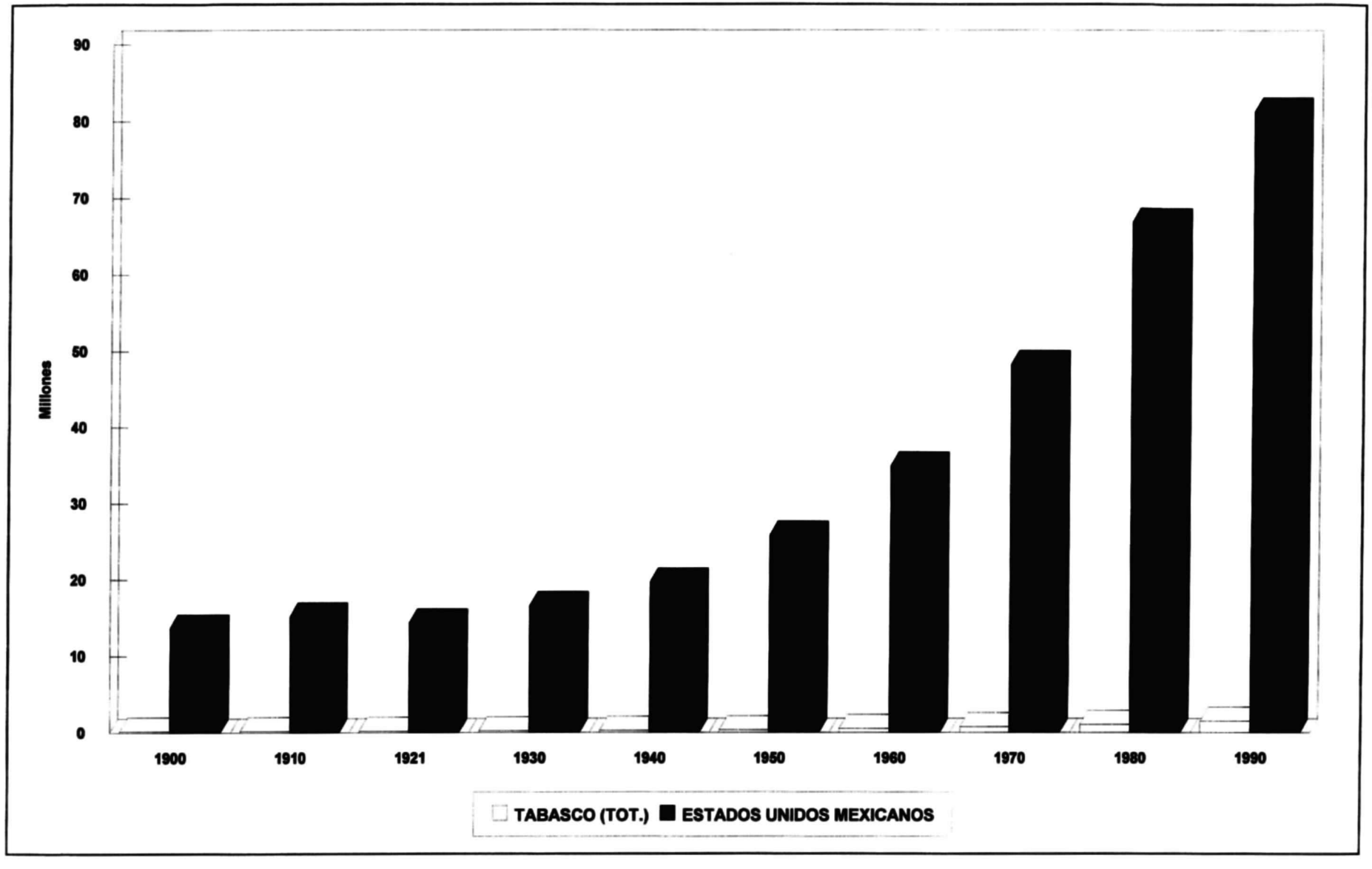
FUENTE: II-XI CENSOS GENERALES DE POBLACION , 1900-1990. MEXICO, DGE y INEGI.

POBLACION POR MUNICIPIO Y LOCALIDAD DEL ESTADO DE TABASCO, 1900-1990

ENTIDAD, MUNICIPIO O LOCALIDAD	CENTR	II CENSO 1900	III CENSO 1910	IV CENSO 1921	V CENSO 1930	VI CENSO 1940	VII CENSO 1950	VIII CENSO 1960	IX CENSO 1970	X CENSO 1980	XI CENSO 1990
SAN MANUEL	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	101	184	78
SANTA ROSA 1RA SECC. RA.	1	nd	nd	nd	229	54	140	699	456	434	613
SANTA ROSA 2DA SECC. , RA.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	394	442	476
TAPIJULAPA, VILLA	1	722	918	1,101	1,589	1,080	1,118	1,314	1,871	2,049	2,000
TOMAS GARRIDO, EJ.	1	nd	nd	nd	nd	71	42	102	98	150	231
XICOTENCATL, POB.	1	200	305	365	438	374	310	485	755	991	1,117
YAJALON DEL RIO SECO, EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	75	nd	112	103
TENOSIQUE (TOT. MUNICIPAL)		**3,984**	**3,539**	**3,715**	**4,545**	**7,719**	**9,804**	**14,558**	**26,538**	**38,299**	**47,642**
TENOSIQUE DE PINO SUAREZ(CAB.MU)		1,734	1,644	1,733	2,828	3,545	4,748	6,517	11,393	16,203	25,562
TENOSIQUE (TOT. ETNIA/1)		nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	613	1,123	1,665
TENOSIQUE (TOT. ETNIA/2)		nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	1,022	1,307
TENOSIQUE (TOT. ETNIA/3)		nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	281	331
TENOSIQUE (TOT. ETNIA/1+2+3)		nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	613	2,426	3,303
ALVARO OBREGON, EJ.	2	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	209	343
CORTIJO NUEVO 2DA SECC., EJ.	2	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	178	106
ESTANCIA (LA NUEVA ESTANCIA), EJ.	2	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	92	152
FRANCISCO I. MADERO (CORTAZAR), EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	66	147	215
IGNACIO ALLENDE, EJ.	2	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	287	431
REDENCION DEL CAMPESINO	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	465	586	835
REPASTO, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	281	331
RIELES DE SAN JOSE, EJ.	2	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	256	275
SAN FRANCISCO, EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	104	196
SANTA CRUZ	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	0	82	286	419
LOCALIDADES CON POBLACION INDIGENA (1)		1,315	2,212	2,637	5,289	5,037	6,382	10,218	14,251	17,560	23,469
LOCALIDADES CON POBLACION INDIGENA (2)		nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	1,022	1,307
LOCALIDADES CON POBLACION INDIGENA (3)		12,390	15,478	19,398	26,385	24,834	38,347	50,600	81,826	96,354	144,963
LOCALIDADES CON POBLACION INDIGENA (4)		1,242	1,164	1,345	3,239	910	2,570	6,950	6,426	6,469	9,268
LOCALIDADES CON POBLACION INDIGENA (5)		283	309	355	620	684	795	1,306	1,893	1,763	3,812
LOCALIDADES CON POBLACION INDIGENA (TOT)		**15,230**	**19,163**	**23,735**	**35,533**	**31,465**	**48,094**	**69,437**	**104,954**	**123,950**	**183,322**

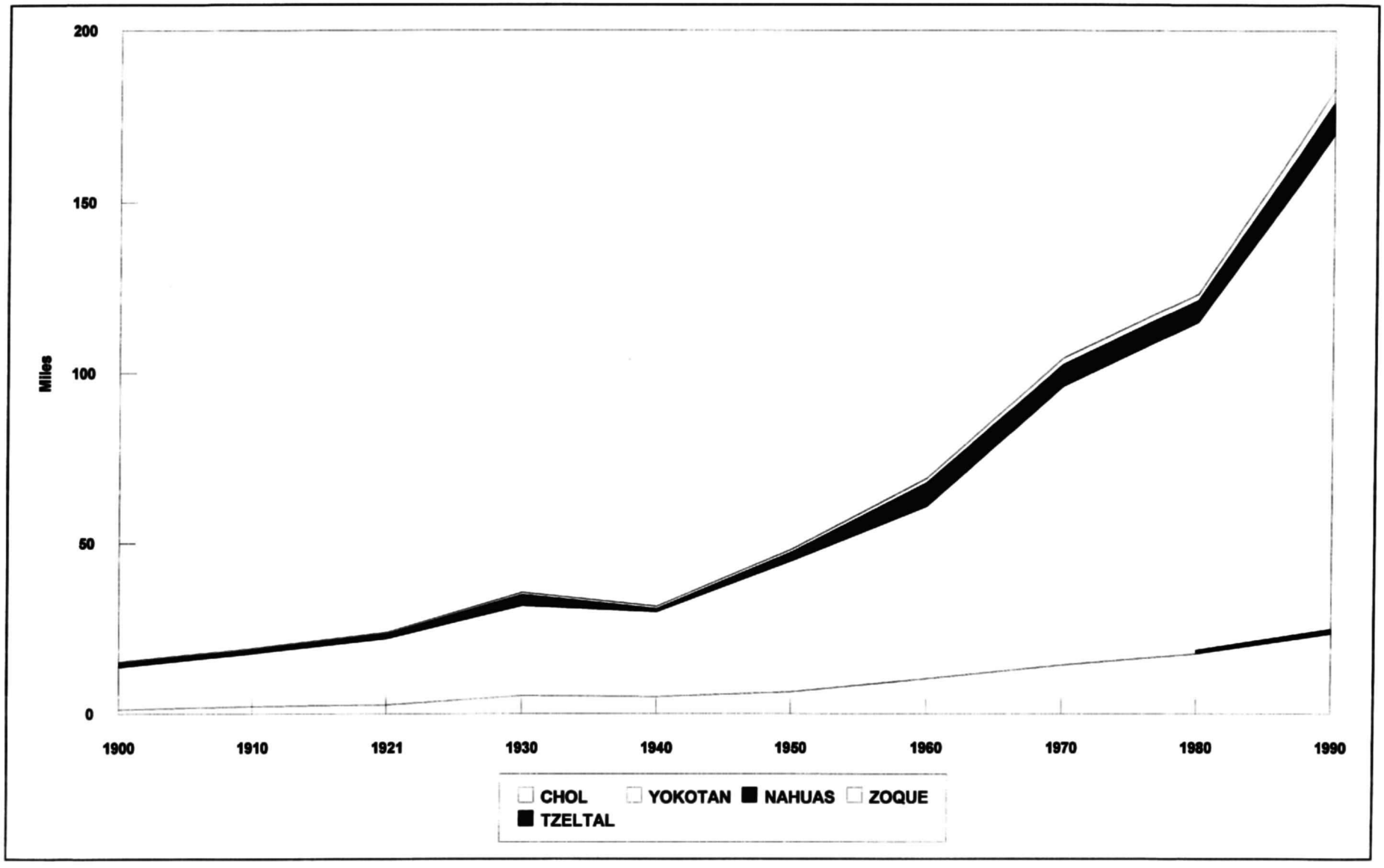
FUENTE: II-XI CENSOS GENERALES DE POBLACION , 1900-1990. MEXICO, DGE y INEGI.

POBLACION POR MUNICIPIO Y LOCALIDAD DEL ESTADO DE TABASCO, 1900-1990



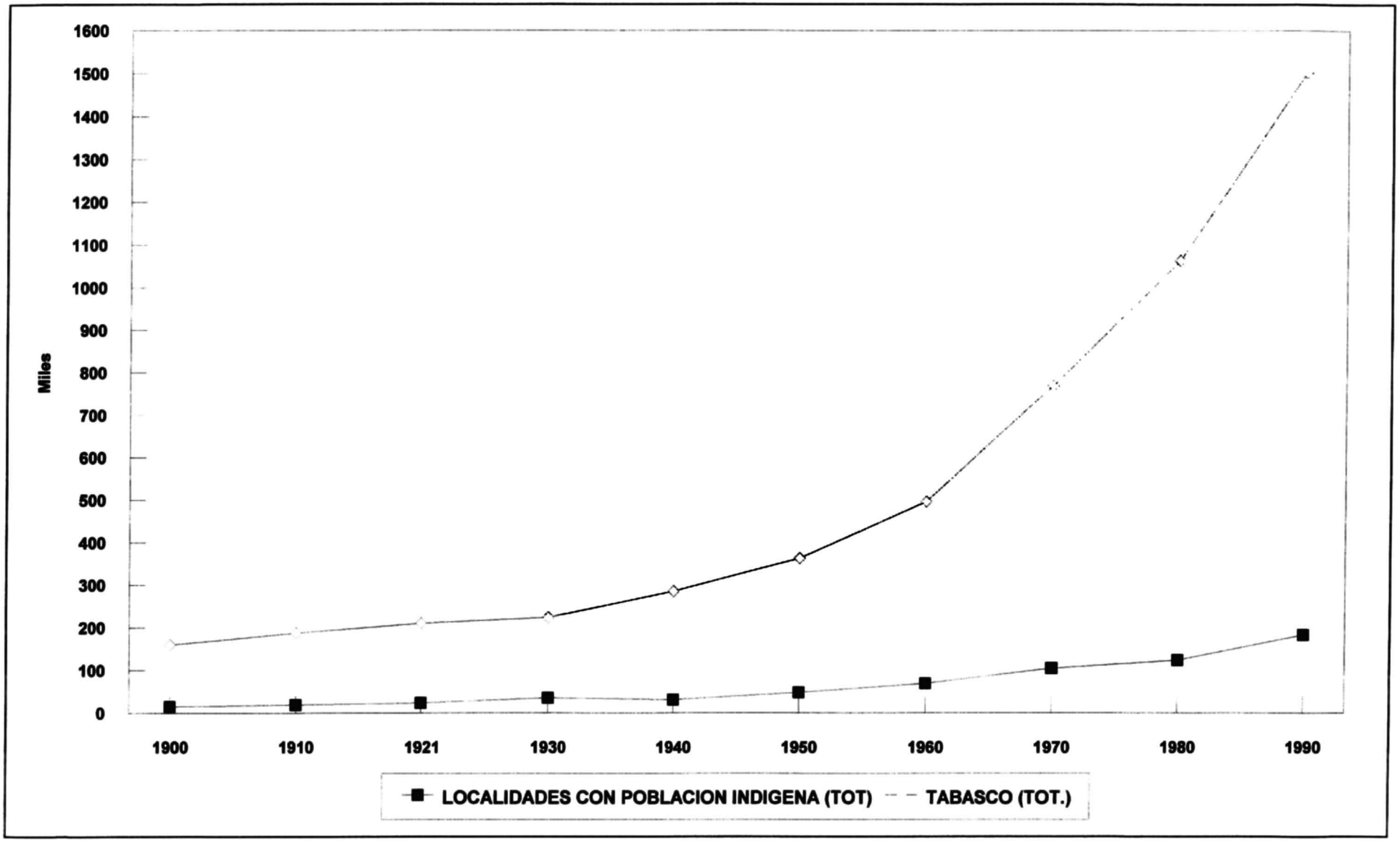
FUENTE: II-XI CENSOS GENERALES DE POBLACION , 1900-1990. MEXICO, DGE y INEGI.

POBLACION POR MUNICIPIO Y LOCALIDAD DEL ESTADO DE TABASCO, 1900-1990



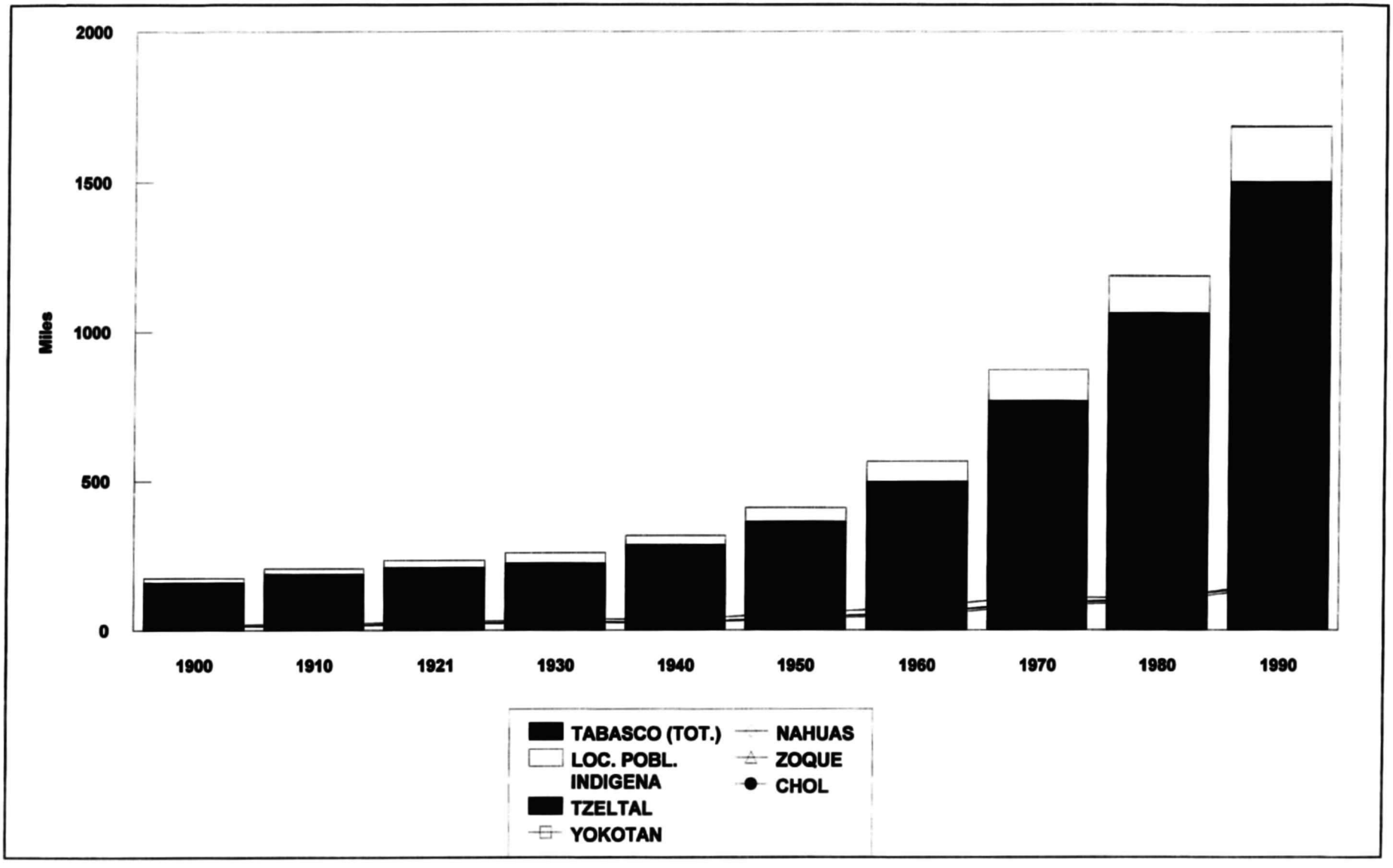
FUENTE: II-XI CENSOS GENERALES DE POBLACION , 1900-1990. MEXICO, DGE y INEGI.

POBLACION POR MUNICIPIO Y LOCALIDAD DEL ESTADO DE TABASCO, 1900-1990



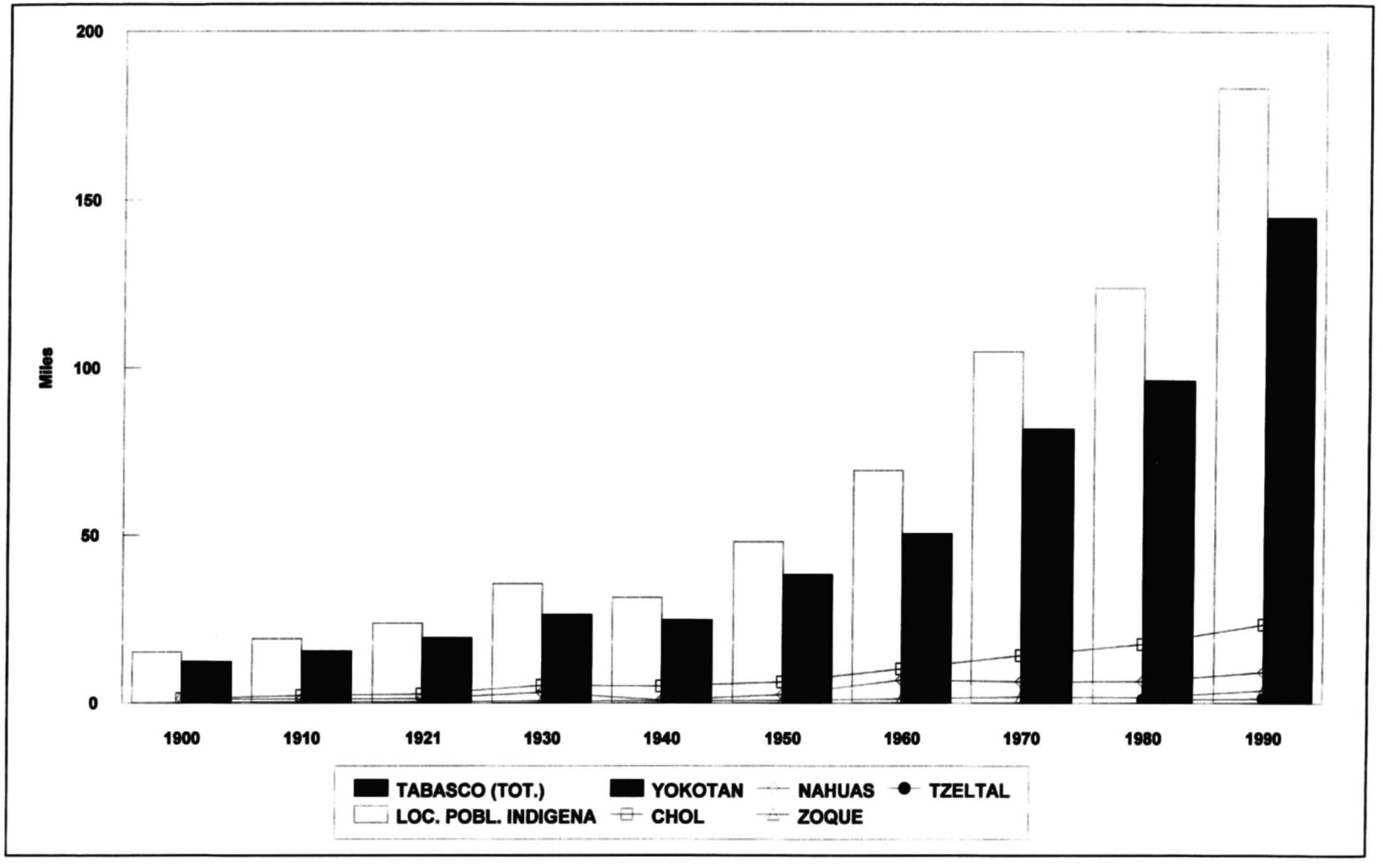
FUENTE: II-XI CENSOS GENERALES DE POBLACION , 1900-1990. MEXICO, DGE y INEGI.

POBLACION POR MUNICIPIO Y LOCALIDAD DEL ESTADO DE TABASCO, 1900-1990



FUENTE: II-XI CENSOS GENERALES DE POBLACION , 1900-1990. MEXICO, DGE y INEGI.

POBLACION POR MUNICIPIO Y LOCALIDAD DEL ESTADO DE TABASCO, 1900-1990



FUENTE: II-XI CENSOS GENERALES DE POBLACION , 1900-1990. MEXICO, DGE y INEGI.

tasas de crecimiento intercensal.

El cuadro de tasas de crecimiento intercensal nos compara para cada comunidad y para cada agregado nacional, estatal, por pueblos tradicionalmente indígenas, municipales y por grupos étnicos el comportamiento demográfico en cuanto a incremento de población por tasas de crecimiento entre cada censo.

En este cuadro los datos que aparecen entre paréntesis nos hablan de una relación decreciente. Cuando se trata del (100%) es que la comunidad ya no aparece en el segundo censo de la comparación; sea porque la abandonaron los pobladores, porque no fue censada, o porque se le censo conjuntamente con otra comunidad. En muy pocos casos el propio censo explica cuando se trató de una decisión censal por lo que el control se hace muy difícil.

La primera gráfica que acompaña a este cuadro compara las tasas de crecimiento intercensal nacionales, general de la población de Tabasco y de la de la población en pueblos tradicionalmente indígenas de Tabasco. En la segunda comparamos las tasas decenales sólo de la población en pueblos indígenas de Tabasco y la general de Tabasco. En la siguiente presentamos el histograma de las tasas de las todas las localidades consideradas como pueblos indígenas, con la de cada una de los grupos étnicos considerados de acuerdo a esta forma de captación. La cuarta presenta en barras sólo la comparación de las tasas de crecimiento intercensal de cada uno de los grupos indígenas. Y finalmente, en la última aparece la comparación de las tasas de cada grupo comparada con las tasas nacionales y general de Tabasco. En todas ellas es muy llamativa la caída de la población general de Tabasco en la década 1910-20 y la de los pueblos indígenas, particularmente nahuas en la de 1930-1940, señalando fenómenos que habría que estudiar particularmente.

TABASCO, 1900-1990 - TASAS DE CRECIMIENTO INTERCENSAL

ENTIDAD, MUNICIPIO O LOCALIDAD	CETN	1900-1910	1910-1921	1921-1930	1930-1940	1940-1950	1950-1960	1960-1970	1970-1980	1980-1990
ESTADOS UNIDOS MEXICANOS		**1.09**	**(0.50)**	**1.72**	**1.77**	**2.69**	**3.08**	**3.40**	**3.21**	**2.02**
TABASCO (TOTAL ESTATAL)		**1.61**	**1.04**	**0.74**	**2.51**	**2.36**	**3.18**	**4.64**	**3.19**	**3.60**
BALANCAN (TOT.MUN.)		**1.19**	**0.00**	**3.74**	**0.44**	**4.02**	**5.42**	**7.09**	**2.68**	**2.95**
BALANCAN (CAB.MUN.)		0.66	0.00	9.52	(0.02)	1.51	2.55	3.83	3.77	4.98
BALANCAN (TOT.ETNIA/3)		nd	nd	nd	nd	(10.16)	(100.00)	nd	nd	2.00
OJO DE AGUA	3	nd	nd	nd	nd	(10.16)	(100.00)	nd	nd	2.00
CARDENAS (TOT. MUNICIPAL)		**2.08**	**0.86**	**(0.27)**	**3.68**	**2.82**	**2.24**	**10.49**	**4.07**	**3.86**
CARDENAS (CABECERA MUNICIPAL)(HEROICA)		2.40	0.84	(2.30)	1.36	0.41	4.28	13.58	7.81	6.14
CARDENAS (TOT. ETNIA/3)		nd	nd	(1.44)	(19.64)	20.34	(100.00)	nd	0.69	4.22
FRANCISCO I. MADERO (POBLADO C-9)	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	3.86	4.16
GRAL. I. GUTIERREZ GOMEZ (S. FELIPE RIO NUEVO)	3	nd	nd	(1.44)	(19.64)	20.34	(100.00)	nd	(3.26)	4.35
CENTLA (TOT. MUNICIPAL)		**4.53**	**1.27**	**3.08**	**1.56**	**1.97**	**1.93**	**2.83**	**2.21**	**2.74**
FRONTERA, (CAB. MUN.)		3.26	1.29	6.07	1.19	1.27	(0.11)	1.93	1.02	3.91
CENTLA (TOT. ETNIA/3)		17.30	1.45	4.46	(2.78)	4.47	3.31	4.89	1.81	3.44
27 DE FEBRERO, COL	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
BOCA DE PANTOJA, RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
BUENA VISTA DE ALLENDE, RA.	3	nd	nd	nd	nd	35.49	(100.00)	nd	1.40	2.55
CARLOS A. MADRAZO,(COL.BECERRA)	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	0.48	11.99
CHICHICASTLE 1RA SECC., RA	3	nd	1.22	(100.00)	nd	23.45	(100.00)	nd	6.60	1.51
CHICHICASTLE 2DA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	(100.00)	nd	(1.53)	2.23
CHICHICASTLE 3RA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	(100.00)	nd	2.80	(7.36)
CNEL.GREGORIO MENDEZ MAGAÑA,RA	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
CONSTANCIA Y VENECIA, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	6.80	3.79	0.33
CUAUHTEMOC, VILLA	3	nd	nd	nd	0.96	2.06	0.35	3.72	(2.27)	6.10
EMILIANO ZAPATA, CO.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	2.49	(3.39)	6.23
FRANCISCO VILLA, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	8.73
GOBERNADOR CRUZ, COL.	3	nd	nd	nd	nd	6.24	7.05	6.24	(4.61)	3.77
GUAJUCO, EL RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	(6.04)
GUATOPE, EL RA.	3	nd	nd	nd	nd	(100.00)	nd	nd	nd	(8.16)
IGNACIO ALLENDE, VI.	3	nd	(4.96)	17.99	(9.71)	11.22	(5.29)	0.01	4.27	3.79
IGNACIO ZARAGOZA, POB.	3	nd	1.26	(100.00)	nd	(100.00)	nd	6.49	(4.57)	(100.00)
LAZARO CARDENAS, COL.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
LEANDRO ROVIROSA, COL.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
LIMON, EL RA.	3	nd	0.95	(100.00)	nd	nd	(100.00)	nd	nd	4.07
LOPEZ MATEOS A., COL.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
MIGUEL HIDALGO 1RA SECC., RA.	3	nd	1.26	(100.00)	nd	nd	nd	nd	(6.55)	14.31
MIGUEL HIDALGO 2DA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	(1.57)
MONTAÑA, LA RA. (GOGO)	3	nd	1.24	(100.00)	nd	nd	(100.00)	nd	nd	(0.18)
NIÑOS HEROES, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
NUEVA ESPERANZA, COL.	3	nd	nd	nd	nd	nd	5.46	(100.00)	nd	3.00
NUEVO CENTLA	3	nd	nd	nd	nd	1.57	12.84	4.02	(2.88)	2.00
PICO DE ORO, F.	3	nd	nd	nd	nd	(4.22)	(100.00)	nd	nd	(10.49)
PIMIENTA, LA EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	1.07
PORRIAS, LAS COL.	3	nd	15.00	(100.00)	nd	nd	(100.00)	nd	nd	(6.30)
POTRERILLO, RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	3.40	3.05	3.90	1.64
QUINTIN ARAUZ, POB.(SN Fco. EL PEAL)	3	(7.44)	7.13	4.63	(1.12)	1.90	(1.91)	6.27	1.55	1.05
RIVERA ALTA 1RA, SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	(4.94)	2.61
RIVERA ALTA 2DA. SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	(16.22)
RIVERA ALTA 2DA.SECC,RA.(SALSIPUEDES)	3	nd	nd	nd	nd	(100.00)	nd	nd	(100.00)	nd
RIVERA ALTA 3RA. SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	(100.00)	nd
RIVERA ALTA, RA.	3	nd	nd	nd	(100.00)	nd	nd	(100.00)	nd	nd
SABANA, LA EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	3.86
SAN JOSE DE SIMON SARLAT, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	7.93	4.24
SAN JUAN, COL.	3	nd	nd	(100.00)	nd	nd	nd	nd	nd	(4.58)
SIMON SARLAT, POB.	3	(5.63)	7.63	2.41	(1.99)	6.35	4.36	2.93	0.52	4.39
TABASQUILLO 1RA SECC.,RA	3	nd	nd	43.47	(30.71)	25.84	15.54	0.31	0.91	2.28
TABASQUILLO 2DA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	(100.00)	nd	1.24	(2.94)
TRES BRAZOS, RA.	3	(100.00)	nd	nd	nd	nd	7.78	2.92	2.83	2.15
TRIUNFO, EL	3	nd	1.07	(100.00)	nd	nd	nd	(100.00)	nd	(8.38)
UNION, LA RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	44.45	4.52	(10.38)	10.41
VICENTE GUERRERO, VILLA (ITURBIDE)	3	nd	1.27	2.01	(1.36)	0.92	2.59	3.96	1.30	2.95
CENTRO (TOTAL MUNICIPAL)		**2.34**	**1.86**	**0.15**	**2.50**	**1.93**	**3.35**	**4.72**	**4.22**	**4.53**
VILLA HERMOSA (CABECERA MUNICIPAL)		1.58	2.27	(0.32)	5.12	2.87	4.52	6.91	4.58	5.27
CENTRO (TOT. ETNIA/3)		0.03	0.95	2.18	1.57	0.82	2.73	5.74	2.56	5.67
ALAMBRADO, EL RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
ANICETO, RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	7.22	(100.00)
BARRANCAS Y AMATE 3RA SECC.	3	nd	(100.00)	nd	nd	nd	nd	(1.31)	0.10	2.96
BUENA VISTA 1RA. SECC. RA.	3	0.25	(20.82)	45.97	(0.05)	2.66	(100.00)	nd	2.75	11.92
BUENA VISTA 2DA SECC., RA.	3	nd	nd	(100.00)	nd	nd	nd	nd	2.53	(100.00)
CEIBA, LA RA.	3	nd	nd	nd	nd	(100.00)	nd	nd	nd	2.31
ESTANCIA, LA RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	10.04	2.30
JOLOCHERO (BOCA DE CULEBRA), RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	6.00	4.22	3.05	4.02

FUENTE: ELABORACION PROPIA.

TABASCO, 1900-1990 - TASAS DE CRECIMIENTO INTERCENSAL

ENTIDAD, MUNICIPIO O LOCALIDAD	CETN	1900- 1910	1910-1921	1921-1930	1930-1940	1940-1950	1950-1960	1960-1970	1970-1980	1980-1990
JOSE LOPEZ PORTILLO, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
LOMA, LA RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	12.42
MACUILTEPEC (VILLA UNION)	3	nd	1.64	3.60	9.38	0.07	2.42	3.98	(2.74)	13.98
MANGA, LA RA.	3	nd	nd	nd	nd	(100.00)	nd	nd	(6.12)	3.87
MIRAMAR, RA	3	nd	9.91	(100.00)	nd	(100.00)	nd	4.39	5.30	3.73
OCUILZAPOTLAN	3	(1.54)	1.65	(1.41)	(100.00)	nd	nd	nd	nd	(100.00)
OCUILZAPOTLAN (LOMA DE)	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
ROVIROSA, RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
TAMULTE DE LAS SABANAS,VI.(JOSE G.ASMITIA)	3	(4.23)	1.65	1.79	2.40	1.24	2.12	2.22	0.96	6.81
TOCOAL, RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	14.03	6.48	(0.54)	(100.00)
COMALCALCO (TOT. MUNICIPAL)		**2.42**	**1.27**	**2.35**	**3.01**	**2.39**	**3.93**	**3.79**	**3.45**	**3.45**
COMALCALCO (CABECERA MUNICIPAL)		2.55	1.36	0.40	1.67	2.44	6.05	7.07	5.09	2.51
COMALCALCO (TOT. ETNIA/3)		0.29	1.26	4.42	(4.87)	7.00	0.07	7.71	5.19	6.11
COMALCALCO (TOT. ETNIA/4)		(1.18)	1.26	3.40	(18.84)	28.67	1.96	5.10	(1.38)	2.15
COMALCALCO (TOT. ETNIA/3+4)		(0.19)	1.26	4.11	(7.38)	10.95	0.80	6.70	3.28	5.35
CHICHICAPA (CHICHILAPA)	3	(2.36)	1.25	6.41	(9.67)	9.39	3.43	3.30	5.87	6.27
CUPILCO	4	(1.18)	1.26	3.40	(18.84)	28.67	1.96	(0.52)	(2.37)	0.79
PASO DE CUPILCO	4	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	(0.12)	3.52
TECOLUTILLA	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
VILLA TECOLUTILLA	3	3.17	1.26	2.59	(1.31)	5.71	(2.82)	11.54	4.78	5.57
CUNDUACAN (TOT. MUNICIPAL)		**1.78**	**0.00**	**(0.71)**	**2.90**	**(0.43)**	**6.26**	**4.93**	**3.38**	**3.23**
CUNDUACAN (CABECERA MUNICIPAL)		1.68	0.17	(0.54)	(1.53)	(1.84)	3.33	6.09	5.04	5.77
CUNDUACAN (TOT. ETNIA/4)		(3.22)	1.48	22.91	(16.34)	0.62	28.29	(6.14)	(0.60)	5.19
CULICO (1RA SECCION)	4	(4.37)	0.00	15.48	(14.02)	(0.90)	25.48	(3.96)	2.47	3.28
HUIMANGO	4	3.64	0.00	23.40	(16.00)	0.68	30.43	(8.82)	(1.97)	6.78
PECHUCALCO (1RA SECC.)	4	(100.00)	nd	33.51	(19.40)	2.43	26.57	(2.96)	(2.04)	5.30
HUIMANGUILLO (TOT.MUN.)		**0.56**	**0.86**	**(1.88)**	**2.34**	**3.34**	**4.64**	**6.47**	**2.80**	**3.80**
HUIMANGUILLO (CAB.MUN.)		(0.58)	0.86	(4.40)	2.93	2.11	3.93	4.72	4.88	6.56
HUIMANGUILLO (TOT.ETNIA/?)		nd	nd	nd	nd	nd	nd	4.56	3.32	(4.42)
GUADALUPE VICTORIA (MACABIL)		nd	nd	nd	nd	nd	nd	4.56	3.32	(4.42)
JALPA DE MENDEZ (TOT. MUNICIPAL)		**2.21**	**1.27**	**3.14**	**2.84**	**1.11**	**3.30**	**3.07**	**2.73**	**3.90**
JALPA DE MENDEZ (CABECERA MUNICIPAL)		1.51	1.29	0.55	1.60	0.59	5.21	(0.73)	5.26	3.88
JALPA DE MENDEZ (TOT. ETNIA/3)		6.56	1.27	10.37	(7.90)	6.08	6.95	1.49	0.92	4.85
JALPA DE MENDEZ (TOT. ETNIA/4)		2.73	1.26	3.94	(2.41)	6.45	2.70	3.05	2.73	3.77
JALPA DE MENDEZ (TOT. ETNIA/5)		0.88	1.26	6.82	1.01	1.48	5.09	3.93	(0.69)	8.21
JALPA DE MENDEZ (TOT. ETNIA/3+4+5)		3.01	1.26	6.96	(2.82)	4.37	4.76	2.89	1.00	5.67
AYAPA	5	0.88	1.26	6.82	1.01	1.48	5.09	3.93	(0.69)	8.21
BOQUIAPA	4	(0.58)	1.27	2.70	1.83	2.61	5.12	3.09	3.38	3.45
IQUINUAPA	4	4.21	1.25	4.34	(4.08)	8.09	1.82	3.03	2.44	3.92
MECOACAN, EL POB.	3	6.56	1.27	10.37	(8.13)	6.33	5.35	1.92	(0.22)	4.42
NABOR CORNELIO	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
SANTUARIO, EL (1RA SECCION)	3	nd	nd	nd	nd	(100.00)	nd	(1.57)	7.68	4.46
JONUTA (TOT. MUNCIPAL)		**2.44**	**1.27**	**(0.15)**	**1.37**	**3.45**	**3.01**	**2.64**	**2.47**	**1.71**
JONUTA (CABECERA MUNICIPAL)		0.83	1.67	(3.10)	0.32	3.39	4.37	1.98	2.32	2.83
JONUTA (TOT. ETNIA/3)		nd	2.79	3.29	5.28	7.83	1.37	6.11	3.02	3.17
ELPIDIO SANCHEZ PEREZ	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
FRANCISCO J. MUJICA	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
GUIRO ARRANCADO, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	1.26	2.42
HIDALGO, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
MONTE GRANDE, POB.	3	nd	1.27	8.54	0.00	4.99	3.05	1.71	1.48	4.91
PAJAROS, LOS POB.	3	nd	0.95	(100.00)	nd	7.24	3.43	1.94	1.42	(3.04)
PUEBLO NUEVO, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	4.95	0.22
SAN JOSE, EJ.	3	nd	8.61	(100.00)	nd	nd	(100.00)	nd	nd	nd
TORNO DE LA BOLA, RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	(100.00)	nd	4.61	(13.06)
VENUSTIANO CARRANZA (PAJONAL),RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	2.91
MACUSPANA (TOT. MUNICIPAL)		**1.57**	**0.86**	**1.95**	**2.88**	**2.67**	**2.92**	**3.49**	**1.23**	**2.28**
MACUSPANA (CABECERA MUNICIPAL)		(100.00)	nd	2.40	(0.77)	7.68	6.33	6.67	2.27	3.76
MACUSPANA (TOT. ETNIA/1)		nd	1.31	17.86	0.99	1.88	1.17	0.88	1.39	4.41
MACUSPANA (TOT. ETNIA/3)		(5.60)	6.12	5.83	4.15	5.69	3.42	4.02	(0.79)	4.16
MACUSPANA (TOT. ETNIA/1+3)		(4.02)	5.51	7.53	3.56	5.14	3.18	3.75	(0.61)	4.18
20 DE NOVIEMBRE, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	3.96
ALCALDE MAYOR, EJ.	3	nd	nd	nd	(4.59)	9.50	0.55	1.06	2.35	2.81
ALLENDE BAJO 1RA. SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	14.70	(1.93)	2.13	(8.45)
ALLENDE BAJO 2DA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	4.20
ALTO TULIJA 2DA SECC. (PAREDON), EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	(4.37)	(18.58)	23.51
AQUILES SERDAN(SAN FERNANDO),POB.	3	(0.72)	1.11	(100.00)	nd	2.73	2.62	3.35	(2.06)	5.34
BARREAL, EL EJ.	3	nd	nd	nd	nd	(100.00)	nd	4.11	(0.39)	0.09
BENITO JUAREZ, VILLA(SN CARLOS)	3	(6.83)	7.48	(100.00)	nd	2.52	0.51	8.57	(5.03)	4.91
BONANZA 1RA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	5.35	(1.29)	(1.87)	4.94
BONANZA 2DA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	0.15	0.81
BUENA VISTA 2DASECC,(APASCO),EJ.	3	nd	nd	(100.00)	nd	nd	nd	nd	1.54	15.90

FUENTE: ELABORACION PROPIA.

TABASCO, 1900-1990 - TASAS DE CRECIMIENTO INTERCENSAL

ENTIDAD, MUNICIPIO O LOCALIDAD	CETN	1900- 1910	1910-1921	1921-1930	1930-1940	1940-1950	1950-1960	1960-1970	1970-1980	1980-1990
CACAHUATILLO	3	nd	nd	nd	nd	nd	(100.00)	nd	nd	nd
CAPARROSO 1RA SECC. EJ.	1	nd	nd	nd	(0.73)	2.67	(2.91)	(5.96)	(3.99)	10.31
CAPARROSO 2DA SECC., EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	4.66	5.85
CARMEN SERDAN, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	(8.76)	3.92	0.62	(1.30)
CASTRO Y GUIRO, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	5.12	(2.39)	5.93	(7.70)
CHINALITO, EL RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	(0.05)
CHIVALITO 2DA SECC., EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	1.01	3.15	(2.56)
CHIVALITO 4DA SECC., EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
CONGO, EL EJ.	3	nd	0.00	66.56	(6.24)	3.10	1.48	2.23	3.58	3.81
CORRALILLO 1RA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	4.79	(2.60)	(5.40)
CORRALILLO 2DA SECC,RA.(PRINCESA)	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	8.26
EMILIANO ZAPATA 2DA SECC.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	1.10	0.05	(0.53)
ESCALERA, LA RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	4.78
FERIAS, LAS RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
ISLA 1RA SECC., LA RA.	3	nd	nd	nd	(100.00)	nd	0.46	(4.77)	3.11	2.88
ISLA 2DA SECC., LA RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	1.70	3.91
LIMBANO BLANDIN 1RA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	2.22	(7.40)	12.94	2.16	0.88	2.05
LIMON 1RA SECC., RA.	3	0.00	0.79	45.90	(25.18)	33.38	6.98	(9.26)	0.19	6.02
LIMON 2DA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	(100.00)	nd	(3.70)	(2.31)	2.44
MANATINERO	3	nd	(8.46)	84.78	(100.00)	nd	nd	nd	nd	nd
MANGO, EL	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
MELCHOR OCAMPO 1RA SECC., RA.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	2.77	(2.93)	3.32
MELCHOR OCAMPO 2DA SECC., RA.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	3.19
MELCHOR OCAMPO 3RA SECC., RA.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
MONTE LARGO 1RA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	(100.00)	nd	1.81	1.73	(0.03)	3.45
MONTE LARGO 2DA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
MORELOS	3	nd	0.00	74.48	(7.48)	(0.17)	6.65	0.92	(3.90)	(1.03)
NABOR CORNELIO, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
NUEVA ESPERANZA	3	nd	nd	nd	nd	(8.78)	(100.00)	nd	nd	nd
NUEVA DIVISION EL BAYO	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	3.37	5.13
PALOMAS,LAS RA.(INCLUYE AGUA BLANCA)	3	nd	0.00	(100.00)	nd	3.14	1.45	3.05	3.16	4.00
PANZILLAL. EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
PORVENIR (LOS LOTES) EL, RA.	3	nd	6.45	(100.00)	nd	nd	nd	4.94	(6.66)	(1.23)
RAMON GRANDE, RA.	3	nd	nd	nd	nd	1.74	3.83	0.72	(0.10)	3.77
SAN ANTONIO	3	(9.79)	16.99	(100.00)	nd	nd	nd	nd	nd	nd
SARLAT, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	(4.24)
SITIO NUEVO, EJ.	3	(100.00)	nd	(100.00)	nd	nd	nd	nd	nd	nd
VENUSTIANO CARRANZA (LA ALIANZA), RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	2.69	4.10	3.24	4.11
VERNET 1RA SECC., RA.	3	(6.83)	0.77	(100.00)	nd	15.95	(0.87)	(15.18)	1.17	(4.40)
VERNET 2DA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	(100.00)	nd	2.01	(2.48)
VERNET 3RA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	0.33	3.59
VERNET 4TA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	1.64	0.75
VERNET 5TA SECC., RA. (COROZAL)	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	5.63	3.11
VERNET 6TA SECC,RA.(SAN LORENZO)	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	0.79	(3.25)
XICOTENCATL, RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	(1.78)
ZOPO NORTE, RA.(ZOPO)	1	nd	1.31	5.80	3.16	1.00	(0.14)	1.82	(1.56)	2.41
ZOPO SUR, RA.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	3.69
NACAJUCA (TOT. MUNICIPAL)		**(1.98)**	**0.44**	**1.79**	**1.80**	**0.71**	**2.59**	**1.74**	**3.07**	**5.60**
NACAJUCA (CABECERA MUNICIPAL)		1.77	0.52	0.71	1.53	0.21	1.66	(6.04)	10.75	5.04
NACAJUCA (TOT. ETNIA/3)		1.17	0.42	2.77	(2.09)	3.78	2.62	3.78	2.30	3.18
ARENA, LA COL.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
BANDERA, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	5.75	4.04	3.71
BELEN, RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	4.59
CANTEMOC 1RA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	(4.56)
CANTEMOC 2DA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
CHICOZAPOTE, CONGREGACION CO.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	1.18	(100.00)
CHICOZAPOTE, EL EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	2.13
CHIFLON, EL RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
COMETA, EL CO.	3	nd	nd	nd	nd	(100.00)	nd	nd	nd	(6.94)
CORRIENTE 1RA SECC., RA.	3	2.41	0.42	(100.00)	nd	nd	(2.23)	5.36	1.94	3.36
CORRIENTE 2DA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	0.78	1.05	(0.06)
CRUZ DE OLCUATITAN, RA	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	0.21
CRUZ,LA EJ.(LA CRUZ DE GUATACALCA)	3	nd	0.35	7.39	(100.00)	nd	(100.00)	nd	1.94	(10.04)
GUATACALCA, CONGREGACION	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	1.55
GUATACALCA, POB.	3	3.84	0.43	2.96	(0.22)	(3.05)	5.27	3.36	(0.59)	6.29
GUAYTALPA, POB.	3	1.76	0.41	2.63	2.61	1.55	2.54	3.19	2.29	0.07
HORMIGUERO, EL RA.	3	nd	nd	nd	nd	(100.00)	nd	nd	nd	1.30
ISLA GUADALUPE, RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	0.17
JIMENEZ, RA.	3	0.64	0.39	3.45	(100.00)	nd	(4.34)	1.87	(0.36)	4.80
LOMAS, LAS RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
MAZATEUPA, POB.	3	(100.00)	nd	nd	(4.35)	3.94	0.63	3.01	1.70	3.54
OLCUATITAN, POB.	3	0.99	0.43	0.79	(7.75)	4.09	4.06	2.14	(2.08)	4.49
OXIACAQUE, POB.	3	2.64	0.42	5.56	0.12	(0.49)	2.67	2.24	(3.95)	4.25
PAJONAL (SAN JOSE), RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	(0.80)
PASTAL, EL RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	(3.16)	0.68
SALOYA 3RA SECC(CORRALILLO),RA.	3	(100.00)	nd	nd	nd	nd	(1.97)	(8.85)	(0.33)	(1.36)

FUENTE: ELABORACION PROPIA.

TABASCO, 1900-1990 - TASAS DE CRECIMIENTO INTERCENSAL

ENTIDAD, MUNICIPIO O LOCALIDAD	CETN	1900- 1910	1910-1921	1921-1930	1930-1940	1940-1950	1950-1960	1960-1970	1970-1980	1980-1990
SALVADOR ALLENDE	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
SAN ISIDRO 1RA SECC., RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	(100.00)	nd	2.34	(3.93)
SAN ISIDRO 2DA SECC., POB.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
SAN SIMON(PROF. CONCHA),POB.	3	4.85	0.40	2.80	1.59	(4.60)	(100.00)	nd	5.97	(0.68)
SANDIAL, EL EJ.	3	nd	nd	nd	nd	(100.00)	nd	0.26	2.81	5.69
SITIO, EL RA.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	0.68
TAPOTZINGO, POB.	3	1.85	0.42	1.13	1.79	0.26	3.03	2.28	0.57	4.10
TECOLUTA 1RA SECC., POB.	3	2.84	0.43	1.70	(0.35)	(3.16)	5.98	1.23	(1.22)	(2.21)
TECOLUTA 2DA SECC., POB.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	9.74
TIGRE, EL RA. (LA LOMA)	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	2.64	5.60	1.79
TUCTA, POB.	3	nd	0.40	3.77	(0.57)	2.07	2.67	2.97	1.12	6.69
ZAPOTE, EL RA.	3	(1.19)	0.39	0.72	(20.51)	9.72	7.17	5.43	2.15	4.76
TACOTALPA (TOT. MUNICIPAL)		**1.12**	**1.66**	**(1.43)**	**2.07**	**3.14**	**3.21**	**2.63**	**1.62**	**2.83**
TACOTALPA(CABECERA MUNICIPAL)		(100.00)	nd	(3.96)	(4.54)	3.62	5.26	3.06	6.13	4.76
TACOTALPA (TOT. ETNIA/1)		4.00	1.64	6.79	(0.99)	2.50	5.85	3.46	1.89	2.68
AGUA BLANCA, EJ.	1	nd	1.56	(100.00)	nd	0.38	3.43	4.00	2.90	3.37
AGUA ESCONDIDA	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
ARROYO CHISPA	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd
BARREAL CUAUHTEMOC, EJ.	1	(100.00)	nd	nd	nd	nd	11.43	3.69	3.69	3.24
BUENA VISTA, EJ.	1	17.98	1.59	(100.00)	nd	nd	6.36	0.13	1.51	(0.54)
BUENOS AIRES, EJ.	1	nd	nd	nd	nd	12.26	4.88	4.30	(13.67)	22.50
CARIDAD GUERRERO, EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	6.59	4.94	1.25	3.24
CERRO BLANCO 1RA SECC., EJ.	1	nd	nd	nd	nd	5.07	16.07	(15.07)	(2.33)	1.17
CERRO BLANCO 2DA SECC., EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	(100.00)	nd	4.95	0.07
CERRO BLANCO 3RA SECC., EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	(100.00)	nd	2.36	0.71
CERRO BLANCO 4TA SECC., EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	(100.00)	nd	(0.68)	4.69
CERRO BLANCO 5TA SECC., EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	3.22	2.12
CUITLAHUAC, EJ.	1	nd	nd	nd	nd	3.15	2.62	3.34	(2.77)	6.65
CUMBRE, LA EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	2.58	3.80	3.79
CUVIAC	1	nd	nd	nd	nd	4.98	1.12	(0.18)	2.60	5.66
FRANCISCO I.MADERO 1RASECC.EJ.	1	nd	nd	nd	nd	(4.08)	12.11	(6.53)	1.47	1.81
FRANCISCO I.MADERO 2DASECC,EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	(100.00)	nd	3.53	2.99
GRACIANO SANCHEZ, EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	4.89	2.79	3.11
GUAYAL, EJ.	1	nd	nd	nd	(3.53)	1.11	1.56	2.97	2.31	4.22
LIBERTAD, EJ.	1	nd	nd	nd	nd	4.74	9.44	3.10	(6.79)	15.47
LIMON, EL EJ.	1	nd	nd	nd	(100.00)	nd	11.11	(2.51)	5.46	4.09
MEXIQUITO	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	3.41
MIRAFLORES, EJ.	1	9.28	1.48	(100.00)	nd	nd	25.23	8.97	1.32	3.89
NOYPAC, EJ.	1	(100.00)	nd	nd	nd	(2.44)	3.47	1.74	1.64	3.54
OXOLOTAN, POB.	1	2.97	1.65	12.94	(8.68)	(1.12)	6.11	2.82	(0.08)	3.96
PASAMONOS, EJ.	1	nd	nd	nd	nd	2.64	4.57	3.40	2.98	3.06
PILA, LA EJ.	1	nd	nd	nd	nd	(100.00)	nd	nd	nd	7.00
POMOCA, EJ.	1	nd	nd	nd	nd	(2.95)	6.97	5.00	2.77	3.64
POMOQUITA, EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	0.54	4.72
PUXCATAN, RA.	1	9.36	1.64	6.29	(5.48)	(1.53)	3.09	5.50	4.27	1.98
PUYACATENGO	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	4.38	0.89	0.00
RAYA ZARAGOZA, EJ.	1	nd	nd	nd	nd	5.28	3.69	4.03	3.62	2.21
SAN MANUEL	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	5.97	(8.41)
SANTA ROSA 1RA SECC. RA.	1	nd	nd	nd	(13.70)	9.74	17.43	(4.33)	(0.48)	3.60
SANTA ROSA 2DA SECC. , RA.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	1.12	0.76
TAPIJULAPA, VILLA	1	2.43	1.65	4.43	(3.86)	0.34	1.63	3.73	0.88	(0.25)
TOMAS GARRIDO, EJ.	1	nd	nd	nd	nd	(4.99)	9.27	(0.41)	4.20	4.52
XICOTENCATL, POB.	1	4.31	1.63	2.18	(1.60)	(1.81)	4.57	4.70	2.66	1.23
YAJALON DEL RIO SECO, EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	(100.00)	nd	(0.85)
TENOSIQUE (TOT. MUNICIPAL)		**(1.18)**	**0.44**	**2.41**	**5.55**	**2.36**	**4.03**	**6.43**	**3.61**	**2.26**
TENOSIQUE DE PINO SUAREZ(CAB.MU)		(0.53)	0.48	5.96	2.33	2.89	3.22	5.96	3.46	4.78
TENOSIQUE (TOT. ETNIA/1)		nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	6.02	4.11
TENOSIQUE (TOT. ETNIA/2)		nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	2.55
TENOSIQUE (TOT. ETNIA/3)		nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	1.69
TENOSIQUE (TOT. ETNIA/1+2+3)		nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	14.22	3.21
ALVARO OBREGON, EJ.	2	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	5.20
CORTIJO NUEVO 2DA SECC., EJ.	2	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	(5.17)
ESTANCIA (LA NUEVA ESTANCIA), EJ.	2	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	5.27
FRANCISCO I. MADERO (CORTAZAR), EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	8.05	3.97
IGNACIO ALLENDE, EJ.	2	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	4.25
REDENCION DEL CAMPESINO	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	2.26	3.69
REPASTO, EJ.	3	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	1.69
RIELES DE SAN JOSE, EJ.	2	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	0.74
SAN FRANCISCO, EJ.	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	6.70
SANTA CRUZ	1	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	12.83	3.99
LOCALIDADES CON POBLACION INDIGENA (1)		5.34	1.60	8.58	(0.50)	2.34	4.82	3.51	2.04	3.01
LOCALIDADES CON POBLACION INDIGENA (2)		nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	nd	2.55

FUENTE: ELABORACION PROPIA.

TABASCO, 1900-1990 - TASAS DE CRECIMIENTO INTERCENSAL

ENTIDAD, MUNICIPIO O LOCALIDAD	CETN	1900- 1910	1910-1921	1921-1930	1930-1940	1940-1950	1950-1960	1960-1970	1970-1980	1980-1990
LOCALIDADES CON POBLACION INDIGENA (3)		2.25	2.06	3.71	(0.62)	4.33	2.81	5.11	1.59	4.27
LOCALIDADES CON POBLACION INDIGENA (4)		(0.65)	1.31	10.95	(12.14)	10.66	10.45	(0.81)	0.06	3.75
LOCALIDADES CON POBLACION INDIGENA (5)		0.88	1.26	6.82	1.01	1.48	5.09	3.93	(0.69)	8.21
LOCALIDADES CON POBLACION INDIGENA (TOT)		2.32	1.95	4.89	(1.23)	4.23	3.74	4.38	1.62	4.09

Notas:

1) Se calculó la tasa de crecimiento geometrica
r = {(Nx/N0)1/t -1} * 100

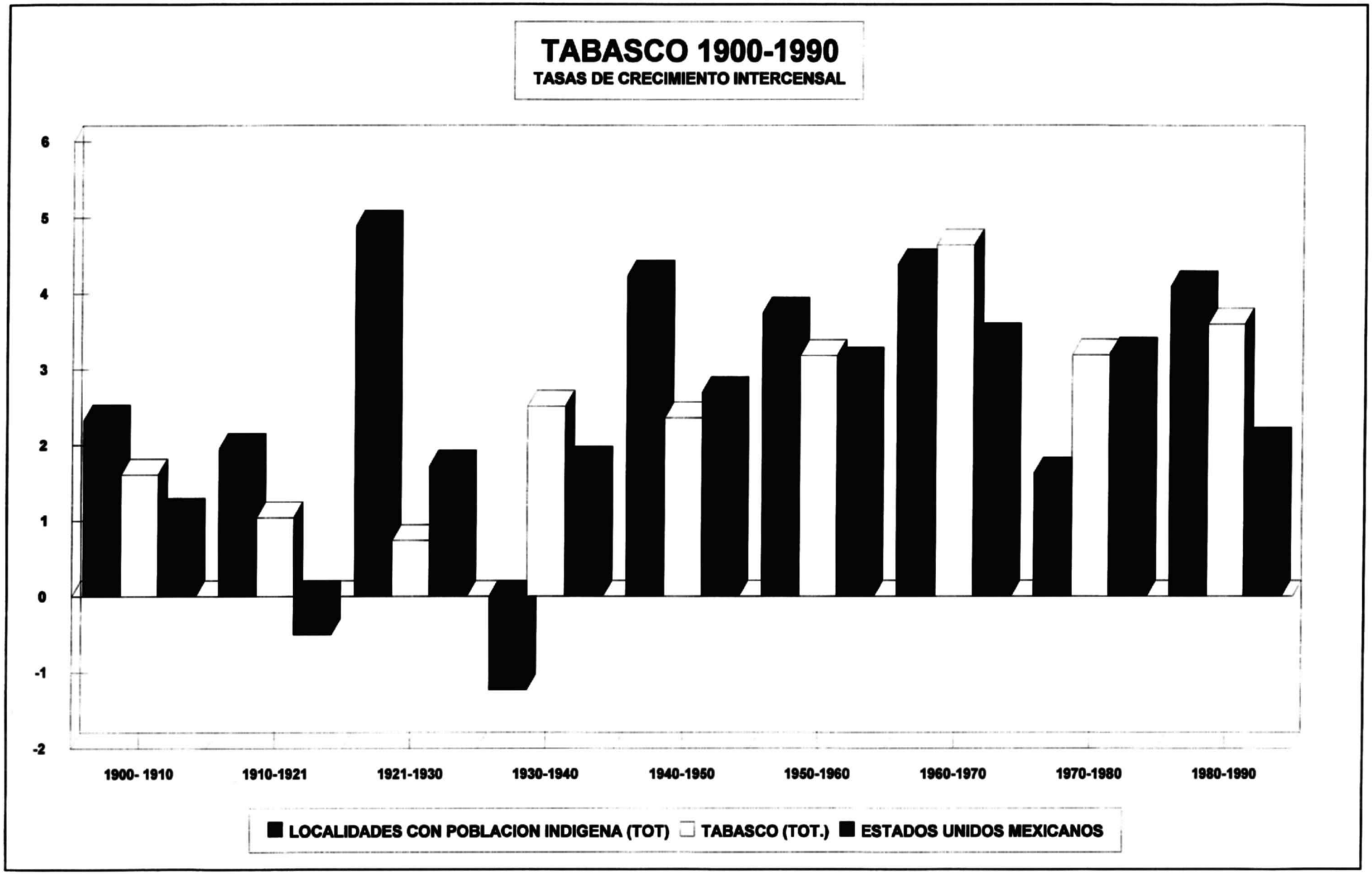
r = tasa de crecimiento intercensal
0 = población en el año 0
x = población en el año x
t = tiempo transcurrido en el período (0-x)

2) Los períodos intercensales considerados han sido:

1900-1910 = 9.9973 1910-1921 = 11.0932
1921-1930 = 8.4548 1930-1940 = 9.8082
1940-1950 = 10.2505 1950-1960 = 10.0055
1960-1970 = 9.6411 1970-1980 = 10.3479
1980-1990 = 9.7699

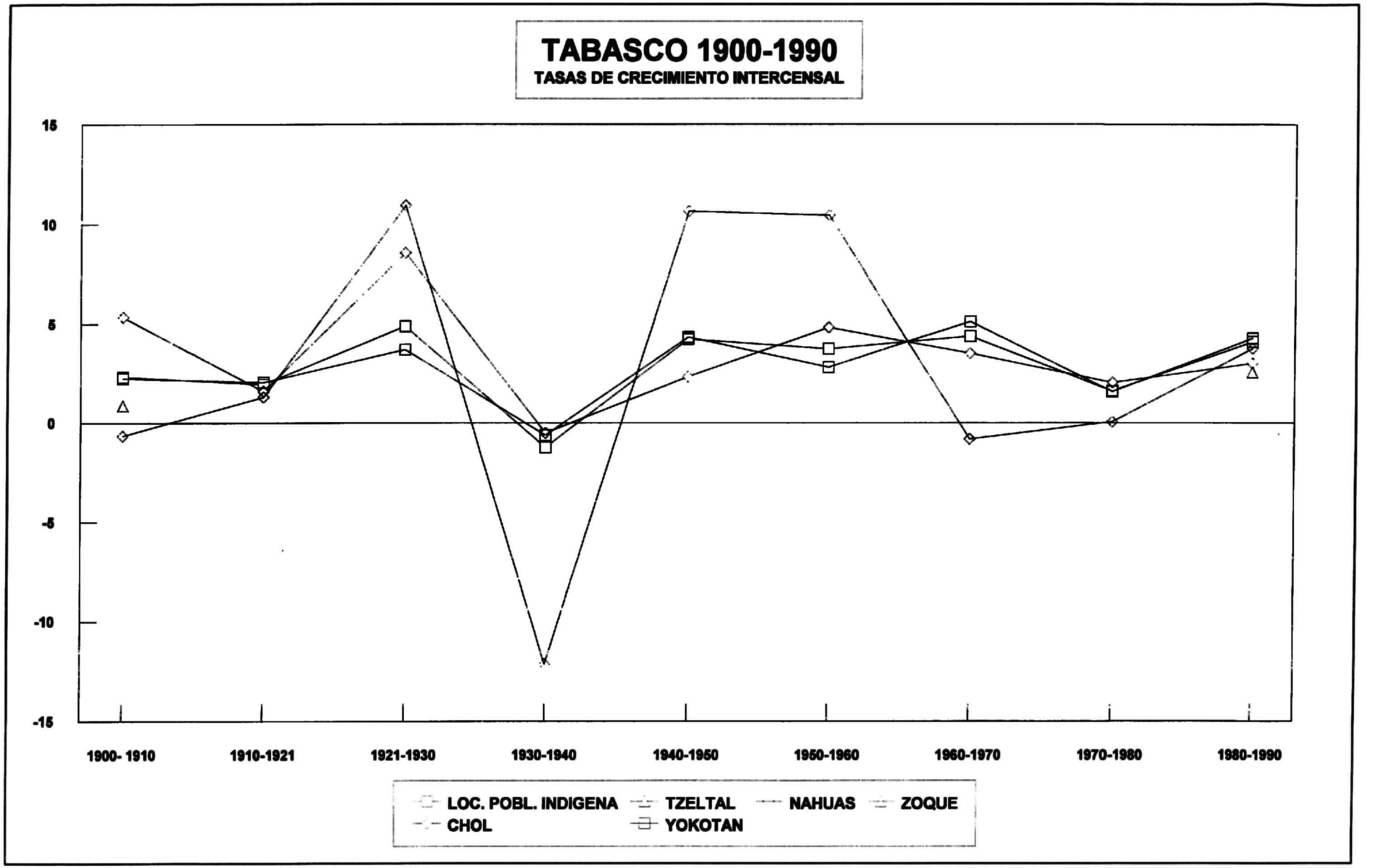
FUENTE: ELABORACION PROPIA.

TABASCO, 1900-1990 - TASAS DE CRECIMIENTO INTERCENSAL



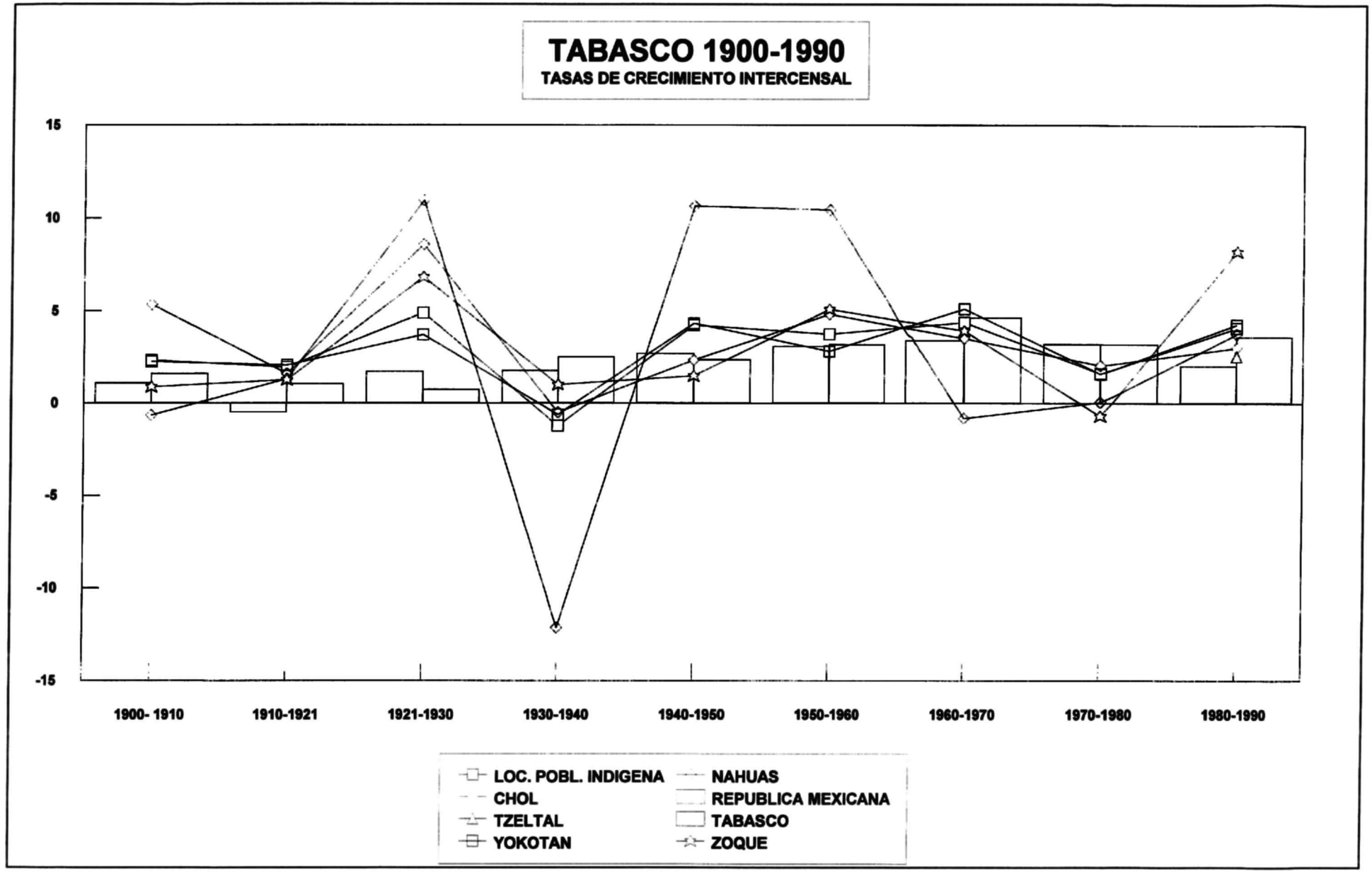
FUENTE: ELABORACION PROPIA.

TABASCO, 1900-1990 - TASAS DE CRECIMIENTO INTERCENSAL



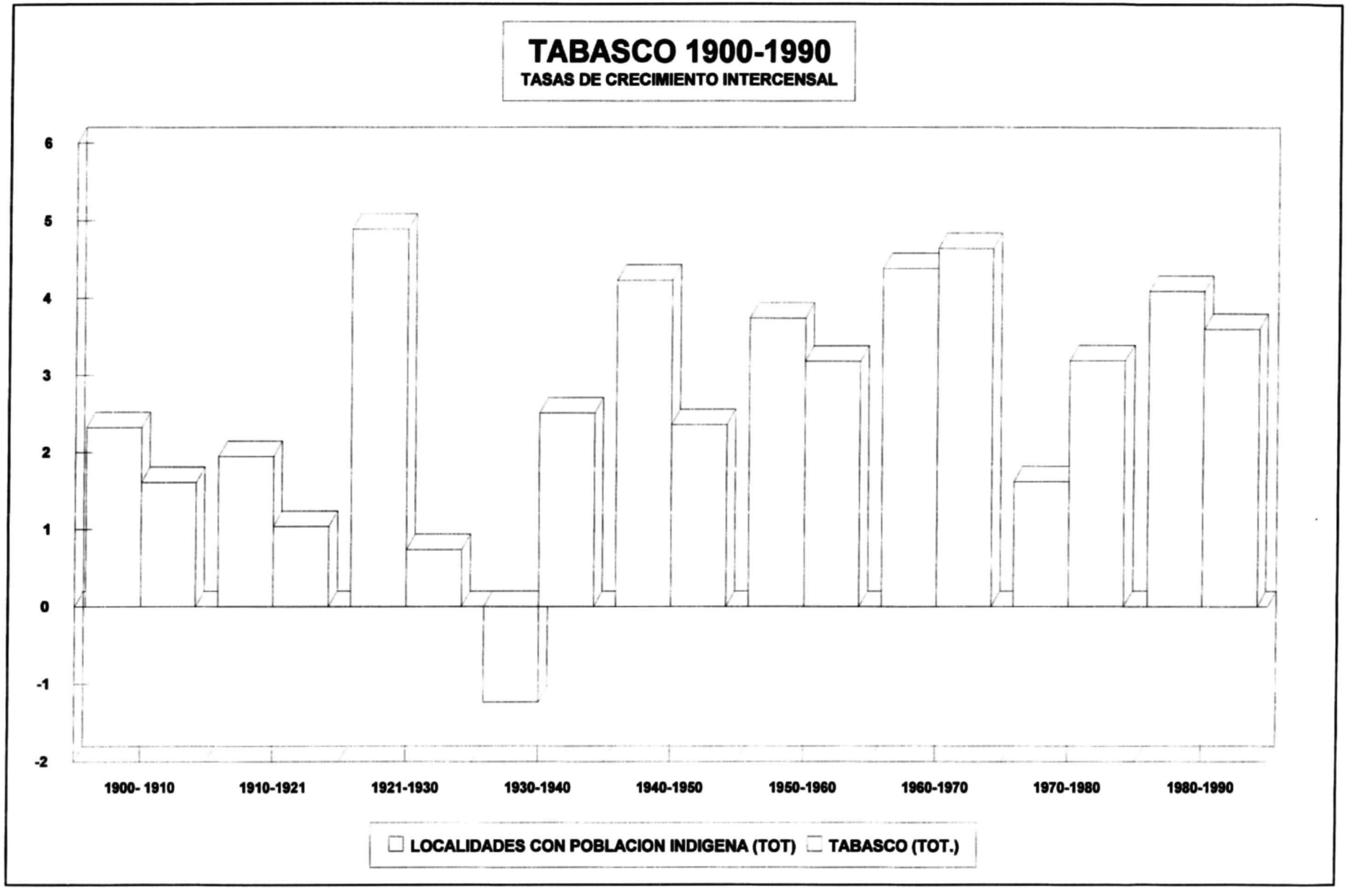
FUENTE: ELABORACION PROPIA.

TABASCO, 1900-1990 - TASAS DE CRECIMIENTO INTERCENSAL



FUENTE: ELABORACION PROPIA.

TABASCO, 1900-1990 - TASAS DE CRECIMIENTO INTERCENSAL



FUENTE: ELABORACION PROPIA.

.Procesos de Localización y Territorialización.

Podemos identificar 8 procesos históricos que han determinado en mayor medida la localización de las comunidades indígenas actuales antes del impacto de la modernización petrolera:

1.- Los corregimientos originales de la conquista como el de Itzankanác a Tixchel,y el de los choles al noreste de Chiapas.

2.- La gran mortandad con el constante decrecimiento demográfico durante los siglos XVI y XVII.

3.- Las migraciones forzadas y corregimientos a causa de la invasión inglesa de la Laguna de Términos. Los casos de Atasta, Xicalango, Tamulté, los Cimatanes y las comunidades de la ribera del Río Seco.

4.- Las migraciones por expansión de las propiedades ganaderas como el caso de San Carlos y San Fernando en el siglo XVIII.

5.- Las migraciones de choles de Chiapas a Tabasco desde finales del siglo XIX. A la larga van a desplazar a los zoques de sus pueblos originales en la región de la Sierra.

6.- Las nuevas colonizaciones por crecimiento demográfico de 1900 a 1930. Vicente Guerrero, Centla y Montegrande, Jonuta, por ejemplo.

7.- La expansión ejidal de 1940 hasta 1980.

8.- La colonización inducida en los años 60 y 70 en Tenosique. Aunque esta iba dirigida a población de otras entidades, la población que finalmente se estableció en varias de estas nuevas comunidades fueron indígenas de Macuspana o de Chiapas.

Como hemos demostrado en la sección de antecedentes históricos, aún cuando la conquista significa un importante caída en los niveles demográficos; a partir de la segunda parte del siglo XVII comienza una recuperación en estos niveles que ya para el siglo XX va a tomar la forma de una abierta expansión. El orden de esta expansión en cuanto ocupación de espacios va a ser el mismo: Nacajuca es casi siempre el centro expulsor original de población. Casi todas las comunidades actuales tienen como origen una migración originada en los pueblos de Nacajuca, directa o indirectamente. Indirectamente porque en los últimos años también San Carlos aparece ya como una localidad que ha expulsado población -sin que sea ese el rasgo demográfico perdominantes- a la

sierra de Tenosique y los pueblos del plan Balancán-Tenosique.

De los pueblos formados a partir de migraciones de Nacajuca podemos armar las siguientes genealogías:

Oxiacaque- Pueblo Nuevo de las Raíces, Centro (1686); Vicente Guerrero (originalmente El Remate o Santa Anita), Centla (1907).

Olcuatitán- San Carlos, Macuspana (1766); Nuevo Centla (Boquerón), Centla (1940).

Mazateupa- San Carlos, Macuspana (1766); San Fernando, Macuspana (1768); Tecolutilla, Comalcalco (1837); Vernet, Macuspana (indirectamente vía San Carlos); Montegrande, Jonuta (indirectamente vía San Carlos).

Tecoluta- Tecolutilla, Comalcalco (1837).

Otros pueblos que en su momento fueron expulsores son las comunidades del Centro, Tamulté y Ocuilzapotlán (hasta el siglo XIX pertenecieron también al departamento de Nacajuca):

Tamulté de las Sabánas- Tamulté de las Barrancas (1660).

Olcuizapotlán- San Fernando (1768).

Se marca aquí una lógica propia de un sistema de expansión y organización regional y cultural de la etnia yokot'an en tres niveles. En el se establecen poblaciones de origen, centros regionales alrededor de los cuales hay poblaciones satélites y estas poblaciones que son colonizaciones más o menos recientes. El sistema funciona también como lógica de uno de los circuitos regionales religiosos revelados por la entrega de enramas a los pueblos que se consideran originarios.

Hay una lógica de las migraciones de acuerdo a las posibilidades de comunicación. Así como ahora se establece el crecimiento y desarrollo de acuerdo con la lógica de carreteras, antes los ríos tenían esa función. Las regiones yokot'anob más importantes: Nacajuca, Occidente y Oriente de Centla, Norte y hasta el oriente de Macuspana se comunicaban a través de los ríos y lagunas. Desde Nacajuca y Centla estaban los ríos Nacajuca y González y las lagunas Julivá y Santa Anita principalmente; hacia el oriente se avanzaba por los afluentes del Grijalva -el Jolochero- por ejemplo comunicándose a Tamulté y por el Grijalva se subía al Usumacinta hacia los pueblos ribereños de la región de Quintín Araúz (San Francisco del Peal) o se bajaba hacia Macuspana por el Chilapa hasta el Puxcatán. Todavía a mediados de siglo existía un funcional sistema de comunicación y de intercambio a través de estas rutas. La mayor parte de las cabeceras municipales de Tabasco están

a orillas de ríos, así que el sistema se extendía a ellas. Como complemento estaban los caminos de tierra -con el problema de cruzar ríos y grandes lodazeras en épocas de lluvia-, estos se dirigían hacia el centro del país por Cárdenas y Huimanguillo o establecían el intercambio con los altos de Chiapas vía Salto del Agua-Tila u Oxolotán. Entre San Carlos y Tila se estableció un activo intercambio reforzado por ser la ruta de peregrinación al santuario. Si queremos hablar de una región indígena en Tabasco, ésta es su conformación.

Respecto a los otros dos grupos que hoy tienen presencia relativamente relevante tenemos que pensar que la migración tzeltal es muy reciente y que el grupo chol tabasqueño giraba más bien en torno a la dinámica de Salto del Agua y Tila y hacia las Tierras Altas.

La presencia de las carreteras y el resto de los cambios en infraestructura introdujeron cambios que redibujaron el sistema a partir de los años 60. La construcción de carreteras vino a reforzar la centralización de los procesos de urbanización. Incluso las cabeceras municipales perdieron importancia ante Villahermosa. El caso más evidente es el de Nacajuca, todos los empleos y las compras se hacen en Villahermosa.

Microrregiones.

Actualmente, en esta visión mixta de el sistema tradicional de expansión de tres niveles, la base de regionalización por comunicación a través de las vías fluviales y la reorganización espacial de los procesos de desarrollo de infraestructuras en comunicación y los nuevos flujos de intercambio y movilidad social, podemos identificar 7 microrregiones indígenas. Cabe aclarar que no suponemos que toda la población indígena habite en ellas, por ejemplo, el sector que habita en Villahermosa y cuya experiencia necesita una investigación específica.

1.- Región de Nacajuca: La forman las 36 comunidades indígenas del municipio, localizadas todas al norte de la carretera que une a la cabecera municipal con Villahermosa y al sur de las lagunas costeras de Centla y Paraíso. Se les acostumbra dividir en 3 zonas según la vía de acceso a la región. La primera es la que sigue la carretera Nacajuca-Tecoluta; la segunda es la de los pueblos distribuidos a los largo del bordo que sirve de carretera a Oxiacaque desde el crucero con la carretera a Villahermosa y la tercera por el camino que saliendo de Saloya pasa por Jiménez y llega a

Cantemoc.

Aquí más que de un sistema radial con un centro, podemos describirla como parte del subsistema general de Villahermosa. A partir de la construcción de la carretera en 1971, la cabecera municipal pierde importancia y progresivamente la capital, a sólo media hora o una hora de distancia -según el transporte-, se ha ido convirtiendo en el centro comercial, laboral y de servicios de todo el municipio. Nacajuca, como señalamos arriba, no sufre una transformación en su infraestructura productiva (a pesar que de hay un campo petrolero); pero sí hay una importante variación porcentual de personas que van a trabajar en los sectores 2 (industrial) y 3 (servicios). Todas estas personas van a la capital a trabajar, ya sea que viajen diariamente, o que pasen 5 días a la semana en la ciudad.

Los pueblos más importantes de la línea de carretera Nacajuca-Tecoluta, que corre paralela al río Nacajuca, y algunos de la zona 2 sobreviven en el mismo lugar desde antes de la conquista y son generadores de la expansión yokot'an. Se trata de Mazateupa, Tapotzingo, Guaytalpa, San Isidro, Tecoluta, Tucta, Gutacalca, Olcuatitán y Oxiacaque. El resto de las comunidades, casi todas rancherías, han surgido como colonizaciones de estos pueblos a partir de 1960 (excepto El Zapote) y sobre todo se crearon más en el década de 1970. En 1950 tenemos sólo 15 comunidades registradas (ver cuadro de Población en Pueblos Indígenas de Tabasco 1900-1990).

Siendo siempre una zona cruzada por ríos, con muchas lagunas y algunos pantanos, es de las regiones más afectadas por los cambios artificiales y naturales en el curso del río Mezcalapa desde el siglo XVI. El río Grijalva y el Mezcalapa no estaban comunicados y cada uno desaguaba separado, la llamada olla de la Chontalpa no recibía tanta afluencia de agua en las inundaciones, solamente la propia de las lluvias y ríos y arroyos locales conectados con las lagunas costeras. Con el rompido de Nueva Zelandia (1675) todo el caudal del Mezcalapa pasa arriba de esta zona de depresiones y comienzan las inundaciones estacionales por su desborde. El rompido de Manga de Clavo de 1881 mete más agua a la microrregión creando el río González; en 1904 un nuevo rompido lo cierra. Pero en 1932 el rompido de Samaria genera una variedad de cursos divagantes que aparte de reabrir el González generó una situación de permanente riesgo de inundación, con algunas catastróficas, como la de 1952 (rompido del Veladero).

Las obras de la época de auge han tenido efectos diversos. El cierre de las cortinas de las presas (1966) alteró los ritmos y fechas de las inundaciones además de reducir sus niveles. La construcción

de bordos ya había bajado el riesgo de las inundaciones, pero al mismo tiempo había creado pantanos nuevos por zonas en donde el agua quedó atrapada. Un nuevo bordo -roto entre 1987 y 1995- terminado en 1979 protegió los cultivos del centro de esta zona y evitó que las aguas llegaran hasta los pueblos. En sentido contrario, la apertura del canal 05 por PEMEX ha generado un muy activo proceso de erosión que se ha comido amplias zonas de tierras ejidales.

Originalmente esta zona tenía continuidad a través de los ríos y las lagunas con la de Vicente Guerrero en Centla a través de las expediciones de pesca y un muy activo intercambio. También por vía fluvial había relación directa con Olcuatitán y Macuiltepec, que ahora dependen de Villahermosa; y antes de la construcción de la carretera del Golfo, por el mismo medio se comunicaban con Tamulté de las Sabánas y de ahí por el Grijalva y el Chilapa con Quintín Aráuz (San Francisco del Peal), y con San Carlos a través de Chilapilla. Es decir, que el eje tradicional de comunicación interfluvial y pantanera de occidente a oriente desde Nacajuca a San Carlos con ramales hacia el norte a través de la laguna Santa Anita a Vicente Guerrero y por el Grijalba hacia Quintín Aráuz tradicionalmente Yokot'an fue cortado por las carreteras que hacen ahora obligatorio el paso a través de la capital estatal. Es decir, que hasta antes de la carretera se podía hablar de una sola zona Yokot'an integrada.

2.- Región de Vicente Guerrero, Centla: Se trata de los pueblos agrupados alrededor de las lagunas de Julivá y Santa Anita al oriente de la carretera Villahermosa-Frontera. Fundado a principios de siglo como el Remate o Santa Anita, Vicente Guerrero a la orilla de la laguna que recibe también los nombres anteriores, de alguna manera ha funcionado como lugar central, sobre todo con mayor fuerza en los últimos años.

Aún cuando las comunidades al sur de la laguna como Buenavista y Sarlat tienen salida directa a la carretera Vilahermosa-Frontera, éstas, lo mismo que las que están al norte, hacia la costa, mantienen una relación estrecha con la dinámica de Guerrero.

Es una de las regiones que más dramáticamente han resentido el impacto de la contaminación. Las comunidades están rodeadas de campos petroleros e incluso hay pozos muy cerca de algunas como en Buenavista y el propio Vicente Guerrero. Este se manifiesta por la virtual muerte de la laguna Santa Anita que servía de importante sustento a la región. Las causas son construcción de

ductos que la atraviesan y ruptura de los mismos, por derrames de pozos (como los "Escarbado"), y desborde de las piscinas de oxidación que están en sus orillas.

Sigue manteniéndose una comunicación constante con la cabecera municipal de Centla, Frontera; pero la mayor parte del flujo de las comunicaciones va hacia Villahermosa con camiones y taxis que transportan a la gente que va diariamente a trabajar a la capital.

Resalta en Guerrero la falta de equipamiento urbano a pesar de su tamaño, e importancia relativa. A través de Guerrero, en dirección del balneario de Pico de Oro, pasa una gran corriente turística de la capital del estado los domingos y durante semana santa.

3.- Zona de Quintín Araúz. Es de las zonas yokot'anob menos afectadas por la contaminación y menos alcanzada por los procesos modernizadores. Apenas desde 1991 cuenta con una panga y desde 1994 con puente para cruzar el Usumacinta desde la carretera que siguiendo al río va de Frontera a Jonuta. La carretera como terracería es apenas de 1987. El acceso habitual desde Frontera era de 3 horas por lancha.

Esta zona está dentro de la Reserva de la Biosfera de los Pantanos de Centla. Se trata justamente de puros pantanos, que coinciden con la extensión ejidal. Llama la atención que parte de lo que se ha definido como zona núcleo (o sea la parte más conservada y donde se restringen las actividades que pueden alterar los biomas locales) es precisamente la isla (entre el Usumacinta, el Grijalva y un brazo que los une) en la que se encuentra el pueblo de Quintín Araúz. Enmedio de la isla está la laguna de San Pedro donde se realizan actividades de pesca de subsistencia.

A pesar de eso, sí hay presencia de PEMEX, desde tiempo atrás con canales y pozos de exploración y explotación (se habla hasta de 400). A través de la reserva pasan los importantísimos oleo y gasoductos que van de la Sonda de Campeche a Ciudad PEMEX. Actualmente la empresa perfora en las zonas núcleo de la Reserva porque considera que es una zona productiva.

Cabe señalar que es la única zona yokot'an que no está inmersa en un proceso de urbanización.

4.- Zona de Tamulté de las Sabánas. Alrededor del original pueblo prehispánico de Tamulté de las Sabánas y su destruido adoratorio de "El Bosque" se agrupan las 11 comunidades yokot'anob del municipio del Centro.

Comunicado sólo a través de las corrientes de los ríos Pigua, Medellín, Jolochero y Grijalva hacia Nacajuca, Guerrero, Villahermosa, Frontera; y por el Chilapa hacia los Bitzales y el resto de Macuspana hasta la década de los 50, su orientación ahora ha cambiado mucho. La apertura del camino de terracería hacia la carretera a Villahermosa y su posterior reconstrucción como carretera pavimentada; y el funcionamiento de una cooperativa desde los años 50 la han comunicado eficientemente con la ciudad.

La gran laguna que se extendía al noroeste del pueblo es desde los años 60 un pantano lleno de espadañal en el que sólo se aprovechan las orillas para llevar ganado a pastar en las secas. Anteriormente tenía mucha importancia por la pesca realizada en ella. Conjuntamente se ha llenado de sedimento la mayoría de los ríos cercanos a la población, en parte por el descenso progresivo de su caudal por el control de agua en las presas. Toda la comunicación se realiza vía carretera.

Como en el caso de Nacajuca, aquí es evidente la expansión que se da en los últimos años. La mayor parte de las comunidades, con excepción de Buenavista y el propio Tamulté, surgen en los años 60. De hecho la mayoría de sus habitantes son colonizadores del propio Tamulté y tienen derechos en el mismo ejido José G. Asmitia.

Con una urbanización laboral muy desarrollada, el servicio de transporte público a Villahermosa tiene una gran importancia. En 1994 hubo una importante crisis cuando por falta de mantenimiento se destruyeron totalmente los 16 kilómetros de pavimento que los separan de la carretera Villahermosa-Frontera. Al mismo tiempo quebró la cooperativa local. Con esto surgió una nueva cooperativa de Buenavista. La comunidad de Buenavista tuvo que secuestrar al director de Tránsito del estado para conseguir el permiso y por eso se llama: "El Triunfo de los Chontales".

La urbanización laboral incluso tiene rasgos de especialización. Por años la zona ha aportado personal al ejército mexicano, especialmente Buenavista, y casi todo el personal de celadores del CERESO estatal son de Tamulté. Sin embargo hay ya una alta proporción de profesionistas que trabajan como empleados públicos y de comercios en Villahermosa.

En 1979, Tamulté fue de los primeros pueblos yokot'anob que exigió directamente -en el "Consejo Supremo Chontal"- que se le indemizara por los trabajos de exploración que realizaba PEMEX.

Muy cerca de Tamulté se encuentran los pueblos de Ocuilzapotlán y Macuiltepec,

originalmente indígenas, con quienes los de Tamulté mantienen diferencias tradicionales. Estos pueblos ahora son meras extensiones de Villahermosa. La carretera de 4 carriles que los comunica a la capital es de los tramos más transitados y peligrosos del estado.

5.- Zona de San Carlos. Corresponde a los pueblos que se han ido formando alrededor de San Carlos y San Fernando. La mayoría de ellos desde mediados de este siglo. Muchos de ellos surgieron por la colonización realizada por sobrevivientes de la matanza de 1929. Se encuentran la mayoría entre Tepetitán y Macuspana, aunque algunos como Barreal, Ramón Grande y los de Jonuta (Montegrande, Los Pájaros, etc.) estén más allá. Ahora estos están más relacionados por las carreteras con Macuspana y la propia Jonuta.

Es una zona de antigua explotación petrolera. Es en la comunidad que hoy se llama Simón Sarlat junto a San Fernando donde el párroco Gil y Sáenz va a descubrir las "minas de petróleo" que serán las primeras en ser denunciadas en el país en 1864. En 1883 el gobernador Simón Sarlat va a formar una compañía para explotar este yacimiento, pero no será hasta 1904 que la Pearson comienza a trabajarlo industrialmente. Esta compañía va a trabajar desde entonces en el área, cambiando de nombre después a El Aguila.

En 1953, junto a la laguna y la comunidad de El Limón, cerca de San Carlos, se decide establecer una planta petroquímica de Petróleos Mexicanos. A este nuevo núcleo de población se le va a llamar Nuevo Proyecto. Mucha de la gente de la zona va a participar en la construcción de la planta y de la nueva ciudad que surge, aunque la incorporación como obreros en la planta será lenta y mínima. Sin embargo, la albañilería y los servicios domésticos de la nueva ciudad serán prestados por la gente del área.

La fundación de Ciudad PEMEX (Nuevo Proyecto) y su desarrollo no muestran un beneficio directo a San Carlos. La población local se lo explica por el enfrentamiento existente con Macuspana a partir de 1929. Por eso el camino original Macuspana-Nuevo Proyecto-Ciudad PEMEX no pasa por San Carlos ni por San Fernando. Todo el comercio y todas las actividades subsidiarias se desarrollaron en Macuspana y no en San Carlos. La gente supone que la enemistad de la cabecera municipal determinó que el trazado de la carretera del golfo no siguiera una línea recta de Villahermosa a San Carlos como teóricamente podría hacerse.

No es hasta los años 80, cuando se construye un gasoducto directo desde la carretera del golfo a la petroquímica, que se hace a la vez una carretera que pasa cerca de San Carlos y todavía consideran reciente la construcción de la pequeña carretera que le dió salida por ese lado al pueblo. A finales de los años 80 San Carlos vivió un rápido auge comercial por ser lugar central de todos los pueblos que se extienden hacia el lado de Tepetitán y la colonización reciente de José Colomo y la Curva, desplazando como centro regional a Ciudad PEMEX y compitiendo con Macuspana.

Sin embargo la recesión principios de los 90 golpeó fuertemente la actividad comercial local y la entrada de mayoristas del centro del país y de la cabecera municipal desplazó a gente local.

Al comunicarse de manera directa San Carlos con Villahermosa surgió la posibilidad de conseguir trabajo en la capital. Cada media hora hay un camión, hay una dinámica circulación de microbuses y taxis a Ciudad PEMEX, Macuspana y Tepetitán. Un amplio sector de población joven está trabajando o estudiando en la capital. Destaca por ejemplo que existan ya dos escuelas de computación en el pueblo. Sin embargo, como en todo el estado, es alto el nivel de desmpleo juvenil.

Los incidentes petroleros tienen una larga historia en la región. Se recuerda mucho un accidente ocurrido en los Vernet en tiempos de la compañía El Aguila y una explosión de un ducto en los años 50 en la misma comunidad. Todas las comunidades alrededor de la laguna El Limón sufren la pérdida de calidad de sus aguas por derrames directos de la petroquímica. Una nueva instalación abierta en 1991 según reporta la gente- incrementó mucho los niveles de contaminación de lluvia ácida, que ya eran desde antes bastante evidentes en la zona.

6.-Zona Chol de la Sierra de Tacotalpa. Lo que ahora se conoce como tal era el espacio originalmente ocupado por las comunidades zoques y sus rancherías.

Aparte de la sustitución de población zoque por chol en los pueblos más importantes como Tapijulapa y Oxolotán, se da un proceso de colonización de parajes enmedio de las montañas y en las cañadas del Río de la Sierra, sus afluentes, y en las del Tulijá-Puxcatán. La colonización se ha extendido hacia Macuspana. Estos pueblos de Macuspana datan de 1910, 1930 y 1960 señalando diferentes oleadas de colonización. En Tacotalpa la mayor parte de los nuevos pueblos se fundan en los años 40 y 50 de este siglo aunque algunas ya existían en la primera década de este siglo. De acuerdo con los testimonios que se nos dieron la mayor parte de la gente vino de los municipios de

Tila, Salto de Agua y Sabanilla. Aunque ritual y culturalmente se siguen relacionando mucho con estos municipios, en cuestiones económicas, incluso estos municipios, Salto del Agua, sobre todo, tienden más hacia Villahermosa. Curiosamente, lo que pudiéramos llamar un "regionalismo" estatal surge sobre todo por las reivindicaciones de tierras ejidales en disputa entre comunidades vecinas entre Tabasco Y Chiapas. Es el caso de Pasamonos, Agua Blanca y Tuitzol y Miraflores y Puxcatán.

La infraestructura en comunicación es de tiempos recientes. Aunque desde los años 60 hay caminos de terracería sólo hasta el decenio pasado entró el pavimento de Tacotalpa a Tapijulapa y hasta 1987 llegó -con todo y puente- hasta Oxolotán. Los demás caminos siguen siendo de terracería.

Es una zona con problemas de desempleo. Sigue estando relativamente alejada de los centros oferentes de empleo. A finales de los años 70 y principios de los 80 muchos hombres jóvenes emigraban estacionalmente a hacer trabajos de albañilería en Villahermosa y Cárdenas, pero con la recesión la mano de obra joven no encuentra trabajo.

El relieve montañoso de la región fija límites a la posible expansión de la frontera agrícola. La propia expansión de ésta ha afectado a los terrenos de cultivo al promover una rápida erosión de los suelos.

7.- Zona de la Sierra de Tenosique[1]. Esta zona es producto de una colonización muy reciente. Está justamente en una cañada de la esquina suroriental de Tenosique colindando directamente con Guatemala. Todos los pueblos de esta zona, los que están colonizados por población indígenas y los que están poblados por migrantes de otros estados están comunicados por una carretera que los une en una sola línea. Es muy fácil distinguir la frontera con Guatemala. Del lado mexicano ha sido desmontada toda la selva alta pereninfolia que cubría estos cerros. Sólo en Madero Cortázar puede verse algo de selva baja y todavía llega a escucharse el ruido de los monos al atardecer.

La colonización de esta zona responde directamente a la política seguida en los años 60 por el entonces Departamento de Asuntos Agrarios y Colonización del Gobierno Federal. En la época en que se terminaba de construir la carretera del golfo y ya estaba el ferrocarril del sureste atravezando la Chontalpa, la sierra y parte de Tenosique y Balancán hasta Peto, Yucatán; el sureste, con sus

---

[1]Para más información de esta zona ver Vázquez y Cobos, 1994.

vastas extensiones despobladas, fue considerado como tierra de frontera. Se contaba con que selvas y pantanos eran tierras abiertas que se estaban desperdiciando. Gran parte de ellas eran vastas tierras nacionales, muchas de ellas ilegalmente ocupadas por explotadores de madera.

Al mismo tiempo se agudizaban los problemas de tierras en el centro del país, crecía la demanda de dotación de tierras a núcleos rurales empobrecidos. Y un último criterio que definió la política seguida fue considerar estratégico poblar la frontera sur.

Las zonas escogidas por el DAAC fueron el sur de Campeche, el oriente de Quintana Roo y los municipios tabasqueños de Balancán y Tenosique. Se hizo una intensa campaña para apoyar la migración de campesinos de Michoacán, Guanajuato , Guerrero, Hidalgo y Veracruz. El gobierno costeaba el translado y cubría las necesidades básicas de los habitantes (en dinero y especie) a lo largo del primer año de ocupación de las "nuevas tierras".

En el caso de la zona de Tenosique (y parece que también en otras zonas de colonización en las selvas del Sureste, incluido el Plan Balancán-Tenosique), el reto a colonizar a la selva superó la capacidad de adaptación de los campesinos provenientes del Bajío, la tierra caliente michoacana y de la sierra de Guerrero. Algunos aguantaron sólo semanas y la mayoría abandonó los ejidos en cuanto el gobierno les retiró el apoyo económico que consistía en salarios y despensas. Los actuales pobladores cuentan que "los michoacanos" nunca se acostumbraron a tirar "la montaña" con el hacha, sólo usaban el azadón y añoraban algunos los campos mecanizados de sus lugares de origen.

A principios de los años 70 los campesinos inmigrantes se hallaban circunscritos a la comunidad de Redención del Campesino -cuya población aún hoy sigue siendo mayoritariamente de michoacanos-. En otras comunidades la población original fue sustituida por migrantes tabasqueños en un primer momento. Estos provenían principalmente de Macuspana. Es el caso de Repasto, Francisco Villa y Miguel Hidalgo.

Otros campesinos que no habían sido inicialmente "invitados" al reparto agrario "merodeaban" por la zona buscando un pedazo de tierra donde vivir. Desde el inicio algunas familias tzeltales y choles provenientes de Chiapas se habían asentado en la zona. Y en tanto la gente del centro del país abandonaba los ejidos, su lugar era ocupado por los chiapanecos.

La noticia de que se podían conseguir tierras en Tenosique se extendió por las comunidades tzeltales y choles. Los inmigrados tzeltales son casi todos de Pantelhó, Chilón, Ocosingo, Simojovel

y San Juan Chamula (a pesar de ser estos dos últimos municipios tzotziles, los migrantes son tzeltales que vivían ahí). Los choles provienen de Tumbalá, Salto del Agua y Tila.

Según sus palabra vinieron huyendo de la opresión y la extrema pobreza. Los testimonios tzeltales son más dramáticos que los de los choles. En algunos casos hacen referencia a condiciones todavía de servidumbre en fincas en los años 60 y a expulsiones de pueblos por falta de tierras.

Como sea, "acostumbrados" a ser expulsados, y al enfrentamiento con los caciques ladinos e indígenas, el cambio del bosque de pinos a la selva pudo ser sobrellevado con mayor éxito que en el caso de la gente del altiplano que llegó a la zona.

El hecho de que los campesinos actualmente asentados en la zona en su mayoría no sean los que recibieron los apoyos del programa de colonización implica que llegaron en condiciones muy precarias a instalarse.

La única vía de comunicación es una carretera gravada en muy malas condiciones, que con todo, con sus 35 kilómetros, representa un avance en las condiciones para llegar a la cabecera municipal frente a las 10 horas a caballo o 15 a pie que dicen que se hacían antes. La transportación sigue usándose fundamentalmente para que algunas mujeres, básicamente tzeltales se transporten a vender legumbres y productos vegetales a Tenosique. El trabajo afuera de la zona se da sólo para participar en el sector de construcción de Tenosique. Hay una mayor tendencia de los hombres choles a salir a buscar trabajo de este tipo, y depende también de la disponibilidad y calidad de la tierra. El problema en la región es tener más "planada" que ladera de monte.

CAPITULO VII

LOS TIEMPOS DE PRODUCCION DE LA VIDA I.

"...Los pescados no se mueren, si hubiesen muerto también nosotros hubiéramos muerto..."
Testimonio de La Manga, Tamulté de las Sabanas, Centro.

"...y el cosmos animado y de demonios lleno."
Heráclito.

"¿Los dioses de la tierra, acaso no son también dioses?"
Testimonio Recogido en Vicente Guerrero, Centla por Carlos Incháustegui.

En este capítulo pasamos a un ámbito que pudiéramos presentar como transhistórico, el de las representaciones ideales que dan sentido a la integración social y que producían la subsistencia material. Es un ámbito que aparentemente fluye de manera lenta pero masiva como los ríos en la planicie. Se trata de un ámbito de la mayor densidad, donde se sintetiza la creencia en una particular forma de funcionamiento del mundo con las relaciones actuales con el medio necesarias para subsistir.

Cuando a pesar de los despojos sufridos por siglos la relación directa con el medio ambiente natural de la planicie costera había sido la relación primordial, la velocidad y violencia con que éste ha sido modificado explica el abrupto choque que ha sufrido esta forma ideal de integración productiva y social.

Sin embargo, este orden ideal basado en ideas sobre el funcionamiento del mundo, que fácilmente puede ser rastreado hasta el período clásico maya, históricamente se ha ido reestructurando en procesos creativos. Actualmente constituyen una *narrativa* de la que se deriva una economía moral que nuclea el nuevo discurso identitario. Por eso considero esclarecedor recuperar las narrativas de la abundancia y el caos con las que se está leyendo el momento actual para poder rastrear el proceso de transición. Vale recordar que al hablar de narrativas y orden ideal,

como ya lo señalaron en su momento Geertz y Godelier, no significa que haga referencia a hechos meramente simbólicos o "mentales", sino a un entramado complejo de prácticas sociales discursivamente mediadas y representadas.

la novela de la abundancia

> **"Como Tabasco es un país fértil, con poco que siembren tienen para vivir, y participan de esa indolencia general de nuestros habitantes, seguramente por estar sujetos como estamos, a las influencias de un clima que afloja nuestros tejidos, por el calor y la húmedad. En este supuesto, ellos flojean más que trabajan; se multiplican admirablemente, y llegará un tiempo, en que tengamos tres cuartas partes [de ellos] contra una, sin contar la parda."**
>
> **Manuel Gil y Sáenz.**
>
> **"Los Chontales están instalados en lo mejor del paraíso tabasqueño; trabajan poco, beben mucho y se divierten con frecuencia."**
>
> **Manuel Antonio de León, 1861.**

Cualquier interrogación planteada a los ciudadanos yokot'anob o cualquier reivindicación presentada por personas autoidentificadas como yokot'anob parte de una narrativa regional compartida que se situa en al nivel de lo que Braudel[1] llamó "la vida material o la civilización material". Este es el ámbito de la producción de la vida concreta o inmediata, llamada por muchos autores "vida cotidiana", en contraposición a la vida del "trabajo"[2], entendida como la vida realmente productiva del capitalismo. Es decir, la vida productora del ser humano concreto, o siguiendo a Heller "la totalidad de las actividades que caracterizan las reproducciones singulares productoras de

---

[1]Braudel, 1984, Tomo I, p.2-5. De acuerdo con este autor existen tres niveles de economía, o tres economías. Una evidente, que es la del intercambio de ferias y mercados y que es a la que normalmente hacemos referencia cuando hablamos de "economía"; una abajo en la sombra, que es la de la produccción material de satisfactores, la cualitativa, de valor de uso, la cultural, etc.; y por encima, también poco evidente, la economía de monopolios y que trabaja sobre la base de imponer las condiciones de mercado y especulación en el intercambio a larga distancia.

[2]Para ver las implicaciones de esta categorización ver León, 1997; y recordar la desvalorización cultural de otras economías por parte de Smith mencionada en el capítulo 1; y la afirmación de existencia de varias economías en escala sincrónica que establece Braudel como marco de comprensión para el trabajo citado inmediatamente arriba.

la posibilidad permanente de la reproducción social"[3]; o " el conjunto de actividades que caracterizan la reproducción particular de hombres particulares[4]".[5] Es una forma y nivel de identificación que responde como Heller a una condición particular de la división del trabajo. No es una forma privativa de los Yokot'anob, Boege (1988) demuestra una forma semejante de identificación de los mazatecos y refiere la coincidencia con el concepto de macehual usado por mayas peninsulares.

Esta narrativa puede caracterizarse como una "novela de la abundancia" por su colorido y mensaje central y como una contrastación de momentos de orden contra desorden. La narrativa yokot'an se particulariza respecto al regional cuando no sólo incluye la exaltación de la productividad del medio natural sino también un orden social y productivo específico del que forman parte técnicas adecuadas tradicionales específicas y prácticas institucionales complejas que se constituyen y guían por una particular visión de mundo. Más adecuadamente hablaría de una cosmología[6], es decir, de la proyeccción de una visión de orden como forma de interpretación de los procesos reales de funcionamiento del mundo.

---

[3]Heller, 1985, p.9.

[4] Heller, 1991, p.19.

[5]La diferencia entre "la vida material" de la que habla Braudel y la "vida cotidiana" que define Heller está en que para Braudel coexisten diversas economías, diversos sistemas con diferentes profundidades y velocidades temporales; mientras que para Heller la vida cotidiana es un momento degradado de la realización social general y llega incluso a identificarla con los procesos comunitarios, que son limitados frente a una realización humana general. Al mismo tiempo la propuesta de Heller es parecida a la idea de mundos de vida confrontados con sistemas de Habermas, porque identifica el momento cotidiano como ámbito de expansión humana frente al ámbito enajenado de "lo social" general.

[6]Vale la pena recordar que originalmente el concepto cosmos oscila entre la referencia a una totalidad, un mundo, y a la disposición/orden de las cosas en este mundo, y que logos refiere al ser que se manifiesta, que se expresa, la palabra, el discurso. Matthai (1997:9) nos recuerda que "si el ser en tanto logos necesita del decir o hablar para conservar su independencia como ser puede expresarse en distintas maneras". La cosmología implica entonces la pluralidad de mundos como visión/proyección, manifestación del sujeto/sujetos siempre parciales (o de su/sus logos), sobre el "mundo" real o compartido por todos los seres en la existencia. En este sentido, en lo que respcta a nuestro tema, Sahlins (1997) insiste en esta idea de proyección de la "cultura" como prioridad sobre una perspectiva "económica", recordando que esa perspectiva ecónomica no es una cualidad antropológica establecida por la universalidad de la necesidad, sino a su vez una proyección cultural.

Esta narrativa se constituye no sólo una explicación del orden anterior a la transformación forzada por los procesos de modernización y desarrollo recientes, sino como el discurso identitario de este pueblo. La autoidentificación étnica aparece aquí como un particular estilo de vida que, siguiendo a Nigh e Incháustegui (1981) podemos definir como "la relación característica que se establece entre los procesos productivos y el medio natural y social en el que se desenvuelven, determinada por el momento histórico que vive el grupo, las instituciones culturales con que cuenta y los recursos naturales disponibles". Este estilo de vida y esta narrativa son, como hemos visto antes, y recordando la advertencia de Simmel recogida en el primer capítulo, sólo referentes y manifestación de la última conformación de condiciones a los que se adecuó la vida del pueblo Yokot'an. Y como se escucha en los testimonios, no aparece como una actitud de resistencia sino como una manifestación afirmativa de potencia social.

El punto de partida de la narrativa identitaria yokot'an es el de una particular relación con la tierra:

"Nuestra Visión se fundamenta única y exclusivamente en U NA' U PAM KAJ' ", nos dice Auldárico Hernández (1990) en un documento presentado para negociar con el INI. Ahí explica que "Ella nos da todo, nos da el maíz, el frijol, la calabaza, la yuca, el chile, el camote, el plátano, el cacao, el venado, el armadillo, el tepezcuintle, el puerco de monte, el pato silvestre, las tortugas...ella nos da todo."

Jesús de la Cruz Feliciano (1986) inicia su historia de Montegrande, Jonuta explicando el sentido de la relación con la tierra:

"La tierra es como una madre del género humano, la primera en acariciarnos en nuestra aparición en este mundo y que seguramente estará en el momento para cubrirnos con su manto. Ese manto sagrado en el que se esconde el cuerpo corruptible de todos los mortales.

Ella estuvo presente en nuestro ascenso y estará presente en nuestro descenso. Por eso es que la queremos tanto y la debemos seguir amando y buscando. Porque así como todos los hombres has buscado un pedazo de tierra, así también nuestros abuelos tuvieron necesidad de atravezar océanos, lagos, ríos y cerros para buscar una tierra fértil, dispuesta a proporcionarles lo más deseado para la vida. Y ¿Qué es lo más deseado sino una tierra que se abra en sus campos, dispuesta a sostener miles de cabezas de ganado, que se extiendan al cultivo de los granos y de árboles frutales con sus cauces de agua que bañen la ribera?

Esta tierra que no conoce la envidia ni el egoísmo, que reproduce sus frutos y hace ricos a quienes sabiamente saben sacar de ella el tesoro inagotable escondido bajo sus capas.

Pero también hemos presenciado la muerte de muchos miles de hombres que llevados por

una vida egoísta, que quieren juntar de continente a continente sometidos bajo su dominio, que quisieran mover al océano para conquistar aquellas tierras que están al otro lado. Porque un sólo hombre quiere tener mil hectáreas mientras mil hombres no tienen ni una hectárea."

De esta caracterización de la tierra surge una relación íntima, reverencial y de agradecimiento: "Yo a mi tierra la quiero porque es mi madre tierra y de esa tierra vivo y al morir vuelvo a ser tierra. De esa tierra fuí formado yo y por eso la quiero y la aprecio, porque es mi tierra madre. Esa me sostiente"[7]. En la versión teatral de la narración llamada "La Tragedia del Jaguar", Eutimio y Auldárico Hernández escriben: "Tú eres nuestra madre la tierra...Y el Jaguar es la fuerza. No te desobedeceremos."

La generosidad de la tierra determina también las relaciones de propiedad y las formas de trabajo según la sistematización que presenta Auldárico Hernández en el primer documento mencionado: "Nos da la vida. Todos eramos dueños de lo que ahí existía... Los campos eran mancomunados. Cada familia cultivaba la tierra de acuerdo a sus necesidades y cuando sobraba algo de la cosecha se utilizaba para practicar el trueque. Los Yokot'anob nos organizamos...en la ayuda mutua...Täklaya...Nuestra forma de trabajo se sustenta en nuestra visión de que todo lo que existe en la tierra es de todos. Pero al tomar algo de ella hay que hacerlo con mucho respeto, cuidando de no romper el equilibrio natural que ahí existe, de no irritar a los dioses: dueños y cuidadores de todas las cosas. Por tal motivo, cuando se comienza a preparar el campo de cultivo...se hace una ofrenda con todos los productos de la tierra para ofrecerle a los dioses y pedirles permiso para cultivar y tomar algo de ella".

Los testimonios de la generosidad del medio se extienden necesariamente al agua, hay una continuidad y una complementación indiscutible entre al agua y la tierra y los frutos que de ambos ámbitos se obtienen, es común escuchar en los pueblos de Nacajuca que la felicidad era pescar pejelagarto desde la hamaca cuando subía la creciente. "Antes no había tiempo de vivir, sólo se comía..", nos dicen en Mazateupa. Otros testimonios apuntan al mismo señalamiento:

"Así era, había mucha abundancia. Estaba yo chica pero ya me acuerdo. Así como estas lluvias, como la que está cayendo ahorita, te ibas a la orilla de la playa y veías venir el pejelagarto,

---

[7] Testimonio recogido en Priego y Rodríguez, 1986, p. 31.

jugando al agua de lluvia. Hasta cual más de escoger. Con la mano los agarrábamos y los dejábamos en tierra para que solitos volvieran al agua. Para jugar nada más, porque para vender, nadie compraba. Porque había mucha abundancia, porque era nada más para comer. Porque el que lo fuera a vender en alguna parte ¡nadie lo compraba! La tortuga blanca ¡menos! Todo era para comer. (Mariana Ramírez[8])".

"Había bastante camarón. volteaba uno al pantanito, donde estuviera pescando uno, y ahí estaba. Se veía como vibraba la mojarra, el robalo, la hicotea. Todo estaba ahí abajo, en el plano de la tierra...A más tardar a las diez de la mañana cargaba yo, si no lo compraban. ¿Para qué íbamos a matar tanto pescado?...Nosotros empezamos a pescar aquí por nubarrones. ¡Tenhuayaconas!, no como esas "sardinas" que no pesan ni un kilo. Agarrábamos mucho pescado, pero no agarrabamos en cantidad porque no había quien lo comprara. La gente ¿para qué va a comprar? Sí, después que venía del trabajo se agarraba su cordel y en un ratito tenía su mazo". (Ausencio de la Cruz[9])

"Había dos lagunas según leyendas que conocí pero que no los recuerdo bien, una sigue existiendo. Ahí pescaba la gente lagarto, pejelagarto, hicotea, robalo, sábalo, mojarra, guao, todo eso que producía la laguna grande, pero eso fue antiguo, pero de esos ríos que acabamos de hablar aquella vez, eran ríos tan dichosos pues, que habían muchos pescados, pero cuando había la creciente aquí, entraba la creciente aquí por todos lados, el río y la laguna entraban trayendo pescado, distinto pescado traían, esa era la riqueza de Tamulté de las Sabanas." (Testimonio de Tamulté de las Sabanas).

Todo estaba coordinado con un orden de relaciones sociales institucionalizado para las actividades productivas y la toma de decisiones, "todo estaba arreglado", como nos dice Valentín de la Cruz de Vernet, 2a.:

"Todo estaba organizado y todo estaba arreglado, yo recuerdo, como le digo a mi esposa, con el finadito mi papá, mi abuelito, mis tíos, todos esos eran unidos y hasta para vender arroz no iban sólos, iban todos y habían quince personas y quince caballos van emparejados todos juntos y todo junto se vende ha lo', por eso le dicen "ha lo' kaneba ik'e chenon toka" que quiere decir, que mañana

---

[8]Cit pos Alemán, 1992, p. 10.

[9]Cit pos Alemán, 1992, p.27.

me toca a mí pasado mañana a otro y así hasta que acabe el mes. Todo ese grupo que va ahí, ese era un grupo pero ya no lo hacen así. Sí porque desde que cultivan en grupo, recogían en grupo, venían en grupo, eso para cortar primero el que se maduraba el arroz, es el primero lo ayudaban los otros primero, eso ganaban mano decían ellos, eso es el ganar mano, sí, y ahora ya no se hace así hasta mi papá para limpiar, sí, ahora se paga, ahora si tienen dinero van, si no no, anteriormente no era así, era unido todo, igual cuando ya tiene fruta: "oye este es una fila de camote para tí y esta es una fila de camote para el otro", "correcto", otro día van a recoger ese, se buscaban unas cargonas, no había costales, puras redes, se tejían,...otro día "anda busca tu camote hermano", "anda, correcto", cuando hay sandía, sandía, saco de sandía viene, el que le dío primero, primero hay que darle, "ah, lo que yo sembré no ha dado", "entonces hermano (lo invitaban) anda en la cañada, que ahí hay". No andaban en eso de cuanto vale una sandiíta, antes no se vendía ni el melón y tampoco se perdía en la cañada. Por eso les digo yo a muchos de mis compañeros que ese tiempo estaba más organizado, un poquito más organizado y eso que no sabía leer como ahora...

Y lo mismo para tomar decisiones de la comunidad estaban más organizado porque trabajaban juntos siempre ¿no?, sí, trabajaban junto todo el mundo, también esto de la comidita: una comidita si tengo eso, a aquel vecino hay que darle, hoy mandan una ollita de comida ¡ajá! bueno, todo era así, vienen también de allá acá, y de acá para allá. Ahora ya no hay, y ahora se ven comiendo al lado de tí y no hay nada. Bueno, yo me doy cuenta que antiguamente era mejor a pesar de que no sabían leer pero sí sabían organizarse y es lo que no está faltando ahora con los de esta generación...y de todas las cosas pues siempre hay que darle una parte a dios, sí pues eso hacían los de antes. Ellos por eso decían esto ya también la costumbre tenían y van a hacer alguna fiesta, ya separaban, ya recomendaban dos o tres, cuatro pollos que crezcan de boletito ¡ajá! y sí crece yo me doy cuenta y uno era para la fiesta, sí para la fiesta, y ya le dicen, señor esto se va a hacer para tí para que crezca esos animalitos, y sí crecen porque esas tradiciones no son juguete, cuando se hace un compromiso se promete un animalito, hay que cumplirlo poque ya Dios lo escuchó..."

La Organización de trabajo era semejante para toda actividad, lo mismo para levantar una milpa que una casa. La técnica, la organización y el ritual se correspondían porque el ritual es parte de la técnica, tanto como mediación para obtener frutos como forma de organizar a los participantes. Esto lo podemos ver en el testimonio de Bonifacio Hernández de Mazateupa:

"Antes de que se inundara sacábamos dos cosechas, la de marzo y la de junio, la de tornamil y la del año. Había el ja'il ixim, maíz que se pasó de tiempo, que ya sobró, que no hay quien lo gaste, no hay quien lo compre. Porque antes no se compraba el maíz, se consumía todo. Había muchas cosas de consumo también: el camote, la yuca, la calabaza, todo se sembraba y todos tenían sus cosechas, al camote le llamaban akum ka', al yucal jinkaba, el lugar donde estaba la yuca, y la yuca es jika'.

En tierras altas se sembraba yuca y camote. En las bajas el melón y la sandía, porque son tres meses que lleva, o sea que en los bajos se calcula cosas que lleven tres meses. Exactamente cuando venga la creciente e levantó ya, ya se levantó la cosecha. Ese terreno bajo se llamaba emäla y el alto iskilka'. Y las fechas cambean según si es tierra alta o baja. Cuando el 2 de marzo se deja de barrer para sembrar porque azota el viento Sueste y ese lo que hace es que seca los popales, las playerías, cuando sale el viento seca la tierra y así es donde se logra el que siembra entre el lodo porque no hay ya creciente ni norte, no hay nada, ya pasó. El norte fue en octubre y noviembre hasta diciembre, ya en enero en adelante toda la gente se pone activo en su trabajo. Se hace el desyerbe, se hace el desmonte, ya con la cosecha pues es cuando se pone monte nuevo. Pero depende, los de Tamulté limpian después. Luego viene la dobla. Cuando el maíz está de doblar se pega una chapeada abajo del maíz, que para doblar no esté el monte pa que cuando venga uno a la tapizca ya este barrido el monte.

Pa volver a sembrar se escoge el maíz, los más gruesos, los más saludables por el tamaño de la mazorca o lo grueso. Se despunta la mazorca en el tronquito y en la punta. Según dicen los antepasados que cuando se agarra el granito del maíz el que tiene regado en el tronquito sale muy repollado y por eso agarran la parte de arriba. Lo de enmedio es lo que sirve, eso es lo que se agarra. Se guardan en la casa en la viga acomodadas las mazorcas pos sus joloches trabados en la viga. Se le llama gina, al maíz para sembrar, el escogido. En otros lugares hacen una kasinba, un tapesco fuera de la casa o en la misma milpa. Lo van poniendo con una cañas cimarronas de par en par, lo vienen tejiendo, lo van prensando con los dedos. Ya que tienen como un metro le tiran el maíz escogido. Y si se llenan, siguen tejiendo el cerquecito pa que crezca hasta una altura de dos o tres metros. Y hasta arriba para taparlo ponen caña de maíz y amarran con bejuco y le ponen palos atravezados y le llaman kasimba. ¿Y quién lo roba? ninguno. En el acahual queda esa kasimba ya

sólo cuando van a barrer la cañada pa sembrar el maíz. Ahora si no lo saben hacer porque la tierra apenas que ya se levanta la cosecha invitan a su compañero de 10 a 15 personas para ir a buscar su cosecha y traersela acá. Tenían buena organización para ir, invitan a su gente y lo traen con mecapal y las mujeres enfiestadas en la cocina esperan que traen el maíz. Llegando le dan su chorote y su dulce. Y así el otro día hasta que acaban y le dan medio saco de maíz a todo los que ayudaron y a las mujeres también que ayudaron en la cocina. Este es una alegría para la gente.

Se hacía promesa, ofrenda, por ejemplo cuando se iba a destapar una acahual de montaña antes de que lleguen al trabajo, van a empezar el trabajo, él ya fue a ver su campo a ver como está, le gustó y quiere hacer ahí una milpa, entonces se mete adentro del acahual adonde queda la medianía del cuadro buscando un árbol, el más bueno, uno bueno que sombree y éste no lo toque. Ese va a quedar de sombra. Entonces busca y corta de esa madera llmada jojte' que es especial para hacer una cruz. Lo agarras, lo envuelves y ese árbol ahí lo vas a amarrar. Y en el nombre de dios en donde se va a comenzar a barrer. Bueno, entonces ya le dices a tus compañeros que mutuamente van a hacer trabajo y van con su pozol y comida para los trabajadores. Si ya van a terminar de descampar y ya van a sembrar entonces, ya está listo el sembrado y el otro dice, también ahorita me toca a mí ¿y pa cuándo? Pa la otra semana. Y siguen con la parte del otro. Ahí van también con trato de una semana de trabajo para cada uno de las personas y así se mantenía la sociedad. Cuadro y cuadro, así se iban. Ya sabían como era su manejo.

Así cuando iban a hacer casas de guano era igual. El que va a hacer su casa ya va a ayudar con el dinero. Va a buscar al que sabe hacer la casa: "Señor, quiero hacer mi casita y vengo a hablar a ver si puede ir a maestrearlo". "¿Y cómo piensas hacerlo? ¿de 4 o de 5 o como?" "Si es de 5 X 4 entonces te puede llevar unas 9 hectáreas de guano". Y ya el lo sabe lo calcula: tantos mazos de bejuco, todo eso le dice para que lo junte todo. Y ya cuando llegue es porque lo tiene todo ahí. Las paredes lo mejor es el jahuacté pero a veces agarramos también caña cimarrón pero más antes era más de caña cimarrón. Ahora hay de todo, de lámina y eso. De madera la mejor es la tatúan aunque el macuilís es bueno para la solera. Para una casa todos iban a cortar la madera y a traerla. Son como 30 piezas de madera que se puede llevar una casita, que pa la solera, que pa la viga, que para el esquinero, que pa la tijera, que pa el zopilotero, que pa el llavero, todo tiene su nombre. Todos amarran, todos lo saben amarrar. Para eso es la carga del bejuco, un bejuco blanco que es bueno para

el amarro: aj sesek. Ya casi no hay ahorita. Antes todo era amarrado, sin clavo. Era amarrado con una amarra que llamaban Pechu Cangrejo".

Como vemos en este testimonio y los dos siguientes, la exactitud de los tiempos, dada la particular organización del ecosistema en su relación entre ciclo hidrológico y la metereología eran también parte importante de este orden:

"Cuando el agua iba de bajada, la gente se ponía a echar fuego. Ahí iban sembrando el maíz, el melón. Porque como no había creciente a cada rato como ahora, las crecientes eran una en julio y una en octubre. las crecientes de octubre, que eran las más grandes duraban como ocho o nueve días. En seguida bajaba el agua. Los resumitos eran chiquitos, no molestaban. Ahorita ya es diferente porque ya las crecientes son todo el tiempo" (Mariana Ramírez, El Espino)[10]

"Pescábamos por temporada. Nosotros pescábamos en febrero y marzo. Dos meses, Abril, mayo y junio ya era saltarse a tierra. Hasta que llegaba octubre-noviembre. En octubre era la creciente y en noviembre la baja del agua. Era cuando matábamos al bobo. Había cantidad en ese entonces en las lagunas. Se veía negreron de animales" (Manuel Olán, El Espino)[11]

La organización no se limitaba a la relación directa de aprovechamiento del medio físico, se extendía inclusive a una muy definida actividad de intercambio desarrollada igual por individuos especializados como por los propios productores. Sí en la milpa y en la construcción había "manovuelta" o "ganamano", en el intercambio teníamos el régimen de "vidas cambiadas":

"Fíjese usted que acá salían los barcos a Nacajuca a entregarle maíz a los campechanos. Por barco venían, traían unos chalanes grandes y ahí transbordaban maíz de Nacajuca a los que venían de Campeche, transbordaban sal a los que venían de Nacajuca.

Mi papá se preparaba con mi mamá. Por el río se iban a cambiarlo con maíz, con caña, con dinero, con lo que hubiera. Cambiaban con una gente que siempre era muy trabajadora con la agricultura..." (Rubicel Avalos, El Espino[12]).

---

[10]Cit pos Alemán, 1992, p.14.

[11]Cit pos Alemán, 1992., p.15.

[12]Cit pos. Alemán, 1992, p.30.

"Venía un viajero, ¿verdad?, "¿qué no compra tal cosa señora?, "Sí ¿qué lleva?". "Llevo plátano, lleva caña, llevo yuca, llevo comales, llevo apastes" que se yo tantas cosas, "Bueno, a ver señor ¿cuánto vale el racimo de plátano?" "Vale tanto". "¿No compra usted pescado?" "¿Tiene usted?" "Sí tengo, mire acá", jala el naylon aquel, ahí están los pescados, pues si no ya tiene asado, o bien asadito lo tiene guardado en el naylon. Aquella señora a esperar al vendedor que viene, el vendedor vende y compra pero no con dinero, no con dinero, todo a cambio namás te daban los precios, cuánto vale ésto, cuánto vale lo otro y luego decían cuanto vale el pescado porque dando los precios van a hacer cambio para entrecambiar la vida, si para intercambiarla, pues vivíamos mejores, se vivía felíz hermano. No había, no circulaba moneda, pero circulaban los cambios porque aquellos también tienen animales, porque si no hay pescado pues que si un pollo, que si un pavo, cambiaban con la fruta. Vivían tranquilo, salía yo a vender con mi papá y por eso le digo llevaba plátano maduro, plátano verde, yuca, llevaba camote, macales, caña, chile, comales, apastes, llenaba un cayuco y eso lo ibamos remando y ofreciendo. Llegábamos hasta un lugar refundido llamado en esa época Bolmitzat, pero no había carretera, que eso era puro remo, tardaba 24 horas de ida y 24 horas de regreso. Por la laguna se salía al río, luego agarraba uno la ranchería que llaman Limón que pasa por alla junto a Cd. PEMEX, luego hay un arroyo que sale al río Chilapilla, y de ahí se va parriba donde el puente ahora que antes era Boca de San Carlos y de allá a la Boca Encrucijada y para Cólomo que antes era palmar y se llamaba Guayabo. Ese era el recorrido que hacíamos, pero le digo que todo eso se vende e ibamos cargados y regresábamos cargados porque sino una icotea, un guau, un pochitoque, lo que hubiera. Poque aquella familia dió la ayuda para poder regresar. Ahí lo tenían guardadito. Pasa un vendedor y ahí se lo cambian con las cosas. Nadie dice que no hay dinero que nadie no tiene para vivir. Pero viene PEMEX y ya cambió la situación, se empezó a girar con billetes. Pues como a los hombres les pagaban semanalmente ahí están los billetes y por desgracia todo ese dinero fue a parar a las cantinas porque los hombres a penas sabían ese dinero era tragar cerveza. Ciudad PEMEX es el que vino a acabar con todo eso y al mismo tiempo tapa toda la frutalización de las plantas hoy, porque la planta da el fruto, pero todo dañado, y de ahí es de donde vino toda la destrucción mala. Meramente fue así. Y hoy si vas a vender la gente de la Ranchería dice "Ay señor necesito pero no tengo dinero..." (Vernet, 2a.)

Incluía el intercambio el establecimiento de relaciones de parentesco permanentes como un

recurso "técnico" más:

"Me dedicaba yo a vender pero ahorita enjuermo (enfermo) de la vista como estoy ya va para dos años que no salgo ya no a vender. Pero en los 40, en los 50, en los 60, todavía en los 70 salía mucho. vendía para el lado de Tila de Chiapas. Mire usted, desde aquí yo salía (San Carlos) a Estación Macuspana, de ahí a Chinal; de Chinal a Tulipán; de Tulipán a Agua Azul; de Agua Azul a Agua Fría; de Agua Fría a Manjoya; de Manjoya al Chalquel; del Chalquel hacía salida para Salto de agua; de Salto de Agua al Crucero; del Crucero a Cafetal; de Cafetal a Cerro Alemán; del Alemán a Agua Santa; de Agua Santa a Campo de Aviación; de Campo de Aviación a Tila. Todo eso era el recorrido viejo. De ahí llegando a Tila vas a la(s) ranchería(s): Chicho Curuco, José Cruz, Penchopa, Chichopón, toda esa ranchería, de ahí a Tepalcingo, Ococingo, Bachajón, Chilón, Yajalón, todo eso vas vendiendo. Ya se acaba la mercancía, regresas patrás y comprabas aquí mismo, en Macuspana, en Villahermosa. Que yo iba al revés porque a Villahermosa y a la Chontalpa venían a vender los coletos. Pero los coletos traen de allá otra clase de mercancía, y los venteros de aquí llevan otra, es como un cambio pues. Vendía yo carne salada, queso, café, cacao, achiote. Iba luego a Mérida y traía arete, medalla, cadena que se vende aparte, pieza por pieza. En Villa las daban más caras, 35%. La cadena número 10 valía 94 pesos, una medalla de la vírgen del Cármen, de Guadalupe valía 54 pesos. Compraba en la mercería de Guacho Martínez de Dios en el interior del mercado municipal de Mérida. Ahí te surten y por tren regresabamos hasta Estación Macuspana. O por camión a Escárcega, a Champotón, a Campeche hasta Mérida. A veces me gustaba ir por Cárdenas, Huimanguillo, Comlcalco, Pico de Oro, Paso de la Mina, La Venta, Sánchez Magallanes, Barra de Santa Ana, Palo Mulato, Pejelagartero, Pejelagarterón, San Fernando, San Miguel de Afuera, Miguel Adentro, La Bronce, La Palma. Todo eso lo conocímos, desde con mi papá. Por aquí adentro íbamos a Ciudad PEMEX, a Colomo, de ahí a Pitahilla, Monte Grande, Pajonal, Las Gaviotas, Pueblo Nuevo, de ahí a Xicotencatl, de ahí a Guacapal, Barrial, Ramón Grande, de ahí a Guerrero, de ahí a Arroyo Hondo, a Bonanza, Candelaria, Taxco de la Ilusión, La Nopalapa, La Nueva Princesa, la Chomba; y de ahí se agarra por el río Chico por los Pinos, Chinal, Jonuta, San Pedro, Palizada. Por ahí puedes salir donde quieras. Todo eso lo caminé, lo conozco. Pero mira, en ninguna ocasión encontrá mala gente, ¡No! Gracias a Dios. Hemos caminado caminos solitarios y montaña, pura montaña era antes. 40 o 45 años hace que comencé a vender. Era pura montaña hasta por el lado de

la Chontalpa. Y era todo en caminos reales o partes en cayuco para cruzar lagunas, arroyos y encharcaderos de agua. Algunos a pincel con el agua hasta la rodilla o hasta la cintura, traíamos gallina, pavo. Un pavo de papada y cerda costaba 11 pesos, la gallina grande 9, pura gallina de rancho, no como ahora. Son de granja, las blancas. No saben sabroso.

Para llegar a un lugar se hacía uno compadre: Yo lo que hago, paso en la ranchería, por ejemplo en Monte Grande, llego a una casa que sé hay una criaturita, un tierno, "oyes señora, ¿está bautizado la criatura?"."¿No?". "Todavía (no)". Yo le pregunto "Quién quita usté le gusta hacer compadre conmigo, los llevo al bautizo". "¡Ah, como no! Vamos a platicar". Cuando regreso dentro de 8 días. Ya me dicen "Sí, cuando lo hacemos". Así luego que regreso tengo ahí una ahijada, ahí llego en "mi casa". Llegaba yo: "¡Comadre!". "Qué fue compa". "Estoy llegando" "Pasa compadre, pon tu bulto aquí, sientate allá, ahí está la hamaca y el pabellón si no tienes posada, ¡cómo no tiene posada!, ¡sí la tienes aquí!". Y voy a vender a la ranchería cerquita y regreso si puedo con un poco de carne, algo de comida para toda la familia. "Mi familia". Por ejemplo estoy en Montegrande vengo a San Carlos, que mataron una vaca, ya tantié que tanto de familia hay donde voy a posar, onde estoy posando. Digo "Hazme un servicio", "Bueno". "Amárrame un kilo, kilo y medio en un lacito y cuélgalo, yo paso a tal hora". Voy a vender y regreso: "Voy a llevar mi carne". "Sí hermano, como no, ahí está". Agarro el camino, jálale pa ya, ahí llego en la casa: "Comadre, buenas tardes". "¿Ta llegando compita?" "Ya Comadre. Yo creo que hice un mal yo". "¿Por qué?" "Traje tu trabajo". "¿Qué tra'ite?". "Va echa esto a poner al fuego". Ahí paso yo dos o tres días, voy como digo a Candelaria, varios días a vender allá en Alianza, Bonanza, Chinalito, Alcalde Mayor y a tu posada. Otro día voy Nopalapa, la Nueva Princesa, la Chomba, la Ilusión y a tu posada otra noche. Otro día, otra zona: Agua Fría y más lejito y regresa a tu posada. Así voy. En Pico de Oro tengo compadre, en la Venta tengo compadre, no pago hotel. Tengo compadre, tengo ahijado, es más en Pico de Oro me dan al ahijado: "Que te lleve tu bulto". "No que vaya a escuela" "Bueno pero mañana sábado que te lleve el bulto". Y sábado y domingo me va ayudar y yo encantado de la vida caminando...eso de andar vendiendo es no dejar rastro, ser ventero no dejar rastro manchado. Por eso nada de hacer cara a mujeres...Hay ventero que son malcriado, no sólo van a vender sino a hacer pendejada. De ahí vienen los problemas." (San Carlos)

Como hemos visto, la mediación principal de los procesos productivos era la ceremonia de

ofrenda que al mismo tiempo que "gestiona" la donación de los frutos esperados, establece la distribución de los mismos entre los participantes. Todos los testimonios apuntan a su centralidad:

"Yo saco mi santo, lo paseo yo solito y digo mi oración. Ahí están las gallinas, ¿por qué?, porque ha fé, si no hay fé, no hay nada"[13].

"Ahí estaban los viejitos rezando en idioma que dé el camote, que se dé la yuca, que se dé el maíz, que se dé el chitam[14], que se de el bek'et[15]. Ahí están pidiéndole al Santo, pidiéndole a Dios en chontal y las rezadoras en español y quizá por eso todo abundaba y el pueblo no sufría. Creían que todo lo que pedían Dios se lo aceptaba." (Don Martín, Montegrande)[16]

"...se ha perdido mucho eso de la fiesta, de la ofrenda, la promesa y un sinnúmero de costumbres. Ya no es como te digo. Muchos hasta para sembrar la milpa, si sembraba la milpa que frutal, que venga elote, venga sembrar la milpa como hoy que se va a sembrar, se van los sembradores y se queda una persona a raspar un puerquito pa recomedarle a Dios este presente el Señor, se pone una mesita separado como siempre lo haz visto. Se pone una mesita separado pa el marranito a recomendarlo que la milpa que se está sembrando se dé, que no haya nadien que la toque, que la cuide, que se levante, que se levante el tiempo que debe. Cuando va a dar la milpa se le tiene que dar parte también, se la da por enterado que ya la milpa, van a volver a matar otro puerquito y le van a avisar al viejito que ya. "Señor, ya la milpa está maduro, mañana entran las verdaderas milpas". Entonces sí gran pachanga con la comida con todos los sembradores y allá vienen del campo por esto, allá la casa del señor éste lo fueron a sembrar la milpa a comer y a todo. "Vámonos hermanito", eso se hacía antes, esos no iban a entrar nomás a tocarlo ya que entraste a éste a lograrla sin darle parte a él. Ahorita es que ya no...Yo lo ví con el finado mi padre, por eso le digo a mi señora, por eso quizá nunca faltó nada con el finao mi padre, es que daba señoras milpas, camote de esos que le dicen el serrano...a los que legaban al trabajo le daban un callejón de camotes

---

[13]Recomendador citado por Priego y Rodríguez, 1986, p.33.

[14]puerco.

[15]ganado.

[16]Cit pos Priego y Rodríguez, 1986. p.33.

cada uno, esto es pa ti, esto es pa ti, así nomás hermano. Y ahorita ya no, la gente va directo a lo que va y vámonos." (Valentín de la Cruz, Vernet, 2a.)

Y al mismo tiempo en todas las entrevistas y testimonios aparece con gran relevancia una forma particular de ofrenda que es la Promesa:

"La Promesa es asegún lo que usted prometió. (Por ejemplo) Yo soy el que va a cumplir las Promesas del Señor de Tila. Ese hay que recomedarlo y pedirle al Señor que le dé más fuerza y más ayuda a aquella persona. Entonces yo me hinco para hacer la oración: "ofrecemos este santísimo rosarios basado, encomendado, al divinísimo Señor de Tila". Entonces hacemos la petición y luego decimos el Padre Nuestro, el Yo pecador y ya de ahí a rezar cantando. Para recomendar todo es en dialécto chontal, porque no se puede en español".(Don Martín, Montegrande)[17]

"La promesa de las casas era cuando iban a hacer la fiesta, por ejemplo que hoy es el principio que le dicen entre nosotros ixom, ixom quiere decir el comienzó del día de la fiesta, así andale ixom porque ahí vienen hoy todos. Traen pavo, pato, cada invitado, todos traen, está como la víspera, a la víspera, eso, la víspera es la fiesta. Se reúnen, despluman el pavo. Así el patrón que lo hablaron para recomendar, ahí va a estar viendo la vela y sierviendo el balché a la hora que ya va a llegar. El lo va a recibir, la familia ya se va preparando, llega anteriormente una patrona, una señora grande que organiza: "va a descuartizar los pavos julano, va a hacer este trabajo". Se persigna ella, es la que distribuye la gente. Bueno de ahí ya preparada y trozada la comida todo lo ponen sobre la mesa para presentarlo. Ponen 2 o 3 jícaras de pozolito y caldo con unas tazas adentro y la jícara y vámonos y totoposte arriba. Si no hay totoposte pues así invitan sobre la comida y venga a recomendar. Después que se recomienda viene la patrona que es la que está en la cocina y ella es la que va a pasar a recoger la comida en la mesa. Ya se recomendó de ahí la lleva: "A ver julano, tú vas a picar, pica la carne". Si hay 8 pavo, usted tiene que distribuir una presa a cada uno de nosotros con toda la gente, incluído el más chico. A darle primero a los grandes, de ahí vienen los chicos. Si aquel niño va a comer aquel grande va a comer. Todo niño va a comer un pedacito de presa. Ella, la patrona, está pendiente de cómo se está distribuyendo que a todo mundo le toque, claro que todo mundo le toque que no aquel porque quier más le van a dar toda la carne, no. Ahora hay un desvío

---

[17]Cit pos Priego y Rodríguez, 1992. p.35.

pues que ya no es así, ya a otro le dan carne de pavo y a éste le vamos a dar gallina de granja o de rancho. Anteriormente era parejo, si hay 5 pavos, esos 5 bien repartidos y de ahí ya terminaron todo, ya comieron toda la gente. Entonces llevan todos los trastes a lavar los platos para guardarlos. De ahí al patrón le dice: "A ver, patrón nombra tu gente". Y ya nombra la gente y la reparte. Y dice tú sí, tú no. Nombra al patrón que va a ver lo de la "botana" y viene otro y es patrón del altar. El de la botana va a distribuir: "Mira, tanto van a llevar allá y tanto queda para la gente de aquí. Cuenta cuanto hay aquí, y eso son todo. Mira mujer esto tiene que dar para todos ustedes ni uno más ni uno menos. Aquí van para la gente."

Así se hacían antes. A la hora de la comida ya se puso toda la carne para recomendar, a recomedarlo otra vez. Así a recomendarlo y a pedirle a Dios que ya pasó la comida. Ahora se retira la ofrenda que se ofreció pues julano está haciendo su sacrificio por esto, por su salud, por sus hermanos, por sus hijos, por todos, por eso, etc. Así se hizo, así se despedían antes, o así se pide cada día. Cuando se hace bien se nombra patrón para cada cosa, ahora un mismo patrón coordina todo. Hay que nombrar una patrona para la cocina, un patrón del que ve el altar, un patrón del que ha a ver la comida, del que está nada más en el que lo acompaña y el que está cociendo el chicharrón. Del chicharrón sacaban el los chicharrones grandes que le dicen el primer trailao. Los ponen en el platón. Lo colocan allá ante el altar. Tienen la mesita ahí. Los demás se van a la casa. Ya todo lo recibido lo ponen ante la mesa aquí mismo donde desplumarona los pavos. Los ponen en el tronco de la mesa con cuatro rezos, y de todo eso se hace rezo y después del rezo lo llevan al otro cuarto y ahí nomás la patrona a vigilar a quienes les van a dar ahí y le dan a cada quien su puxcahua y se lo llevan envuelto todo.

Y luego el día siguiente se nombra el cantinero, "tú compadre o tú compañero vas a ser mañana el cantinero, mañana tempranito estás con tu cubetita de agua para descachazar".

Y de ahí después que se cuece la comida y se recomendó al santo ya todo se reparte y al ratito está frío la comida. En la mesa se acomoda todo el balché y todo el atol. Y con la jícara más grande el patrón sirve a uno por uno el balché. "A ver", dice, "mi gente es tanto, a ver un balchito, otro grande". Y el patrón dice a ver julano ahí está, julano, ahí está, y si falta todavía el cantinero es al que piden un poquito de balché. Sólo el cantinero entra el cuarto donde está el balché, no va a mover otra persona.

Y de ahí están a la hora que van a terminar la fiesta y ya están los músicos y el zapateo, ya las velitas están para acabar, se esperaba antes a terminar todas las velitas y venga la música en grande y entonces se habla a los hermanos: "ustedes, julano, julano, van a tirar cohete para despedir la fiesta con la música en alta".

La manea también tenía su patrón. Entraban todos por este lado con su mano extendida para recoger su puxcahua con maneita, quien más, quién otro, se repartía, y luego es de quedarse a la oración donde dicen alabao sea el santísimo sacramento, donde la virgen concepciona, donde diera limpieza y esas oraciones que se van olvidando. Luego, ya que se repartió todo la gente, los invitados, todos van a decir: "muchas gracias hermanos, muchas gracias al dueño de la casa". Y el recomendador vuelve a hablar a pedir si vió que algo se habló, alguna tristeza hubo, que lo perdone dios mío, tú sabes somos grandes pecadores y venimos aquí en compañía de nuestro hermano que nos invitó para venerar tu santo día.

La Feria es muy parecido, es igual a la ofrenda, hay un patrón para cada santo, para cada cosas y el que va a distribuir todo.

Y lo mismo pa trabajar el campo. Barrían todos, mi padre rozaba una hectárea digamos de campo y acahuales y formaba grupos de 8 y 10 hombres invitados. Pero había que matar un marrano primero y se empieza la rezadera, ponen su cruz y le están diciendo: Ave María dá kä pap, santísima ya' kä täk'e choba: le están diciendo: que ya a comenzar la rozadura pa sembrar la milpa. Ya marraron la cruz, ahí está una cruz enfrente en 3 días está lista la rozadura. Muy bien, de ahí a tumbar. Tumbas, quemas y después de la quema yo te digo que cayendo la primera lluvia vengan los sembradores. Pero ya están de acuerdo, venga a terminar aquí otro día. Y rezan en todo lo que hacen, así cuando venga a doblar el maíz tienes que dar empate como te dije. Así que ese día vas a llevar tu costal para traer tu maíz, para sacar toda la tapizca. Terminan de doblar y de ahí siguen con el otro: van a sembrar el arroz y reptien todo, los rezos con chicos y grandes. El quien sembró con gran alegría y no se utilizará licor, para nada, el patrón está recomendado ya en la casa para comenzar y a la hora que saben que va a venir: "¡Lo' cuajanchenla lo'!", es decir "¡Apúrense que ya van a venir los chambeadores!". ya llegan, ya recomendaron, ya sembraron la milpa, quede pues en manos del señor".(Valentín de la Cruz, Vernet, 2a.)

Dentro de la complejidad ritual del ceremonial, tiene un lugar central la gestión, la

comunicación con los sobrenaturales que alternativamente son los santos cristianos (como tales se describe a veces incluso a las distintas vírgenes -De la Asunción, Del Cármen) y cristos -de Tila, de Esquipulas, etc.-), el Dios cristiano, Jesúcristo directamente, a la Señora propia de los Yokot'anob, "Doña Bolom" o "Ix Bolom" que es también la Virgen de la Asunción; a un patrón autóctono local como Kantepec; o a los dueños propios del lugar: los Yumka'ob o U Yumka' ob, duendes o encantos (pueden ser el remolino o la sirena también). De hecho, en realidad, los santos patronos de los pueblos funcionan para todo efecto como "dueños de la tierra" o "dueños del pueblos", Yumka'ob. Y hay dueños para todo. Todo tiene su dueño y en todos los lugares hay dueños:

El dueño del fuego (y del sol) es:	UYUM KAK
El dueño del aires es:	UYUM IK
El dueño del agua es:	UYUM HA
El dueño de la tierra es:	UYUKA' (UYUMKAJ)
El dueño de la montaña (selva) es:	UYUM TEE

Incháustegui (s/f) recoge versiones que mencionan a los chibompamob o chek wok y a los mecahuaob como dueños para aprender a curar o para la cosecha . Los primeros equivalen directamente a los Yum ka'ob mientras los Mecahua son hijos del trueno que siempre vestían de rojo. Estos tienen la sabiduría de Dios para las cosechas, para saber cuando sembrar y cuando no. Y el mito de orígen es que el trueno quería dañar a un hombre pero éste lo hizo resbalar con la baba de pejelagarto y lo obligó a vivir como hombre, a sembrar y cosechar.

Según la versión de Asunción Hernández (Vernet, 2a.), IxBolom, sería también un caso particular de los Bolomob, que serían ídolos que se encuentran en el campo: "yo he encontrado de esos ídolos en la tembladera allá detrás de mi casa, una mujer toda desnuda. Es como una UYUM también". Pero al mismo tiempo se le recoge como deidad máxima, es la Virgen de la Asunción, es la luna, es "la señora del mar que vive en el norte en una casa de chapopote y cuando viene el Norte se derrumba y por eso el mar lleva trozos de chapopote a la playa. Cuida el mar, tiene forma de humano, pero no lo es. Es como una mujer grande, muy vieja, es la abuela Bolom"[18].

Entre la gente yokot'an común se da todo tipo de combinación de creencias respecto a su exclusividad cristiana-católica o yokot'an, pero para los especialistas en la comunicación, sean

---

[18]Cit pos Incháustegui, s/f.

recomedadores, yerbateros o ajkakob (curanderos, ah-tsakob según Berlin y Lafargue, 1986, p.197) o brujos (una misma persona puede ejercer todas estas especialidades o sólo una de ellas), casi siempre la referencia es en la práctica hacia los "dueños" aunque éste sea Cristo o la Virgen. Es decir se les concibe con los mismos aributos, poderes y funciones, recordemos que arriba ya se nos señalaba que sólo se puede recomendar en yokot'an. El caso de Kantepec en Tamulté nos demuestra esta situación:

"En aquellos tiempos abundaban muchas cosas, se dice que se celebraba Kantepec. Hubo una montaña que se llamaba sagrada. Y en esa montaña se ha venido celebrando. Esa creencia es muy poderoso cuando pedimos que haya gracia para sembrar el maíz. Primero formamos una reunión para dar parte a San Francisco de que la milpa se sembró tal día. Para sembrar primero se quema el terreno, entonces rogamos que llueva. Cuando se reunen todos en la tarde empieza el trueno, rayos, una tribunada muy grande. Luego el día empezamos a sembrar la milpa. En esa gran reunión van las jóvenes, niños y mujeres, así de un sólo tiempo se siembra todo. Hay gritos donde quiera porque llegó el almuerzo en la tierra donde están los sembradores. En ese lugar a los cuatro días pega otro aguacero y el maíz comienza a nacer.

En ese tiempo hubo mucho gracia porque estábamos de acuerdo con el dueño de la tierra Kantepec, pero ahora todo se fue olvidando. Hubo nueva ley y nueva generación que no cree. Nos quedamos sin gracia porque al rey Kantepec le tumbaron la casa y la gran montaña fue derribada por el Gobierno y el Presidente Municipal de la época de Garrido en 1935. La usaron para construir carretera. La montaña fue destruida, el INI le construyó una escuela encima, pero quedo una parte todavía...

De fiesta hacemos un gran velorio una noche en la iglesia y una noche en la montaña, con mucha comida de pescado, pejelagarto, eso es lo que comemos. También hacemos guarapo, preparamos todo para el convivió de la gran reunión. Después de que trabajamos tantos años, vemos que todo ha terminado.

Un día salió el anciano Kantepec. Fue en la casa del patrón para platicar viejo con viejo. Dijo Kantepec: "si van a hacer compromiso conmigo diganle a la gente que den un toro de cinco años. Que compren vela y cuete y todo lo necesario. Y así si hago compromiso para que se haga una reunión grande tanto a San Francisco como a Kantepec". Y sí se hizo lo que se dijo...

Ahora ya no está el rey, la nueva generación ya no cree, pero estamos dispuestos a llamarlo. Se necesita que vayan los viejos a rezar, a encender vela al rey Kantepec en la montaña. Se necesita llamar al dueño de la tierra, dueño de los árboles, del agua y de todo para que se acerquen a recibir la Santa Misa. Se tiene que bendecir a San Francisco, a Cristo y a todos los apóstoles para que venga a ayudar al pueblo y dar gracia..."(Alvaro de la Cruz Salvador, Tamulté de las Sabanas).

Valentín de la Cruz nos describe así el procedimiento central de la ofrenda, la petición, la recomendación:

"...primero hay que pedirle a Dios, él es el primero ¿o quién?, hay que pedirle a Dios: ¡Señor! concédeme esto para mí, dáme mis animalitos, necesito para el pan de todos los días y dile porque dice la escritura el que si pides será dado o no. Será dado si lo pedimos y te concede ya lo dice el mismo, el que tenga que venga a mí, el que tenga necesidad tiene que llegar como una criatura a Dios porque necesita beber. Lo mismo estamos con el señor si no lloras que te va a venir y ni me piensan si cruzas tus manos aunque al lado del viejito, si no pides. Hay que pedir, bueno, cuando necesitas de mí algo, pídeme algo así como alguno de tus amigos pero de corazón todo lo que necesitas por tí, por tu esposa, por tus hijos, por tu amigo, por tu pariente o por aquel hermano que anda mal, pide por él, pero de corazón, hay que pedir mucho, que sea incansable al pedir...me voy a Tila, voy a Tamulté de las Sabanas, le digo Francisco, tú que has admirado a Dios aquí estoy en tu presencia, quiero que me concedas esto, pido al señor porque necesito de esto, esto y esto y porque los santos tienen su misión para la religión como un licenciado, verdad, se acerca al cielo. Sí, creyendo como tú dices, tú licenciado llegas allá donde está el gobernador, yo no puedo entrar. Si yo llego no sé la entrada con el gobernador, no, pues no tengo nada que ver ¡aja! Pero, con otro, con un licenciado ya vas si necesitas algo, con este hermano vamos a ver como estuvo.

Eso es lo mismo con los santos, eso son los que pasan a los hermanos que necesitan, como decía un ancianito de los anteriores, así me dice mi abuelito: "bueno hijito cómo vas a decir que los santos van a hacer, no hermano si esos son los licenciados". ¿Será? Este es su hermano, pídele a Dios... "

La ofrenda tiene entonces tres formas: la de "el pago" por la donación de los frutos del agua o la tierra y el permiso para efectuar el trabajo (como cuando se edifica una casa); la de la fiesta del Santo patrono, la Feria del pueblo; y la de la promesa personal o familiar que es una petición muy

seria que compromete a quien la hace y cuyo incumplimiento es algo muy terrible. Sobre esto encontramos en Nacajuca y en Macuspana dos versiones muy similares de una grave advertencia:

"hay un hermano aquí que le sucedió un caso con la señora y la señora dice: "yo voy a dar 2 puerquitos, sería para el final". Y le dice a él, "¿Y tú que vas a dar?", dice: "Yo un becerrito, el más chico". "Bueno, vamos a hacerlo el día 29". Pero todavía estaba largo el tiempo. Y ve que va a dar ese que era el más jodidito, pero luego crece más que los otros y es el más grande y dice "¡ajá! Voy a venderlo porque está muy grande, ya no lo voy a dar, es mucha carne". Le dice la mujer: "No, ya lo comprometiste, hay que cumplir". "No, lo que voy a hacer es venderlo y comprar unos kilitos de carne y tú das los capones". Pero ni vió ni lo comió los capones. Y el novillo no era bravo, si era mansito como cerdito. Lo jalaron para subir a la camioneta para llevarlo a vender, pero a la hora de subirlo parece que le dijeron anda allá atrás y una patada le clavó en el hueso de la costilla, en el pecho. Le sumió el corazón y ahí lo dejó tirado. El dinero del novillo le sirvió para su velación. Por eso digo que las cosas que se prometen que se cumplan. Por eso digo que las tradiciones anteriores no son juguetes".(Valentín de la Cruz, Vernet, 2a.)

"Anteriormente nuestros abuelos contaban que la fiesta es la forma de mostrar respeto y veneración a los dioses por eso cuando se promete hacer hacer una fiesta se tiene que cumplir, porque si no puede sobrevenir una ruina para la familia, como le pasó a un señor de Tecoluta que prometió hacer una fiesta al Señor San Lázaro y llegando la hora se rajó. Este señor había prometido un toro al Señor San Lázaro con el fin de que siempre haiga salud en su hogar. Pero cuando ya mero llegaba el día para celebrar la fiesta llegó su suegro a visitarlo y le aconsejó que vendiera el toro porque era mucho gasto para la fiesta, que lo mejor sería que lo vendiera y que compre dos caponcitos para la fiesta. Así le iba a salir más barata y de todos modos cumplía con la promesa. Que va haciendo caso el pobre señor. Vendió el toro y se compró dos caponcitos para la fiesta. No había pasado mucho tiempo cuando ¡pao! Cayó enferma su esposa. La pobre señora se encontraba durmiendo cuando sintió que le dieron un cinchazo en el espinazo pero ella ni caso hizo, siguió durmiendo. Pero el día siguiente cuando se quiso levantar no pudo. Por más que hizo el esfuerzo no puedo porque le dolía un chorro el espinazo. Pobre Señora, no se imaginaba que ahí comenzaba su enfermedad. Fueron con los mejores médicos y no lo curaban. Tomaba las medicinas y como si no tomara nada. Y el pobre hombre no encontraba que hacer, vendió su solar, su casa y todo, y la mujer

no sanaba. Por último decidió ir a sacar suerte en la casa de ajkak para averiguar la enfermedad de su señora. Grande fue su sorpresa cuando ajkak le dijo: "Mira señor tú habías prometido un toro para el señor San Lázaro y lo vendiste, ¿Si o no?". El pobre señor le dijo que si era cierto. "Bueno, por eso tu mujer está enferma. Pero si tú realmente quieres que sane tu esposa y estás arrepentido por la falta que cometiste te voy a dar un consejo. Vas a buscar una jícara de las más grandes que encuentres. Manda a hacer un chorote pero bien amargo. Y en esa jícara que vas a buscar lo vas a sentar en el altar. Ahí vas a pedir perdón, pero vas a pedir con todo tu corazón pa que sane tu esposa. Y después si tienes el gusto de celebrar la fiesta hazlo. Pero eso sí hazlo con lo que habías prometido. El señor llegaba que no llegaba a su casa, pa hacer lo que aquel le había aconsejado. Cuando llegó a su casa hizo lo que aconsejado ajkak. Y sanó su esposa. ¿A dónde jue la enfermedad de su esposa? Así es como volvió a tener salud la señora y el hombre de gusto volvió a comprar un toro para celebrar la fiesta del señor San Lázaro. Por eso digo que la promesa no es ningún relajo." (Versión para la XENAC de Urbano de la Cruz y Primo Pérez).

La Feria del pueblo sigue un proceso muy semejante al de la ofrenda-promesa particular. Duran ambas 3 días, aunque de hecho la Feria comienza con un novenario, 9 días antes de la víspera. Básicamente se trata de entregar al patrono del pueblo las ofrendas, en este caso llamadas "enramas" del pueblo, de todos los pueblos que se sienten relacionados con el pueblo en cuestión, y los "promeseros" particulares que llevan su propia ofrenda. A continuación podemos comparar la estructura ritual de la Feria con la de la ofrenda o promesa familiar:

COMPARACION DE ESTRUCTURA RITUAL DE FERIA CON OFRENDA/PROMESA FAMILIAR

FERIA	OFRENDA FAMILIAR/PROMESA
PREPARATIVOS Y VISPERA.	
-Antes de la feria se ponen de acuerdo las familias para nombrar los diversos patrones y mayordomos o mayordomo principal que van a ser también los recomedadores. Se recoge la cooperación de las diversas familias. Se nombra la patrona para dirigir la comida, el pozol. Se nombra el jefe de vaquería para la "toreada". Se construye la "barrera" para la toreada, se trae el ganado y se buscan los jinetes invitados. El delegado municipal arregla la concesión de los vendedores de alcohol (cerveza) para el baile y la contratación de los músicos, la banda para la toreada y la orquesta, el organista o el "sonido" para el baile. -Se hace la novena en las casas de las familias se ofrecen. Una por noche.	-Se engordan los animales recomendados con mucha anticipación y se ahorra para la fiesta. -Se avisa al recomendador (patrón) o a los recomedadores (patrones). -Se avisan e invitan parientes, compadres, vecinos y amigos. -El día anterior se llama antevíspera o Tä wa'tä yonte'. Se reunen los invitados llevando la cooperación para la fiesta: maíz, cacao y fruta para la enrama. Los patrones se arreglan el altar con recortes de papel de china, hoja de platanillo y flor del känto'. La mesa se forra con hoja de plátano, lo mismo que las hojas de las que se va a colgar la enrama. Se arma la enrama con todo lo que han traído los invitados: plátano, cacao, guineo, papaya, sandía, calabaza, melón, caña, camote, yuca, etc.
-Los Mayordomos van a buscar los santos que vienen de visita con una bandera por delante, acompañados de un sahumador, cueteros y músicos, los ancianos por delante y los patrones más jóvenes detrás. Muchachas jóvenes acompañan al Santo y al llegar a la iglesia se le recibe con cámaras, cuetes y música. Se le impone un collar de cacao y se le sahuma. Se le reza la oración de bienvenida y se le pone en su lugar en el altar.	-Antes de guindar (colgar) todo y mientras se arma, se hace el primer pedimento para beneficio de la persona que hace la fiesta. Se sahuma a todos los invitados. Comienza la música de tamborileros. Se danza el bailaviejo alrededor de las ofrendas antes de guindarlas. -Todo lo anterior se hace en la madrugada. En el día las mujeres muelen maíz y preparan pozol. Se hace música y se queman cohetes. A medio día se hacen rezos y ofrecimientos.
-En la noche de la víspera, antes en la iglesia y ahora en una casa particular se realiza el ak'ebi o "velación" en el que se danza "el bailaviejo" al ritmo de los tamborileros.	

PRIMER DIA

-Se despierta a los santos con mañanitas y musica de tamborileros.
La banda y los tamborileros se turnan para mantener música permanentemente.
-Durante este y el siguiente día la principal actividad es la recepción de las procesiones de promeseros de la propia comunidad, colectivas de los pueblos con los que se tienen relaciones rituales o de parentesco, y las de promeseros particulares que llegan. Cuando es promesero local los mayordomos y músicos van a su casa a recoger la enrama. Antes de salir de la casa. El mayordomo sahuma y ofrece la enrama en el altar familiar, se hace música y rezan el patrón y el promesero. Regresan a la iglesia con la bandera por delante, sahumando, echando cuetes y haciendo música. En la iglesia los reciben explotando cámaras en la puerta. Se coloca la enrama y el patrón sahuma al promesero y al o a los Santos haciendo la recomendación. A los promeseros de afuera y a las procesiones los reciben de la misma manera en las afueras del pueblos y se anuncia su llegada con voladores (cohetes) para que asistan todos los habitantes.
-En algunos pueblos como Tamulté de las Sabánas y Quintín Aráuz los danzantes de la danza del caballito acompañan a la procesión danzando.
-Las enramas que son todo tipo de productos agrícolas y aves y ganado, inclusive. Todo se coloca artísticamente dentro de las iglesias en arreglos que reproducen las milpas, las plantaciones y los huertos. Además se ofrenda balché, pozol con agua en jícaras y masa para pozol sobre hojas de plátano adornadas con tulipanes.
-Se inicia el día con una recomendación y música para el altar.
-En los pueblos de Nacajuca se hace la Danza de la Madrugada o de la Prima. Dura dos horas y comienza a las 3 o 4 de la mañana. Es tocada por los tamborileros y ejecutada por dos danzantes ataviados para el "bailaviejo": con máscaras de madera con cabellos de jolocín, un abanico de guano de forma triangular en la mano izquierda y una sonaja en la derecha. Bailan en forma circular frente al altar de derecha a izquierda, gritando.
-A las 7, el promesero y los invitados, los tamborileros y los patrones salen a buscar al santo festejado y a los demás santos que se van a invitar a la fiesta. Cuando ya se terminó de recojer a los santos y de colocarlos en el altar se ofrecen 12 jícaras chicas y 12 jícaras medianas de pozol y guarapo (balché, päjte'chij).
-Todos participan en aliñar las aves que se van a comer, gallina, guajolote, pato. Las mujeres cocinan las aves que así enteras se presentan en la mesa del altarcon jicarítas de pozol y caldo. Y se recomienda. Ahí mismo los hombres "trozan las presas" (desmenuzan las piezas). Las mujeres se lo vuelven a llevar y luego se sirve a los hombres en el cuarto principal y a las mujeres en el caidizo o cocina. La patrona es la encargada de ver que le toque comida a todos y que primero coman los grandes.
-A las 7 de la noche se comienza el velorio. Se recomienda y sahuma y dura lo que duran las velas encendidas en el altar y en la cocina.

SEGUNDO DIA

-Se comienza el día con música para el Santo.
-Siguen recibiéndose enramas.
-Este día el párroco visitante o local celebra la misa católica central a la que acude todo el pueblo.
-En la tarde, en la barrera, comienza la toreada que consiste sobre todo en la monta de toros y excepcionalmente en torearlos. La Barrera es un círculo de grandes estacas de 3 metros clavadas firmemente en el suelo, para ver los jóvenes se trepan en los cables de amarre y el resto de la gente mira a través de los palos. Tradicionalmente aquí se comienza a beber cerveza y es tolerado que los hombres adultos pasen alcoholizados los días de Feria.
-Se hace música y una primera recomendación.
-Se reparte balché o atol (pozol con frijol) a los hombres.
-A las cinco de la mañana los hombres sacrifican un toro o un cerdo según lo ofrecido. Las mujeres simultáneamente preparan el guisado.
-Se pone a cocer la carne de la res. Ya cocida la carne se aparta lo que se llama el pixan ye'e o "corazón" que son las mejores presas (piezas): la pulpa, el corazón, hígado, riñón. Y se guisan en caldo sin axiote. El canasto con el pixan ye'e se pone frente al altar enmedio del resto de la ofrenda. Se depositan con él 12 jicaritas de pozol y 6 cajetes[19] de caldo sin presas. Al hacerlo van diciendo que le pertenecen a cada santo. Se agregan 8 jícaras sin dueño para repartir, dos con dueño y otros dos con otro dueño.
-A mediodía se hace una recomendación por el beneficio de la persona que hace la fiesta: que no le falte dinero, salud, alegría en su hogar junto con toda su familia. Se sahuman los presentes y se come.
-En los pueblos de Macuspana el patrón prepara la manea (un tamal de masa colada con carne de cerdo y yuca envuelto en hoja plátano).
-Se retira en la tarde el pixan ye'e y esa carne con la que se ha recomendado se reparte entre el dueño y los mayordomos o patrones.

[19]Especie de platos hondos, grandes y rectángulares de madera característicos de los yokot'anob.

-En Macuspana se reparte la manea a todos los asistentes y se lleva a vecinos y casas de familias amigas.

TERCER DIA.

-Nuevamente se inicia el día con música en la iglesia.
-Se inicia la desenrama. Los Mayordomos bajan las frutas y el maíz de la enramas. Hacen una recomendación frente a los Santos. Se dan las gracias y se pide perdón por los errores cometidos en la fiesta. Se agradece que haya cosechas y que haya salud en la población. La fruta, los jarros de balché y parte del pozol se llevan a una casa donde la patrona dirige la a un grupo de mujeres que hace "la cocida de la fruta" y el pozol. Para hacerlo se sahuman canastos en los que luego se va a poner la fruta. El mayordomo dirige la procesión hacia la casa llevando una bandera de satín rojo y un cirio, seguido por el sahumador y los que cargan los canastos. La patrona recibe en la puerta de la casa donde sahuma cada canasto con fruta. Los depositan en el centro del cuarto y de ahí proceden a preparar todo.
Ya cocida la fruta y preparado el pozol mandan a avisar a los mayordomos y a los patronos para que vayan por ellas. Cuando la comitiva llega a la casa las mujeres los reciben con la fruta cocida acomodada igual que vino en los canastos. Se añaden 12 jícaras de pozol y 6 cántaros con sus respectivas cucharitas de madera. En las puntas las cucharas llevan una pelotita de pozol con cacao llamada corazón. Se lleva también una gran pelota de pozol preparada con el maíz y cacao ofrendado. Guiados por la bandera, y disparando cohetes regresa la procesión a la iglesia donde se presenta ante el altar. En el centro de la fruta se pone la pelota grande de pozol adornada con flores de tulipán. La fruta se sahuma, todos los mayordomos hacen cada uno una recomendación por el bienestar, la convivencia, la paz, la salud, la riqueza del pueblo y por la buenas cosechas. Toda la concurrencia reza un

-Con recomendación y música de tamborileros se baja la enrama.
-Las frutas y el camote se cuecen para el ofrecimiento de la disculpa. Las demás frutas, sandías, cañas se reparten entre los asistentes.
-A la una se recomienda y se ofrenda.
-En la tarde se reparte de manera que nadie salga con manos vacías. Al paquete con dulce, fruta, manea, y carne se le llama puxcaua.
-Con música los patrones y el promesero regresan los santos.
-Se hace música de fiesta y baile.

rosario después del cual reparten el balché y el pozol para que beban los concurrentes. Después se reparte la fruta y la bola grande de pozol. En primer término a los mayordomos, patronos y rezadores, a los de la vaquería, a las familias que aportaron recursos para la organización, y luego a todo el resto de asistentes.

-En la tarde se da la toreada más importante y se comienza a beber cerveza.

-En la noche se hace el baile, que en muchos pueblos, para resaltarlo, llaman "bailazo".

La celebración de Ferias establece una relación de interacción y compromiso entre las distintas comunidades. La visita de enramas y según se nos dice, antes también de los propios santos, manifiesta relaciones de parentesco ritual y a veces originario entre las diversas comunidades (caso Tecolutilla-Mazateupa) que se manifiesta incluso con el arreglo de iglesias en pueblos lejanos para coincidir con la fiesta de otra (por ejemplo en Buena Vista, Centro, con relación a San Carlos). La entrega de enramas sigue primero el circuito natural de los santos patronos de cada pueblo de acuerdo con el calendario. Otro circuito más cerrado es el de los 5 viernes de cuaresma en donde se ha de acudir a cada uno se los 5 pueblos diferentes cada viernes, resaltando la participación de la ahora colonia de Villahermosa, Tamulté de las Barrancas. Y finalmente están las procesiones a los santuarios regionales. En un primer nivel San Isidro en Comalcalco, la virgen de los Remedios en Nacajuca y la virgen del Cármen en Ciudad del Cármen. Y con la mayor relevancia la de la Virgen de la Asunción en Cupilco (identificada con IX Bolom), y la procesión ritual en Corpus Christi con el Cristo de Tila.[20]

Esta relación de petición e intercambio es también la mediación básica para las cuestiones del poder. Lo mismo si hablamos del "poder" como capacidad de sanación, que como poder económico, dominación y liderazgo.

Así, los curanderos reciben la capacidad de curar a través del intercambio con los dueños y al mismo tiempo es así como pueden curar. Aparentemente el yumka' que enseña a curar, o con quien se hace el trato para curar es IX Bolom. Algunos testimonios hablan de la necesidad de soñarla para hacer el trato de aprender. Auldárico Hernández la describe así:

"mujer hermosa, jóven con rasgos chontales. Su cabello lo forman todas las flores de las tierras tabasqueñas. Viste con pétalos y granos de maíz que en hileras le circundan el cuerpo hasta los pies. Diosa invocada en toda ofrenda y curación, y para la buena fortuna. Sus cabellos de flores y líquenes representan la eterna primavera de estas tierras. Después que se marchó de aquí se fue al centro del mar a habitar con los zutz 'balamob. Vive en una isla de selva y palmeras, suelo de arena blanca donde se escucha el lejano canto del caracol y del mar. Esta diosa fue considerada también por los viejos como el símbolo de la unidad entre los pueblos".

Nos dice un ajkak de Oxiacaque que "para hablar con esta señora se debe tener mucha voluntad, interés, espíritu de cumplir sus reglas que ella enseña. Se encarga de ayudar a los curanderos a curar y a pegar

---

[20]Ver Rubio, 1994 y 1995.

huesos sea safadura, torcedura o quebradura". Pero no es ella el único sobrenatural que ayuda a curar, otro ajkak afirma que su madre la decía que "necesitaba de ayuda de otros amigos y de Dios que son con los poderes que tienes en la casa, con eso vas a curar pues el enfermo lo vas a sanar, pero si no te aceptan y te ayudan no. Porque hay enfermedades difíciles porque son tipo de enfermedades de dueño o de brujería pagado por otra persona y esos tipos de enfermedades si uno no tiene mucho poder no va a poder. Depende de la protección que te de ese señor, sino te la da es peligroso. Tú papá nomás cura: espanto, mal aire, torceduras, quebraduras, ofiadura (calentamiento de cabeza), eso es lo que vas a aprender tú, y si aprendes más sería por tu cuenta porque ya lo traes ese don de aprender. Pero eso es muy peligroso aprender a curar con protecciones más fuertes de brujería porque si no lo cumples, con poco descuido ese te castiga porque ya perteneces a ser parte de él.". En otro testimonio se afirma que el contrato es entregar a los padres o los hijos, ofrecerlos como prenda para aprender: "Para que uno pueda ser fino en cuestión de brujería muchas veces tienes que entregar a tu mamá, a tu papá o a tu hijo, así los dioses te dan que aprendas más y a ser muy bueno para los trabajos de brujería...cuando digo entregar, es que ellos mueran."

El curandero se reconoce, nos dicen "por su forma de vestir exageradamente pobre, su gusto por caminar descalzo igual que los músicos, porque su mirada nunca es fija y camina con la cabeza agachada, o que se le ve a él y no se le puede ver cara, sólo obscuro o porque desvía la mirada. El ajo y la sal en la comida es su enemigo". Pueden ver dentro del vientre de las mujeres lo que son los hijos y por eso no nacen muchos porque los otros envidiosos los malogran antes de nacer. Los cinco viernes de la cuaresma son propicios para aprender a ser brujo, pero inclusive el que no es brujo puede hacer daños manipulando las cosas personales que se olvidan de noche afuera de las casas, especialmente la ropa. Lo más común es que a imitación de los dueños, el daño lo produzca un brujo que considere que no se vió suficientemente recompensado por la realización de un trabajo.

El tipo de curación que hacen consiste siempre en una ofrenda frente al altar, pero más comunmente en el descampado donde el yumka' se manifiesta por un remolino de aire. Se ofrece comida y alcohol. Es necesario hacer 3 ofrendas-recomendaciones: en Oxiacaque recomiendan que el primer rezo sea con pozol con una media de aguardiente, la segunda con comida especial, de pollo o pescado, y mejor de pescado para que valga más, y otra media de aguardiente, y el tercero con una jicaríta de pozol y una última media de aguardiente.

Al enfermo se le diagnostica de diversas formas, pero usualmente por los "pulsos". Puede tener

pérdida de sombra (suele ocurrir al caminar en la calle a mediodía), susto, o daño. En el caso del daño hay que encontrar o adivinar quien contrató el trabajo para dañarlo para regresarlo. En los otros casos se recetan hierbas, untos, baños y hasta inyecciones y que su familia "no haga desorden". Pero esto sólo sirve sí los dueños apoyan, "dan poder" a la medicina. Incháustegui (1987:211-213) refiere la siguiente recomendación:

"...La primera comida que va a llevar: la carne, el corazón (pixe ye'e) de un ganado sin sal. Tamalitos chiquitos. No va a llevar nada de ajo ni de sal. En el monte invoca así:

"Acerquense ya vine a darles este regalo porque este hombre está enfermo. Denme el permiso de curarlo con medicina, con inyección, con pomada. Ya traje aquí la pomada, gran cantidad de pomada, gran cantidad de medicina, una frotación más tarde que le dé, mañana amanezca bien tranquilo el muchacho. Si qué fue lo que hizo el muchacho, si cometió algo, si les enojó, perdónenlo ustedes, no tienen por que pegarle a los niños en la calle. Si ustedes son callejeros pasen por su camino y dejen andar a los niños por su lado. Si les hizo enojar, si habló mal de ustedes, si tuvo pelea con alguno de sus amigos, o bien se burló de ustedes, perdónenlo, ya que por eso vine a invocarlos.

¡Ja, Ja, Ja! Que venga la mentirosa, la cantadora del pantano, la silbadora del aire, las cuidadoras del embarcadero, de las fincas, que aparezcan ahora, hoy mismo, que se acerquen porque aquí vino el padre del muchacho éste a verlos personalmente, está para oir cómo voy a sacar a su hijo y cuidadito que vuelvan a pegarlo. Permítanme saber cómo lo voy a curar con la pomada, con la inyección, con las medicinas éstas."

Y que tira lo que llevó, los alimentos y el aguardiente a los lados. Y se ve que llegan la lagartija, el toloque, derrama el aguardiente y donde éste cae se ve que llegan mariposas a chuparlo, ahí están chupando el trago donde lo tiró:

"¡Ja, Ja, Ja! Tomando están, tomando estoy también; borrachos están, borracho estoy. Para eso vine especialmente, para que no haya ninguna dificultad, aquí les traje su agua fuerte, su comida especial que el señor fue a buscan a Ta' Ranchu (Villahermosa) y a Veracruz, y aquí su mesero, se comprometió a venir de mesero porque ustedes golpearon a su hijo en su pie, por eso él se preocupó de venir aquí, en esta santa mesa. Y por eso le traje la camisa del muchacho, para que ustedes me entreguen su sombra de inmediato, si no, ¡allá ustedes! Ustedes dicen si lo van a devolver, devuélvanlo a la buena. Si no tomaré otra medida. Hoy es la primera vez que hago por llamarlos: que esta pomada valga y, cuando meta la mano para frotarlo a la llegada, voy a tallarle la parte dañada y que mañana al despertar, como si hubiese sido Dios el que tocó con su mano, resultando cierta su invocación. Hasta aquí dejo para volver dos veces más. Quedo comprendido. Ahora voy

a ensalmar al enfermo, porque lo voy a ensalmar mañana -y hasta los 3 días le tocaré el pulso-."

-Y es cierto. Eso dice a los animalitos que llegaron por la comida. No se espantan ni se van. Estos, dice él, son "dioses de la tierra". Se transforman de culebras, de mariposas, una cucarachonas, unos toloques, unos hasta el sapo, se transforman en esos animales. También parte de ellos dice son invisibles, animales invisibles...Todo lo habla en chontal..."

Y al final, el informante de Incháustegui le refiere que agradece el curandero en la tercera visita: "Aquí vine a terminar, a cumplir con mi compromiso. Pues gracias Dios de ustedes, en enfermo ya está sanado, por eso vengo esta última, debo terminar."

Ocurre también que el peligro de ser curandero está que la curación de un daño sólo se cura devolviéndolo al brujo contratado para dañar al paciente. Por eso es común que los curanderos enfermen y sanen increíblemente de un día para otro, es el rebote que les manda el otro por haber sanado a una persona dañada. Esta dinámica genera una ética muy particular y participa también de una función política de los brujos fuertes. Uno de ellos declara: "La brujería siempre ha existido. Antes no se perdía el tiempo buscando derecho o leyes. La gente se hablaba y todo problema tenía solución. Y si no ya sabían a que atenerse. Por eso te digo, con nuestros secretos se hacían justicia y venganza". Y sobre esto escuchamos Don David de Guaytalpa referirnos como la epidemia del "Trancazo" (influenza española de 1916) en realidad se debió a una guerra de brujos entre Guaytalpa y Tapotzingo que fué tan terrible que provocó la emigración definitiva de una especie de patos muy apreciada entonces y que sólo terminó con el asesinato de ambos brujos. Por otra parte existe la versión de un conflicto entre Mazateupa y Tecoluta por motivos de ganado, donde el brujo de Mecoacán llamado por los de Tecoluta fue derrotado y muerto por la astucia del de Mazateupa. Y cómo los de Mecoacán se molestaron, "los doce patrones, consiguieron cera para hacer 12 velas y las quemaron en 12 iglesias distintas después de la ofrenda especial de pejelagarto en uliche y pozol con bastante cacao, para terminar con todas las personas que habían ido a pedir ayuda a Mecoacán".

El trato con los sobrenaturales es siempre riesgoso pero puede ser voluntario. Así, se nos refiere el caso de una familia que encuentra en despoblado, en un lugar de "encantos" (muchas veces en donde hay cuyos -piramides-) gallinas y ganados. El padre -cumpliendo el consejo de no tomar cosas de los cuyos- ordena a los hijos no cogerlos porque son del encanto o dueño: "¡Están tontos, ¿no saben que esos animales son del encanto? Están tontos de tocarlos, ¿no ven que está cerca del cerro? Ahí grita el gallo, el burro, ahí se escucha el ladrido del perro, hacen ruido todos los animales". Y luego el señor soñó que lo regañaban: que

sus hijos sí querían progresar pero que él moriría pobre por no aprovechar la oportunidad. La explicación es que el encanto quería trabajar con ellos pero no lo entendieron, los animales "estaban elegidos para él, para aumentarle la riqueza pero tenía miedo que lo llevara el encanto".

En contraste se habla del caso de otro caso de un señor que en un tintal tenía pocas reses y de pronto comenzó a vender ganado pero su corral se mantenía lleno, no se acababan los animales. Luego le prestaron un semental, y a pesar de que quien lo prestó era un hombre joven, éste murió sin que la familia supiera del semental que resultó ser increiblemente productivo. La gente dijo que era el dueño en realidad quien dispuso las cosas para darle ese semental. Después desapareció un peón que le trabaja sus tierras y él no se preocupó de buscarlo diciendo que ya sabía donde estaba. Apareció muerto y le pagó con exceso el funeral y una indemnización a la familia. Y así hubo varios casos. Ahora es el más rico del pueblo y es el que paga jornal a otros para que tapen el acceso a los pozos petroleros mientras él cobra la indemnización por sus tierras. Lo que la gente explica es que no le entrega su familia al dueño sino particulares que contrata como trabajadores: "ese señor cada vez que entrega una persona, le viene más riqueza".

La lógica del sacrificio funciona también para PEMEX, así acostumbran explicar el que haya pozos que no dan nada y pozos extremadamente productivos que coinciden con accidentes. Es justo, explican, porque el petróleo es la sangre de la tierra, le están quitando su fuerza.

Las dos formas de poder tradicional representativo democrático, dependen también de la capacidad de recomendación pero no bajo el tipo de intercambio violento o de brujería. Se trata del prestigio del productor exitoso y del justo repartidor. Incháustegui (1985) describe como en el sistema tradicional de pesca se escoge a un patrón que será un gestor universal: frente a los dueños de implementos y lancha si estos se alquilan o piden prestados, y recomendará las ofrendas para la actividad. Es también quien, como los patronos de las promesas y las ferias, es juzgado y apreciado por su equidad para repartir.

Es común que los representantes políticos -gestores frente a las autoridades municipales- de los distintos bandos locales (que en muchos casos luego se identificaron con partidos al dividirse el PRI y surgir el PRD), sean los patrones o promeseros que tiene más exito produciendo maíz y/o ganado o como comerciantes. Este tipo de representantes puede calificarse de democráticos porque -como lo señalaba ya Incháustegui- son absolutamente revocables en cualquier momento, y para cada negociación requieren de ser reconocidos, o explícitamente elegidos. De aquí viene la lógica política comunitaria que ha guiado la "lucha por la democracia" basada en la idea de que "nadie es absoluto". Los funcionarios públicos siempre se sienten

confundidos ante la falta de seriedad de que apenas han logrado intimidar, corromper o convencer a un representante para una determinada negociación, éste es desconocido. Y de ahí también el gran problema para las comunidades de que los delegados municipales no puedan ser revocados sino hasta la siguiente elección, con lo que el doble liderazgo se vuelve una situación común.

Finalmente, cabe señalar que como en el poema de Borges donde se refiere que antes estaba abierta la comunicación entre el mundo de los espejos y el nuestro[21], en la visión Yokot'an sigue habiéndo tránsito entre el mundo de los sobrenaturales y el nuestro. En Mazateupa nos refieren este caso de como un conocido pasó a convertirse en un encanto:

"Hay o había pues un popal ese que se llama San Martín. Y ahí hay una boca de agua que entra para el popal y sale para el río. Y en aquel tiempo, no me acuerdo en que año fue, había mucho, mucho animal, pejelagarto, el río era riquísimo. Cuando crece el agua en el popal se mete muchísimo animal, y cuando va a bajar sale todo. Había una persona que hizo nazas de esa que le dicen bujchach y colocó dos en esa boca cerca de un portillo, y claro la corriente esta corriendo pa acá y lleva al animal. Había dos animalitos pendientes de la naza, y cuando vino a ver ya se llenó el bujchach. Saca al animal a tierra y lo vuelve a colocar. Pero un día pasó la hora y no fue, pasó otro señor que es conocido mío y se encuentra ahí con otro señor que le dice: "Oye amigo, ¿pa dónde vas?". "Pus yo voy pacá, pal pueblo". "Ven pacá, acompáñame". "¿Por qué? ¿Qué quieres?". "Ven a ver que aquí lo hay dos nazas bajo el agua llena de pejelagarto, ¿es de usted?". "No, no es mía, es de otro compañero". "Bueno, porque yo se lo voy a sacar". "No compa, no estoy de acuerdo". "Yo lo voy a sacar, nomás acompáñame".

El señor se quedó en tierra viendo que es lo que el otro hace. Ese se baja entre el agua y saca uno, de ahí saca dos pejelagarto en tierra, "ahorita lo vuelvo a amarrar y saco el otro", dice. "No, compa no lo saques porque yo no voy a llevarlo ni uno, y no lo saques porque no vas a poder llevarlo todo". "Pues yo creo que no porque lo voy a sacar" Y se mete otra vuelta entre el agua y lo vuelve a sacar el pescado en la tierra. Pero en lugar de que luego se regrese en la tierra se tiró en lo hondo del río, ¡trasque estaba hondo! "¡Oye! ¡Te tiraste! ¿Por qué te tiraste en lo hondo y no te veniste ahí mismo de donde te echaste?" "No", le dice, "aquí me quedo a onde no está hondo". "Cómo que no está hondo si ese es el río". "Pues no", contesta y en eso

---

[21] De hecho para los mayas clásicos los espejos servían como umbrales y puertos de comunicación con los ancestros y los dioses, ver Schele y Freidel, 1990:394; y Schele, Freidel y Parker, 1993: 175.

cuando uno ve que sale el remolino, remolino hizo el agua y se fue abajo el hombre ese, borbotones de agua nomás se ve. Y el susto de ver que su compañero se fue bajo el agua. Y luego ni modo, "¿Qué me va a pasar a mí que vine junto con él?" Y ahí estaba tristito esperando a ver que resultado. Cuando en eso ve venir un gran borbotón de agua hasta afuera, que surde el agua desde abajo y por encima de donde él estaba ¡carajo! y ve que ahí al lado queda el hombre ese. Y le dice le hable a sus compañeros que están en tierra: "Hermano,le voy a decir esto, les voy a encargar mucho usted ya sabe que cosa es hacer ofrenda sobre de un altar. Ustedes saben que yo como, y también así sigo haciéndolo. Voy a comer, a beber pozol, comer dulce, tomar guarapo, tomar trago, todo voy a seguir lo que un hombre, no voy a olvidar jamás. Pues únicamente señor lo que te digo que le digas a tus compañeros que se acuerden de mí. Cuando vayan a hacer su ofrenda estaré ahí cerca." El otro le contesta: "¡Ah, no! ¿Qué es lo que te pasa?, ¡Súbete en tierra porque eso que haces es tontera!" Y cuando le está diciendo eso el hombre se va pa bajo del agua y otra vuelta.

Ese hombre estaba vivo, no estaba muerto, estaba bajo el agua. Y cuando vió eso el de tierra corrió a darle razón a la familia. "¿Qué es lo que te pasa?" Preguntaron: "Sabe que no se que pasó, pero ese señor vino y se convirtió pues no se en que cosa porque se fue bajo en el agua". "Ah bueno, ¿Y cómo no está muerto?". "Pues eso fue lo que yo iba pensando, pero y me habló, que no regresará....Y pueden ver que ahí está el pescado que sacó y abajo quedó su huella, dejó el pantalón en tierra, ahí lo tiró".

Fue toda la familia y encontró la huella. Se bajaron y encontraron el pantalón. Y el otro hombre estaba seco, que no se metió ni lo empujó al agua, y no estaba cortado de que hubieran peleado. Claro que esa persona se convirtió y por eso aquí en este río es riquísimo de pescado. Está bien lleno de animales, asoman las tortugas su cabecita, un poco de carnaita en el anzuelo y hay muchos animalitos, patos, tortugas, de todo. Es ese lugar sí, donde secaron para el petróleo, pero no dió nada".

el relato del caos.

Toda la narrativa de la abundancia esta contrastada, contrapesada con su relato del caos. El caos es nuestro punto actual de observación, el que nos refiere a la abundancia relativa. Los relatos son coherentes y consecuentes con la descripción de la terminación de la abundancia y el deterioro de los procesos que la permitían. En los testimonios de arriba hemos visto que ya no se hacen o no se hacen apropiadamente las recomendaciones que mediaban el intercambio con lo dueños. Aquí vemos la descripción de los efectos de las obras de control hidráulico, la contaminación aérea y del agua , la pérdida de la fuerza de la tierra y la

distorsión de las temporalidades y ritmos hidrológicos:

"Antes se organizaban para pescar pero ahora con tan poco pescado pesca cada quien por su cuenta...o sea hay poco pescado hay poco pescador, pescado no hay, está escaso.

Este río Jolochero ha tenido muchos cambios, está muy negrito el agua, se apestó y ese ya está muerta, antes era un río inundable, ahorita dicen que a través del tiempo atravesaron carretera ahí por eso que ya no funciona". (Testimonio de el Municipio de El Centro)

"Porque los pozos van a ruinar la tierra porque lo van a sacar la fuerza de la tierra porque ese dá la humedad abajo, arriba, ahora que pasa, lo va a achicar, ¿Cuántos pozos tiene PEMEX ahorita? Aquí nomás hay de 5 a 10 por lo menos, dentro de 10 años van a tener de 50 a 100, si así la siembra ya no dá". (Testimonio de Municipio de Centla).

"Las matas de maíz eran más altas que uno y no se podían doblar a mano. Había que pegarle arriba de la cabeza de uno con el machete para doblarlo. Ahora se cansa la mano..." (Testimonio de Mazateupa, Nacajuca).

"Es que también afecta la lluvia esa, la lluvia ácida. Allí en el campo hay insectos buenos e insectos malos. El insecto bueno come al malo, disminuye la plaga de los cultivos. Ahora con la lluvia ácida mueren insectos buenos y crecen más los malos. otra cosa son los cítricos que nunca nos hacen caso el gobierno, se queman muy rápido, los únicos cocos que se dan son chiquitos, maduran pronto y el cacao también muy chiquito." (Testimonio de municipio de Macuspana)

"Bueno, pues sí, entonces mira, hay esto por ejemplo: sopla al norte de allá para acá y todo ese humo (de la petroquímica de Cd. PEMEX) se nos viene para acá. Friega la mata de calabaza, se nos friega la mata de maíz, la mata de melón, la mata de sandía, el frijolito que siempre está ahí se le pone la ceniza en la hoja. Entonces el maíz pierde su fruto, pierde su energía ¿de qué cree? No crece por ese líquido que van botando los mechones (mecheros) esos, y a nosotros también el asunto de las casas también. Esta casita tiene 12 años que la paramos y viera usted del agua adentro se llueve y tiene todo podrio y dicen ponga láminas nuevas pero no tengo las posibilidades de poner lámina digna. Cómo voy a tener si le quitan la energía de la siembra...dicen luego que nos van a dar lámina pero tenemos que meternos al PRI. Pero digo pues, ese es su partido de ellos. Cuando se trata de ir a firma o hacer alguna cosita que el gobierno quiere, va uno y firma y ya está y no tiene uno compromiso, no vive uno de ellos. En esta vida de nosotros si trabajamos comemos, y si no trabajamos no comemos nada. Ahora la cosa está redura, entonces nosotros no tenemos la facilidad

de buscarla, de ir a trabajar, aunque estemos muriendo tenemos que escarbar como el piojo pa que las milpas se den...hacemos milpa al puro machete, sembramos a la pura macana...La problema que tenemos nosotros un tiempo de ahora es que no es como antes que se sembraba y no la cuidadaba. Ahorita, mire, si no la come el perro, lo come el mapache, si no lo roba el compañero que no tiene trabajo...así hay gente que toma mucho y no se dedican a su trabajo, se dedican a tomar y luego ven que nada tienen y dicen "vamos a fregar a julano", y ese julano tiene porque deveras se dedica a trabajar. A ese no lo encuentran todo planchado y vestidito, no, uno está dedicao a su trabajo pa que haya poquito de todo. Pero está duro, mira ¿Ya viste como está quemada esa mata de limón?" (Testimonio de Vernet 5a., Macuspana).

"En ese tiempo comenzó la construcción, no fue antes sino en el 70. Comenzó a cambiar, el agua vino con herrumbre, como vez el agua está negra, si hasta los pantanos se queman, se mueren". (Testimonio, Municipio de Nacajuca).

"La pesca si dá, pero desgraciadamente parece que no sacamos ni para la comida...cuando no sacamos comemos aunque sea frijoles y arroz". José Cruz, Tecoluta, Nacajuca. Cit pos. Alemán, 1992:170

"El camarón cae a veces para la comida, a veces no sale ni para la batería, ni para hacer comida de la familia simplemnte..."Gerónimo Rodríguez. Tecoluta, Nacajuca. Cit pos Alemán, 1992:170

"Aquí la pesca ha mermado ya en cantidad. El camarón que le daba la vida a la gente, ahorita ya agarran un kilo, dos kilos, cuando menos para el diario, pero antes agarraban veinte, veinticinco kilos y ya la gente se alivianaba. Pero ahorita ya ha bajado bastante. El robalo lo mismo, dos o tres kilos agarra la gente. No es como antes que abundaba. Nada más que no valía, paro si había de todo..."Ignacio Gómez, El Espino, Centro. cit pos Alemán, 1992:170

"Y entonces a través del tiempo, hoy, decían, hoy se traspasó, o sea que eso que están en puro popalerío, antes era la laguna limpia, pero ahorita ya no hay laguna limpia, ahorita está llena de pantano, ahora es lometa, miles de hectárea, que agarran para ganado, donde cría el ganado...el año 1950 todavía existía la laguna, en 1960 igual, en 1970 se vino secando, había sequía, echaron fuego, todo se quedó limpio". (Tamulté de las Sabanas).

CAPITULO VIII

LOS TIEMPOS DE PRODUCCION DE LA VIDA II.

EL SISTEMA DE LA OFRENDA.

"Como les es fácil la vida y no tienen grandes necesidades, procuran fiestiar y esto es un motivo de culto que dedican a sus Santos...sin comprender la virtud de ellos ni las doctrinas ni santas intenciones que la iglesia tiene para conmemorarlos. De aquí viene que la mayor parte del año la pasan celebrando sus cultos a su modo; y como podremos ver, todo tienen, menos de religioso ni social, sino sólo un pretexto para sus comilonas y embriagueces. Ahora héchecele la culpa a los curas, también a los gobiernos...

Vemos que su religión es fantasmagórica, de fórmula, de tradición, si se quiere; pero que aun influye mucho la fuerza del gentilismo de tradición...."

Manuel Gil y Sáenz.

el estilo de vida chontal como sistema

Por la forma y contenidos de la ritualidad el párroco Gil y Saénz calificaba a los yokot'anob como judios porque sólo "miraban por el bien de este mundo". Todos los testimonios y descripiciones expuestos nos hablan de un sistema y una organización mediada por un ritual específico que organiza cada proceso como un intercambio entre los participantes y entre los participantes y los distintos ámbitos no sociales (naturaleza y sobrenaturaleza). Este ritual se produce además a distintos niveles y en distintas escalas generando incluso un orden que podríamos caracterizar de fractal (el mismo esquema reproducido en distintos lugares y a distintas escalas), y que en su integración interna tiene cualidades hologramáticas (contiene en sí la información suficiente para reconstruir todo el orden social). Se trata entonces de que no tenemos un orden de organizaciones-instituciones/funciones localizadas, como podrían ser una estructura de gobierno o un sistema de cargos al estilo chiapaneco, sino de un orden de institucionalidad procesal, basado en, y fundante de una estructura ideal (la petición y el intercambio equilibrado) y una estructura espacio-temporal. El que el orden esté dado por una forma procesal permite su refundación, rememoración y actualización permanente. El problema señalado en los relatos del caos es su

consistente materialización de acuerdo con contenidos o satisfactores concretos y determinados que traban, impiden o quitan sentido a la relación de intercambio.

El carácter productivo de este orden desplegado se refuerza si observamos los rituales de paso de vida que se corresponden con una específica organización técnico/espacial de los procesos de producción material.

Aunque la práctica decaiga o se distorsione, el conocimiento de la normatividad de los rituales de paso de vida está tan vigente como el de los rituales expuestos arriba aún cuando sufren adaptaciones. Estos rituales socializan a los miembros del pueblo en los espacios y funciones que se esperan de ellos señalando las distinciones sexuales y generacionales:

Hombre	**Mujer**
Nacimiento	
Al niño se le cortaba el ombligo sobre una mazorca de maíz para que no falte maíz en su casa. Ahora también se acostumbra cortarlo sobre un lápiz para que sea maestro, o sobre una moneda para que tenga mucho dinero.	A la niña el ombligo se le corta sobre un pedazo de leña o sobre un comal de barro para que sepa atender a su marido y a sus hijos.

La placenta de las criatura se entierra en el solar y se evita tirar en el río para que no salga andariega.

A los 8 días se baña el niño. Se prepara comida con uliche, tortillas de comal o pejelagarto y se ofrece la comida en el altar de la iglesia o la casa pidiendo que el niño crezca bien y después se reparte y come.

La criatura se adormece con una mazorca roja. Se le acomoda ésta en la hamaca o en la cama donde duerme. Después se siembra ese grano. Si nace y crece una milpa frondosa quiere decir que el niño va a crecer bien fuerte.

Xä'me'kan ch'ok, "Encuadrilamiento".

A los 7 meses se "encuadrilan" las criaturas, es decir, se les sienta montados en la cadera de una persona. No se hace antes porque se considera que podría lastimarse al "tierno" si se le separan antes las piernas.

La familia invita una comida. Lo más importante de la fiesta es la discusión sobre la selección de la persona adecuada para encuadrilar a la criatura. Esta persona debe ser un anciano/a o adulto/a con fama pública de honestidad y mucho trabajo y de ser posible ser exitosa en su actividad. Se supone que le niño saldra igual que esta persona en cuanto a laboriosidad.

El hombre que encuadrila al niño le pone en la mano granos de maíz para que haga buenos cultivos. Le coloca un morral al hombro, su bux (guaje), y la vaina del machete. Luego se le pone el sombrero y se le da a tocar la fisga, el remo, el machete, la lima, el garabato, la lía y/o la lechuguilla (lazos). Si tienen caballo lo sientan en él y le ponen una riata en la mano.

La mujer que encuadrila a la niña le amarra el pelo y le acomoda un delantal. Le da a sostener una mano de metate (k'e'cha'), una vara quemada hasta la mitad (te'kolo'k'ak'), y un desgranador. Luego le dan a tocar un cajete (plato hondo grande de madera) y una escoba.
Se le pone a darle vuelta a la manivela de molino para maíz y cacao. Se le hace beber en jícara pozol con espuma. Luego le tallan la mano contra la batea y le pintan la mano con tizne de comal.

Alguna familias les dan a tocar lápices, lapiceros (bolígrafos), cuadernos y libros considerando que puedan estudiar y ser profesionistas. Y otra familias usan esta misma razón para ya no efectuar la ceremonia.

Trato, Consejos y Obligaciones del Matrimonio.

Se comienza con la petición ritual en la que el hombre más viejo de la casa del novio va a pedir al papá de la novia para pedirla por primera vez. La madre del novio queda en casa rezando con una veladora en el altar familiar para que se le conceda a su hijo lo que pide. La primera respuesta es siempre negativa porque de ser afirmativa se tomaría mal, se pensaría que la muchacha lo estaba invitando o esperando. El padre de la novia se enoja pero cita al visitante para 8 días después. En ese lapso se consulta con la madre y la hija. Pero no por eso el padre deja de regañar a la hija por "andar noviando". En la segunda visita el novio acompaña a su abuelo o padre y el padre de la novia lo interroga sobre donde conoce a su hija. La respuesta debe ser que en un baile que es cuando se ve bien la convivencia. Hay un nuevo rechazo y establece una nueva cita a la siguiente semana. Este tiempo se usa para averiguar las costumbres del muchacho, sobre todo si es trabajador y si toma alcohol. La investigación ha de hacerse con cuidado para no ser objeto de algún daño o hechizo.

En este último plazo es importante que el novio comparezca puntual, porque si no se toma como burla y rompimiento de promesa. En esta visita se da la aceptación o el rechazo definitivo. Si hay aceptación sólo hasta entonces puede la novia recibir regalos como vestidos y perfumes que generalmente se rechazan porque pueden ser medios de daño o hechizo.

Una parte importante del proceso anterior a la ceremonia del casamiento era el que ambos recibían consejos sobre sus obligaciones dentro del matrimonio. Este paso significaba un cambio traumático para la mujer porque pasaba de vivir a su casa a ser auxiliar de la casa de su suegra bajo el mando de ésta. Los consejos son asimétricos porque al hombre sólo se le pide que sea responsable económicamente, que no sea mujeriego y que no se alcoholice, mientras a la mujer se le aconsejaba que "dejara la costumbre de su casa", que se hiciera responsable de la convivencia pacífica en la

familia del novio, que se hiciera responsable de la producción del huerto, de la transformación de los productos agropecuarios en alimentos (moler maíz, cacao y cocinar todo lo necesario), la higiene y salud de su esposo e hijos cuando llegaran y de proteger su casa contra posibles daños. Además, se le recomedaba con particular énfasis que la falta de cumplimiento de obligaciones por parte del marido no le eximen de cumplir las suyas.

En todos estos rituales de Paso de Vida encontramos como en toda actividad "económica", la mediación de una ceremonia de ofrenda. Su omnipresencia sincrónica sólo es comparable a su continuidad histórica a largo plazo histórico.

La continuidad de la estructura de la ceremonia de ofrenda en sus distintas versiones es un indicador del lugar central cultural de esta práctica. Es impresionante como a pesar de lo que los yokot'anob llaman "el cambio de vida", los procesos de decadencia de la agricultura y la urbanización, la estructura de la ceremonia permanece casi intacta y la descripción actual (presentada en el capítulo anterior) conicide enormemente con la realizada alrededor de 1930 por Blom y Lafargue (1986), y la de hace más de 100 años por Gil y Sáenz (1979: 215-216). Pero aún más, la ceremonia y su lógica productiva implícita se corresponde con las creencias, práctica y orden social con el que Peniche (1990) caracteriza a los mayas del período clásico.

Siguiendo a Geertz (1991) podríamos leer la ceremonia de ofrenda como un "Juego Profundo" donde se manifiestan todas las particularidades, orden, segmentaciones y jerarquías de la sociedad en estudio; pero más allá del papel expresivo que Geertz le reconoce a los "Juegos Profundos", la ofrenda en sí misma, desde el período maya clásico es considerada como un proceso directamente productivo, como la mediación productiva por excelencia de cualquier proceso en este mundo (ver Peniche, op. cit.)

A continuación voy a desplegar el orden espacio-temporal de la producción de satisfactores vitales mediada por la ofrenda.

espacios productivos y actores

1.- La Milpa.

En este espacio es donde se desarrollan las actividades productivas centrales, es donde se producen los recursos alimenticios básicos: el maíz, el frijol, la calabaza, la sandía y algunos otros

frutos tropicales. Su espacio es limitado casi siempre si se ha decidido meter ganado. Pero normalmente se extendía sobre la parcela o el espacio de terreno comunal elegido de acuerdo a la altura del terreno y la época del año. Depende de los espacios que se llenan de agua de acuerdo al ciclo pluvial e hidrológico si se siembra en tierras más o menos elevadas, tratando siempre de dejar descansar algún pedazo (los ciclos se describen en el apartado anterior). Este pedazo, si la comunidad o la parcela es suficientemente grande se convierte en un verdadero acahual sobre el cual se avanza en una lógica de producción de roza.

La temporalidad de las actividades también depende del tipo de cultivos, de las distintas alturas que se pueden tener en la unidad de producción lo mismo que por la época de lluvias, creciente, vientos. Las parcelas (llamadas "milpas" en Nacajuca, "cañadas" en Macuspana o "cercos" en el Centro) a veces pueden parecer bastante extensas, pero como ya se ha mencionado, casi toda la dotación territorial de los pueblos chontales está en zona inundable. Rara vez toda la parcela está fuera del agua; o se da el caso de que hay zonas bajas cuya humedad es excesiva toda el año aún cuando no haya presencia de agua. Hay que recordar que era un sistema intensamente dinámico donde el agua entraba y salía continuamente. Ahora el impacto de las obras hidráulicas y de infraestructura de comunicaciones y de explotación petrolera lo ha detenido.

La inundación temporal de todo el terreno, que dura menos en los altos ("bancada") y más en los bajos ("planada", aunque en la sierra la planada es el espacio libre de los valles entre laderas, el terreno sin inclinación), funciona como un sistema de fertilización natural eficientísimo; a esto le agregaba una rotación de terrenos en descanso y en producción, dejando acahualar los de descanso. Así se conforma un sistema de una altísima productividad pero con muy poca extensión. Es muy pequeño el terreno que se trabaja al mismo tiempo. Esta diferenciación por alturas en microterrenos nos puede resultar en una compleja secuencia de actividades si reproducimos la información más apegada al terreno según la recogimos:

CICLOS DE SIEMBRA EN LA MILPA.

Cultivo	Meses de Siembra*	Cosecha*
MAIZ	ENERO	MAYO
	JUNIO	OCTUBRE
	MARZO	JULIO
	DICIEMBRE	MARZO
	ABRIL	AGOSTO
	JUNIO	SEPTIEMBRE
	FEBRERO	JUNIO
	NOVIEMBRE	ABRIL
FRIJOL	DICIEMBRE	MARZO
	NOVIEMBRE	FEBRERO
	FEBRERO	MAYO
	ABRIL	JUNIO
	MAYO	JULIO
	JUNIO	SEPTIEMBRE
	AGOSTO	DICIEMBRE
	SEPTIEMBRE	FEBRERO
CAMOTE	JUNIO	OCTUBRE
	JUNIO	ENERO
	JUNIO	AGOSTO
	JULIO	FEBRERO
	AGOSTO	NOVIEMBRE
	MAYO	DICIEMBRE
	FEBRERO	AGOSTO
YUCA	JUNIO	ENERO
	FEBRERO	MAYO
	ENERO	NOVIEMBRE
	ABRIL	JULIO
	MAYO	DICIEMBRE

	JULIO	SEPTIEMBRE
	NOVIEMBRE	OCTUBRE
ARROZ	JUNIO	NOVIEMBRE
	JUNIO	SEPTIEMBRE
	AGOSTO	DICIEMBRE
	FEBRERO	MAYO
	MARZO	JUNIO
	ABRIL	NOVIEMBRE
	MAYO	AGOSTO
CALABAZA	ENERO	ABRIL
	FEBRERO	MAYO

*Los meses separados al principio fueron los que se mencionaron más.

Sin embargo, se acostumbra a destacar 3 cosechas distribuidas a lo largo del año, por ser además las temporalidades más productivas:

COSECHA	**SIEMBRA**	**DOBLA**	**COSECHA**
TORNAMIL	DIC-ENERO	MARZO	MARZO-ABRIL
MARCEÑO	MARZO	JUNIO	JUNIO-JULIO
DEL AÑO	JUNIO	AGOSTO	AGOSTO-SEPTIEMBRE.

La relación entre las cosechas y los flujos hidrológicos es muy clara. El Tornamil se siembra en las tierras altas que permanecen despejadas una vez que pasa la parte más alta de la creciente. El marceño se siembra en los bajos más húmedos, es la más productiva pero también la que abarca la menor superficie. La del año puede ocupar terrenos medios y altos y lo importante es que le gane a la creciente: se dobla el maíz ya con las lluvias (en las especies no locales es muy importante porque les entra agua a las mazorcas, en las criollas no), y se cosecha a veces con el agua a las rodillas.

Esta relación hace que un cambio súbito de temporalidad de lluvias, crecientes o inundaciones sea gravísimo. Actualmente estos desastres los producen las presas de Malpaso y Peñitas cuando abren sus cortinas y provocan crecientes artificiales. Esta irregularidad, desde la "inundación que nunca bajó" de 1981 en Nacajuca, es ya un elemento frecuente que desespera a los

campesinos.

Aunque se trata de respetar la temporalidad de las tres principales cosechas para no correr riesgos se tienta a la suerte sembrando fuera de tiempo (los otros períodos mencionados en la lista de arriba). Se trata de sembrar a veces en bajos esperando que si la creciente no es fuerte o se retrasa haya suerte de levantar algo; o al revés, en altos por si el estiaje no es muy pronunciado. La lógica para decidir fechas para la siembra normal y la de riesgo es la lectura de las "pintas" y las "repintas". Se supone que los primeros doce días del año van a marcar el clima de los doce meses de ese año. Y que se repite en los siguientes doce días, la "repinta", para poder verificar.

La fertilización natural de la creciente y el exceso de humedad habitual hizo que se conservara la costumbre de no fertilizar o de realizar actividades de preparación del suelo removiendo la tierra. Sólo, de acuerdo a la microrregión, se hacen trabajos de barrido donde a veces se deja la "basura" vegetal sobre la tierra, se deshierba a mano y machete; y sólo se usa la coa como instrumento para sembrar. En Tamulté han adoptado la costumbre de sembrar una hierba llamada "nescafé" para cubrir el suelo en descanso, para que conserve humedad y fertilice (Cabrera, 1991). "En veces" también se acostumbra el sembrar la semilla de maíz ya germinada.

Con estas condiciones se conseguían rendimientos aceptables de 1.5 a 2.5 tons por has promedio por cosecha, excepto en al marceño que alcanzaba según reporta Victor Manuel Toledo hasta las 6 toneladas, aunque nuestros informantes hablan más bien de 4.

Cuando se tenía suficiente terreno, el uso colectivo de tierras comunales y había menos encharcamientos permanentes, se acostumbraba el dejar descansar y acahualar varias porciones de terreno incluso por 5 o 6 años.

En lugares planos, altos y más secos como la mayor parte del ejido de San Carlos se hace necesario el uso de tractores para aflojar la tierra. Además, esta necesidad se extiende si se quiere recuperar para la agricultura un potrero. "Donde pisa ganado ya no crece maíz", dicen los campesinos respecto a la compactación del terreno que producen los semovientes.

Como ya se ha expuesto tradicionalmente el trabajo se hacía "a manovuelta" "mul patan" o "täklaya", cooperando los hombres de diversos grupos familiares entre sí. La diversidad de fechas de siembra ayudaba a que todos puedieran rotar sus jornadas en los campos o extensiones asignadas en terrenos comunales a los otros compañeros. Sin embargo, también se usaba que alguno pagara

con dinero los jornales de quienes le ayudaban a sembrar o levantar la cosecha.

2.- El Acahual o Monte.

Monte o montaña se dice de los biotopos selváticos o boscosos (incluidos manglares) no muy alterados o formados por una vegetación secundaria todavía bastante densa y homogénea. El acahual son los macizos jóvenes, de dos a diez años o a veces más que son tierras en descanso o abandonadas, que fueron trabajadas alguna vez. Aquí hay mayor heterogeneidad de especies ya que algunas son introducidas intencionalmente. Entre uno y otros abarcaban importantes espacios hace 30 años, según se nos informa. Actualmente muy pocas comunidades cuentan todavía con extensiones relevantes.

La actividad en este espacio también estaba reservada a los hombres. Se trata básicamente de caza ("montear") y recolección de especies animales y vegetales. Los animales más comunes eran el puerco de monte, el tepezcuintle, el armadillo, el venado, zorros y hasta el tigre.

También aquí se cortaba madera para construcción de muebles y casas y leña para el fogón. También se establecían hornos para la producción de carbón.

3.- El Pantano.

El pantano, toda la amplia zona de marismas, es en época de seca tierra de cultivo si no queda muy fangoso y si se puede limpiar la vegetación. Puede también usarse en la misma época (como se hace ahora en Tamulté de las Sabanas) para llevar el ganado a ramonear.

Sin embargo, originalmente la actividad principal en el pantano es la recolección de especies vegetales y animales. La de animales puede ser directamente la pesca de especies de creciente (como el pejelagarto), o la recolección o caza de animales.

De especies animales de recolección y caza sobresalen los de "concha", las diversas especies de tortugas: la hicotea, el guau, el chiquicuao y el pochitoque. O los reptiles: lagartos, iguanas, garrobos, etc. Pequeños mamíferos como el perro de agua, tigrillo e incluso tigre. O patos de muchas especies: pijijes, patillos,etc.

Desde una perspectiva civilizatoria occidental el pantano es un espacio inutilizable para las actividades productivas. Pero igualmente, desde una perspectiva ecologista occidental podemos

pensar en un pantano saludable uno en el que el espadañal o quento se aprieta sin dejar espacio casi al agua y sin ninguna especie animal. Los yokotanob saben distinguir este último como un pantano muerto (esto ocurre actualmente con grandes extensiones en Centla y Nacajuca).

Para la cultura yokotanob un pantano sano es una gran reserva de especies vegetales con una gran cantidad de usos. A continuación -reconstruyendo una tabla de González García[1]- presentamos una tabla mostrando las especies y su utilización tradicional:

[1]Regina González García, "Plantas Acuáticas", en Usumacinta, 1985.

DESCRIPCION DE LAS PLANTAS ACUATICAS DE LOS PANTANOS Y POPALES.

NOMBRE COMUN	USOS	PARTE USADA	FORMA PREPRACION
Anonillo	comestible	fruto	Al natural
	implementos de pesca (corchos	ramas jóvenes	Trozos de ramas se secan al sol
Arroz	comestible	semilla	Sopas y guisos
Bejuco de Clavo	construcción (ataduras)	corteza	Se seca al sol
Bich	comestible	fruto	Al natural
Cabellera Colorada	medicinal	hojas	Se estrujan las hojas con alcohol y se usan para la erisipela.
Contemó	combustible	tallos y ramas	Como leña
Caña Fistola	medicinal	fruto	Se cuecen las vainas tiernas en medio litro de agua y se aplica un lavado al paciente
Carrizo	artesanal	tallo	Se tejen canastas
	implementos de pesca	tallo	Se hacen balizas.
	construcción	tallo	Paredes de casas, cercas y chiqueros
Chintul	implementos de pesca (cebo)	hojas	Se trozan las hojas y se echan al agua
	alimento animal (cerdos)	hojas	Hojas trozadas
	medicinal	raíces	Se estrujan con alcohol y se untan

DESCRIPCION DE LAS PLANTAS ACUATICAS DE LOS PANTANOS Y POPALES.

NOMBRE COMUN	USOS	PARTE USADA	FORMA PREPRACION
			en la cabeza para el mal de ojo
Cintillal	pesca		Denotan habitat de mojarras y robalos
Clavillo	ornamental	toda la planta	
Cola de Pato	medicinal	hojas	Se colocan las hojas soasadas con aceite sobre el hígado para la inflamación del mismo
Dorminola	medicinal	hojas	Se estrujan en agua las hojas y con esa agua se bañan los niños que lloran demasiado
Espadaña	artesanal	flores	Se junta la flor seca para hacer cabeceras o cojines
	implemento agrícola	hojas	Se tejen para hacer suaderos de caballo
Espadaña	alimento animales (cerdos)	porción inferior del tallo	Se corta la porción inferior del tallo
Grama Azul	forraje	hojas-tallos	
Grama de Agua o Yascomel	forraje	hojas-tallos	
Grama Lambeadora	forraje	hojas-tallos	
Guayabito	combustible	tallos y ramas	Se usan como leña
Gusano	combustible	tronco y ramas	Se usan como leña
	ornato	flor	Se ensartan en hilo

DESCRIPCION DE LAS PLANTAS ACUATICAS DE LOS PANTANOS Y POPALES.

NOMBRE COMUN	USOS	PARTE USADA	FORMA PREPRACION
			para collar
Hoja de Camarón	alimento de peces y camarones	hojas	
Hoja de Quento	preparación alimentos	hojas	Se secan al sol para usarlas para envol-ver tamales
Hoja de Pichijá	artesanal	fruto	Maduro y seco se usa como vaso.
Jacinto, Lirio Acuático o Pantano	alimento animales (tortugas y cerdos	toda la planta	
	implemento pesca (cebo)	toda la planta	Se troza y echa al agua
	conservación alimentos	hojas	Se colocan sobre el pescado para protegerlo del sol.
	forraje	hojas	
Lechuga de Agua	urticante	hojas	
Lirio	medicinal	hojas	Se les quita la cutícula y se coloca sobre heridas que no cicatrizan
	ornamental	flores	Se colocan dentro de la casa
	ornamental	flores	Se colocan en altares familiares
Macayo	combustible	ramas	Se usan como leña
Mangle Amarillo	combustible	tronco y ramas	Se usan como leña
Mangle Blanco	combustible	tronco y	Se usan como leña

DESCRIPCION DE LAS PLANTAS ACUATICAS DE LOS PANTANOS Y POPALES.

NOMBRE COMUN	USOS	PARTE USADA	FORMA PREPARACION
		ramas	y se hace carbón
Mangle Colorado	combustible	tronco y ramas	Se usan como leña
	artesanal	corteza	tintura para talaberte-ría
	medicinal	hojas	Se soasan las hojas y se aplican en heridas que no cicatrizan por exceso de agua
Mangle Colorado Rojo	combustible	tronco y ramas	Se usan como leña
Mangle Prieto Calvo	combustible	tronco y ramas	Se usan con leña
Mangle Prieto Corazón de Toro	combustible	tronco y ramas	Se usan como leña
Mangle Prieto Cumpato	combustible	tronco y	Se usan como leña
Moradilla	ornato	toda la planta	
Muko	combustible	ramas	Se usan como leña
Nacta	forraje	hojas	
Pacay	combustible	tronco y ramas	Se usan como leña
	construcción	ramas	Se construyen cercas muertas
Palomillo	combustible	tronco y ramas	Se usan como leña
Pan Caliente	preparación alimentos	hojas	Se usan para cubrir pescado del sol y envolverlo
	medicinal	hojas	Estrujadas con alcohol

DESCRIPCION DE LAS PLANTAS ACUATICAS DE LOS PANTANOS Y POPALES.

NOMBRE COMUN	USOS	PARTE USADA	FORMA PREPRACION
			se colocan en parte afectada por reuma
	forraje	hojas	
	ornato	flor	Se colocan dentro de la casa
Pancillo	forraje	la planta	
	alimento animales	la planta	Se le da a peces
Pasto de Agua	forraje	la planta	
Piche	insumo transporte ribereño	tronco	Se fabrican cayucos
Quebroche	combustible	tronco y ramas	Se usan como leña
	construcción	ramas	Se construyen cercas muertas
Sauce, Sauso	combustible	tronco y ramas	Se usan como leña
	medicinal	hojas	Se bañan con agua de las hojas cocidas contra el salpullido
	combustible	tronco y ramas	Se hace carbón
	construcción	la planta o el tronco	Se hacen cercas vivas o muertas
Tucuy	combustible	tronco y ramas	Se usan como leña
	comestible	fruto	
Tule o Tumbushkaj	artesanía	hojas	Se tejen petates
	implemento	hojas	Se tejen suaderos

DESCRIPCION DE LAS PLANTAS ACUATICAS DE LOS PANTANOS Y POPALES.

NOMBRE COMUN	USOS	PARTE USADA	FORMA PREPRACION
	agrícola		
	artesanía	hojas	Se tejen asientos chofer coche
	artesanía	hojas	Se hacen cortinas
Zarza	combustible	Tronco y ramas	Se usan como leña
Zargazo	preparación alimentos	la planta	Con ella se cubre el pescado del sol
Zargazo o Pantano	comestible	a planta	Con ella se le da frescura al agua

Esta por demás decir que la actividad en los pantanos es también estacional. Como la mayor parte de los pantanos son (o eran) más bien marismas, o sea terrenos por los que pasaban las láminas de agua de inundación, en la época seca el aprovechamiento incluía la extensión de la milpa sobre el pantano para sembrar el "marceño". Y la temporalidad también estaba definida por las épocas de abundancia de peces, o sea de acuerdo a las costumbres de reproducción.

4.- Ríos y Lagunas.

Hasta cierto punto los ríos y lagunas juegan el mismo papel que los pantanos, en tanto también se trata de recolección y pesca de animales.

La pesca juega un papel clave en el estilo de vida yokot'an. Aparte de los cruces en los que intervienen actividaes de ganadería o plantación como actividades adicionales. En su forma más pura o ideal- que de hecho se sigue dando en los estratos inferiores, sobre todo aquel denominado como "libres" (que no forman parte de un ejido o una cooperativa agrícola o de pesca)-, se oscila siempre entre una doble ocupación de pescador o agricultor. Normalmente se combinan ambas actividades.

El peso mayor de la pesca normalmente indica un nivel económico menor, la falta de tierras. Sin embargo, hay testimonios de que en los años 40-50 de este siglo, se podía tener un nivel de vida aceptable como parte de uno de los equipos de pesca (Alemán, 1992).

Lo normal era la actividad de pesca como algo estacional o complementario: los equipos, que reproducen la cooperación familiar de la mano-vuelta, se formaban para cada expedición de dos o tres días; o simplemente para lamparear o candilear en la noche o madrugada según la especie y la técnica de pesca. El carácter complementario de la pesca no le asignaba una importancia secundaria. Ríos y lagunas eran vistos como verdaderas cajas de ahorro de nutrientes. En toda necesidad se podía recurrir a ellos. Toda referencia épocas de abundancia anteriores como vimos, se refieren a los peces que saltaban fuera del agua, o a los que se podían pescar desde la casa cuando la creciente. Por eso, la pérdida de la producción pesquera por sobreexplotación o contaminación funciona como una presión extra en las condiciones de vida. No hay ya este apoyo incluso para quienes la pesca no era una actividad principal.

La importancia y la riqueza de la pesca se reflejaba en la variedad de técnicas de pesca y en que todos podían participar. Si las formas más complejas, la expedición y candileo, eran técnicas exclusivas de los

hombres, en el canasteo y la pesca con anzuelo pueden participar los niños.

Antes no se usaban las redes. Alemán (1992) consigna de acuerdo con los testimonios recogidos que estas aparecen en la región en los años 40. Por mencionar algunas técnicas, estas serían, el uso de fizga para clavar róbalo y pejelagarto; aros; canastos; nasas, arpón, candilea, tosbolea. Y ya con redes usan los paños, las balizas y las atarrayas. Las redes fueron en un principio de henequén (1940); después de algodón (1950) y de seda (1960) (Alemán, 1992:33).

El cambio tecnológico se ha ido dando por presión de la comercialización casi siempre financiada desde afuera. Normalmente sólo se pescaba para el consumo propio o la venta de excedentes en el propio pueblo o ahumados o asados para el intercambio de "vidas cambiadas". Con la llegada de comerciantes, lanchas rápidas y neveras, el alcance del comercio creció. La gente de Yucatán o Veracruz que finaciaba extendió un tipo de acuerdo que hoy es común: el comerciante es dueño de la lancha y recibe una parte proporcional mayor de la pesca. Despúes surgió otro tipo de acuerdo en el que los patrones sólo comercializaban, comprando el producto en la orilla o inclusive recogiendola en el propio lugar de pesca con su lancha rápida equipada con nevera (refrigerador).

Había mucho abuso en este tipo de relación. En los años 70, como parte de una estrategia para ofrecer alimento barato para las ciudades el gobierno impulsó la creación de cooperativas de producción. A estas cooperativas normalmente se les daba exclusividad sobre algún cuerpo de agua. Por el carácter vertical de su formación la cooperativa tendió a convertirse en un mero centro de acopio monopolista, al único al que "legalmente" podían venderle los pescadores de cierta zona. Para el resto de los pescadores, "los libres", funcionaron igual, como meros compradores. Pero no desaparecieron los compradores que presionaban siempre ofreciendo mejores precios.

En la fiebre por formar cooperativas, se dotó de grandes lanchas y de redes de paño a mucha gente que comenzó con la sobreexplotación del recurso. También se forzó la especialización. No podía pescar ya cualquier gente, sino sólo los cooperativistas o algún permisionario. El volúmen de pesca aumentó también porque los individuos tenían ahora que alimentar a su familia sólo con los recursos de la pesca.

La comercialización por parte de las cooperativas y esta necesidad de especializarse en una actividad rompieron también con la temporalidad tradicional e incluso con las especies pescadas.

Cuando la comercialización no superaba los límites locales la pesca se basaba en el pejelagarto, la mojarra, el sábalo y las tortugas de agua dulce. En la comercialización abierta el bobo, el róbalo, el camarón

y el langostino son las especies importantes. Una especie, el topén, ha sido considerada como el alimento principal, aún cuando en varios lugares, sobre todo en Nacajuca, esté siendo sustituido por la mojarra tenguayaca que invadió los cuerpos de agua locales. La presencia de topén es también el principal indicador de temporalidad y abundancia que se usaba tradicionalmente (porque sirve de alimento a otras especies).

Aunque se pesca y se pescaba un poco todo el año; la época más importante es la de inundaciones dividida de la siguiente manera (a partir de Alemán, 1992 y Toledo, 1982):

Lluvias: julio-agosto	/	/ pejelagarto
	/	
Creciente: octubre-noviembre	/	Robalo y Topén
	/	
Nortes: enero-febrero	/	/ bobo

5.-Huerto Familiar.

El huerto familiar jugaba un papel clave en la nutrición familiar; si bien no se limitaba a la alimentación su papel. Es junto con la casa el lugar dominante de la mujer. Aquí desevuelve una gran autoridad y tiene toda la responsabilidad. De hecho tradicionalmente ella es la encargada de la salud y la economía familiar combinando el uso del dinero; la producción de alimentos de apoyo en el traspatio y la elaboración de estos en la casa (junto con la artesanía).

El huerto familiar tradicional yokot'an es de los más ricos en cuanto a especies vegetales. En la organización tradicional incluye además la crianza de animales domésticos como el puerco, la gallina y el guajolote. Romero Morales (1984) comenta que poueden considerarse hasta 219 especies vegetales útiles con 310 usos diferentes. Retomando su trabajo como base y los de Incháustegui (1987), González Guerrero (1984) y observaciones propias, presentamos las siguiente lista:

Plantas Utiles Asociadas a los Huertos Familiares.

Ajonjolí
Aguacate largo o verde
Aguacate redondo o morado
Almendro
Anona Amarilla
Anona Roja
Cacao Guayaquil
Caimito Blanco o Verde
Caimito Morado
Calabaza
Capulín
Chaya
Chaya Mansa
Chayote
Chicozapote
Chinin Morado
Chinin Verde
Ciruela
Coco Criollo o de Castilla
Coco Enano
Cocoíte
Cuajilote
Epazote
Frijol Pelón o sin tiempo
Gogo
Grocella
Guanábana
Guaya
Guayaba Criolla
Guayaba de Injerto
Patasté o Cacao Silvestre
Piña
Piñon
Plátano Macho
Plátano Valery
Sibil
Tamarindo del agrio
Guayaba Manzana
Jinicuil
Jupí
Jurita Verde
Lima Dulce
Limón Agrio o Injertado
Limón Dulce
Limón Real o Coleto
Malanga
Mandarina
Mango Durazno
Mango Mongloba
Mango Manila
Mango Piña
Mango Rosa
Mango Plátano o Pájaro
Moté Manso
Nance Amarillo
Nance Verde
Naranja Agria
Naranja Dulce o Criolla
Naranja grey o Pomela
Naranja Lima
Naranja Washington
Nopal
Ñame
Palma Real
Papaya Chica Silvestre
Papaya Criolla Grande
Pan de Sopa
Tamarindo del Dulce
Tomate Grande
Tomate Menudito
Toronja
Yerbabuena
Yuca
Zapote (Mamey).

Es una de las formas de producción intensiva que se han conservado de los viejos tiempos. Sin embargo, también está siendo afectado por los cambios.

La mayor densidad urbana de los pueblos amenaza con la desparición a los huertos. Mientras mayor es el pueblo, menor es el número de casas que conservan sus huertos. No se trata sólo de un problema de ocupación de espacio. También influye la actividad económica prioritaria del jefe de familia. Si es asalariado o ganadero, es común que aún cuando haya el espacio este no se utilice para la producción de alimentos, sino cuando mucho para plantas decorativas.

La pérdida del huerto familiar implica la suplantación de los alimentos variados: verduras y frutas; por una más pobre que incluye sólo el pozol y algún tipo de carne (pollo normalmente) y un mayor recurso a las pastas y harinas industrializadas con los resultados que comentamos en el apartado de salud.

El huerto viene a ser extensión de "la cocina" o "caidizo", el espacio techado posterior que acompaña a toda casa yokot'an no importa de que material esté hecha. Este tejado es de guano y guarda frescura durante el día. Es el lugar primordial de convivencia familiar, y es el refugio de intimidad familiar frente a visitantes que no son de mucha confianza. El huerto funciona como una mera extensión de esta cocina, el lugar donde en forma viva se obtienen los elementos necesarios para cocinar.

6.- La Casa.

Directamente respecto a las actividades productivas la casa funciona en dos sentidos: por un lado es el lugar donde se trabajan las artesanías; y por otro es el lugar donde se procesan los alimentos para la familia. Sin embargo, su sentido en cuanto a la reproducción familiar y social es más amplio. Sobre todo si la consideramos centrada en el caidizo o cocina. Es el lugar donde las mujeres de los grupos familiares relacionados se reunen para coordinar las actividades comunitarias además de preparar la alimentación de sus familias. Estas reuniones de mujeres tienen mucha importancia para la vida intracomunitaria.

El lugar de la mujer indígena es mucho más importante dentro de la familia que el de la mujer mestiza. Aparte de lo señalado arriba, la mujer es explícitamente responsable del manejo económico y es quien rige y se responsabiliza de los hijos varones (los padres de las hijas). Por eso es muy importante el impacto que tiene el trabajo extradomiciliario de la mujer. Desorganiza a la unidad productiva. Sin embargo,

normalmente la mujer recurre a esta actividad sólo si el marido fracasa al aportar la comida producida o los recursos necesarios para adquirirla. De hecho muchas que de solteras ya trabajan, abandonan el trabajo al casarse por esta causa y por la inseguridad que produce en la mayoría de los hombres yokotanob por celos.

El papel de procesadora de alimentos es muy claro por las tediosas y pesadas tareas que implica convertir el maíz en alimento, ya sea en tortillas o pozol. Es de lo más común ver siempre a las mujeres moliendo en pequeños molinos de mano el maíz con el cacao que se pueda comprar o conseguir para hacer el pozol. Además ellas son las responsables de que el huerto familiar produzca.

Ella es también la encargada de la higiene de toda la casa y los individuos que la habitan, barriendo, lavando los suelos y la ropa de toda la familia; bañando los niños, etc. Es quien tiene conocimientos tradicionales de curación -quien está obligada a cultivar las yerbas curativas tradicionales- antes de que algún caso se considere lo suficientemente grave como para llevarlo al curandero o al doctor.

Además, en papel subordinado de hija o nuera; o en papel dominante de suegra, es la encargada de que haya buenas relaciones dentro de la familia extensa y con otros núcleos familiares. Por si no fuera suficiente es responsable de cuidar a la casa y la familia de un posible "daño".

Aunque es común ver a los hombres tejer petate en sus ratos libres, normalmente -sobre todo si la familia no vive de la artesanía- es la mujer la encargada de tejer los petates, de tejer las cintas de palmita para hacer bolsas, unir las varitas de tumbuskash y de cocer el barro para hacer los jarros y comales, que son las artesanías básicas de los pueblos yokotanob.

La artesanía es siempre una actividad complementaria de recursos para complementar los recursos obtenidos por las otras. Sin embargo se vuelve actividad dominante por bienestar o por malas condiciones. Es decir, puede que toda la familia se dedique a ella si tiene un mercado, compradores seguros (un mayorista de la propia comunidad o de Villahermosa) o se ha organizado para vender en una tienda propia, cosa que muy pocas familias logran -y casi sólo en Tucta o Mazateupa-. Y al revés, en caso de desempleo, también se vuelve actividad predominante en casos de desempleo y falta de tierras.

En estos últimos casos la variedad es muy pobre. En Nacajuca serán sólo petates que algún familiar intentará vender a 6 pesos en el mercado Pino Suárez, o, al igual que en Tamulté de las Sabanas, las cortinas de tumbushkash recolectado en el pantano. En Macuspana serán los comales de barro. La verdad es que con muy pocas excepciones la artesanía es una actividad marginal. Una de las actividades más elementales de esta cadena es la de quienes tejen y venden "cintas" que se usan para tejer sombreros o bolsas, que además

normalmente son quienes recojen en el pantano la cañita o el tumbushkash (Como de 10 años acá se ha empezado a sembrar la cañita como setos y bordos de carretera).

Los hombres participan cuando esta tiene un sentido mayormente comercial, como la producción de sombreros -que antes fue muy importante- en Guaytalpa y Tapotzingo, todavía con las mismas máquinas planchadoras que les regaló Cárdenas en 1939. O cuando están trabajando para alguno de los comerciantes grandes u organizados, casi siempre por la iglesia. De cualquier manera los precios que obtienen los productores son lamentables.

7.- Espacios Ajenos.

Por esta lógica de espacios, podemos pensar en espacios externos o ajenos tanto las propiedades rurales de otros, dentro o fuera de la misma comunidad, como en la ciudad.

El trabajo asalariado como actividad complementaria, y precisamente eso es el punto diferencial, en tanto se mantiene como actividad complementaria; es una tradición de larga data en los pueblos yokotanob que se remite a los tiempos de la esclavitud en que los pueblos estaban obligados a aportar una cuota de hombres jóvenes para el trabajo en "las centrales" (ingenios azucareros).

Así como el prestigio del hombre está en tener varias mujeres, también está el haber salido a trabajar fuera. Es muy común que quientes tienen tiendas o las mayores extensiones de terrenos privados (de la comunidad, no gente externa), hayan ahorrado por haber trabajado en lugares tan lejanos como Guadalajara y Monterrey, sin descontar claro, México, Veracruz o Mérida. Recordemos además que el comerciante siempre ha tenido alto prestigio en la cultura yokot'an. En gente mayor podemos escuchar todavía como lo mejor del comercio itinerante era el viaje.

El trabajo asalariado era casi siempre el "vivir del machete", o sea, prestarse como peón agrícola, lo mismo para levantar la zafra en las centrales, recoger cosechas de las plantaciones (plátano, copra, cacao) que para sembrar pasto para ganado. Esto se hacía incluso entre "compañeros", ya como una variante decadente del mano-vuelta. La ganaderización vino a golpear duramente a quienes se dedicaban mayormente a estas actividades: ya en 1974 Zapata reportaba un fuerte desempleo rural en Macuspana por esta causa.

La oferta laboral de PEMEX y en el sector de construcción vino a cambiar radicalmente el sentido de trabajar fuera. Fue un cambio cultural -ingreso a la cultura semicosmopolita del petróleo (Ver Quintero 1970, 1972 y s/f)- y un cambio en los ingresos posibles. Fue también un cambio muy desestabilizador por

la corta temporalidad de los contratos y por la alta tendencia a la no acumulación y gasto en alcohol de la cultura del petróleo. Normalmente los grupos son jalados por los obreros especializados y sindicalizados que pueden sostener esos altos gastos y todavía lograr un mínimo ahorro.

Y todavía otra etapa la representan la oferta de empleos en servicios para hombres y que casi siempre implica una mínima preparación escolar, por lo que es un fenómenos restringido a los menores de 35 años. Además, está en este mismo período la oferta mayor -en los mismos servicios- para las mujeres.

La recesión que comenzó en 1987 y que se ha traducido en el freno brusco de la expansión de la oferta de trabajo y el cese de miles de empleados del gobierno y obreros de PEMEX vino a cortar de golpe las expectativas de la población joven.

El Estilo de Vida Yokot'an Como Sistema.

Como hemos visto, este estilo de vida complejo respondía y se adaptaba a un sistema natural igualmente complejo con una lógica de aprovechamiento de tiempos y espacios claramente diferenciados y estructurados. Justamente su alta sustentabilidad como capacidad de mantener la vida humana sobre un mismo ecosistema, y vista también como la persistencia misma del ecosistema aprovechado se da por esta organización múltiple de actividades, tiempos y espacios combinados.

A continuación exponemos un cuadro de calendarización anual de esta combinación de actividades a lo largo de un año hipotético (la versión original es de Carlos Incháustegui y la publicó en Toledo, 1982).

Hay que recordar que la unidad de acción aquí es el núcleo doméstico y los grupos familiares ligados por el trabajo conjunto, y que por lo tanto, la combinación se daba o porque un sólo individuo cubría toda la gama de actividades o éstas se repartían entre individuos semiespecializados dentro de un grupo:

DISTRIBUCION DE ACTIVIDADES PRODUCTIVAS DE ACUERDO CON LOS CICLOS HIDROLOGICOS

(la versión original es de Carlos Incháustegui)

NIVEL DEL RIO (marea de mar) (marea pluvial y fluvial) NIVEL DELAS LAGUNAS

Enero	Febrero	Marzo	Abril	Mayo	Junio	Julio	Agosto	Septiembre	Octubre	Noviembre	Diciembre
EPOCA DE NORTES			ESTIAJE				INUNDACIONES		CRECIENTE		EPOCA DE NORTES

CICLO DEL MAIZ COSECHA

AGRICULTURA

SE SIEMBRA

Pastos	Sandía	Maíz			Maíz milpa	Maíz	Camote	Chipilcohuite	Plátano	Frijol	Maíz "milpa
Maíz	Arboles de	marceño			de año	Pastos	Yuca	Cacao	Cacao	Plátano	de tornamil"
Frijol	"retoño"				Arroz	Arroz	Malanga	Plátano	Coco	Sandía	Frijol
Plátano	para sombra				Pastos		Macal		Frutales	Melón	Cacao
Yuca	en cacao				Calabaza				Huerto	Cacao	Coco
Cacao	tatuan mote				Caña de				familiar	Coco	Plátano
Frutales					azúcar					Frutales	Frutales

SE COSECHA

Naranja	Coco	Frijol	Maíz	Coco	Maíz	Maíz	Coco	Pimienta	Maíz	Cacao	Cacao
Cacao	Plátano	Maíz	Frijol	Mango	"marceño"	"marceño"	Pimienta	Coco	Arroz	Maíz	Naranja
Limón agrio	Cacao	Coco	Coco	Ciruela	Cuinicuil	Zapote		Pitahaya	Cacao	Arroz	Limón
Cacao	Frijol	Cacao	Cacao	Guayaba	Plátano	Chicozapote			Coco		Caña de
Caña de	Caña de	Caña de	Caña de	Plátano	Pimienta	Pimienta					azúcar
azúcar	azúcar	azúcar	azúcar	Pimienta	Coco	Coco					
				Sandía	Mango						
				Melón							
				Caña de azúcar							

PESCA INTENSIFICACION DE LA PESCA PESCA

			Topén	Topén	Topén	Topén	Topén		
	Robalo	Robalo	Robalo					Pejelagarto	Pejelagarto	Pejelagarto

INTENSIFICACION DE LAS ARTESANIAS ARTESANIAS

PALMA DE PETATE PALMA DE PETATE

TRABAJO MIGRATORIO

Cuando se estudia la relación entre sistemas tradicionales de producción que han mantenido una larga relación con un biotopo específico sin destruirlo es común tratar de abstraer los elementos técnicos, los procesos abstractos que permiten esta calidad de relación desanclándola -como decíamos en el capítulo 1- de todo el entramado cultural. No es sino el reflejo del lugar central y de la especialización de la economía como proceso estrictamente técnico y "natural" universal de nuestra ideología moderna. Este reflejo se da a través de lo que Bourdieu llamó efecto teoría y que critica como "objetivismo":

"El objetivismo construye lo social como un espectáculo ofrecido a un observador que toma "un punto de vista" sobre la acción y que trasladando al objeto los principios de su relación con él, actúa como si éste estuviera destinado únicamente para el conocimiento y todas las interacciones se redujesen en él a intercambios simbólicos. Este punto de vista se toma en las posiciones elevadas de la estructura social, desde donde la sociedad se da como representación y las prácticas sólo son papeles teatrales, ejecuciones de partituras o aplicaciones de planes".[1]

Se trata también, en un nivel de menor abstracción, no de un problema cultural sino de una proyección discursiva contra la cual nos previene Eco:

"Hay que cuidarse de deducir estructuras ontológicas de principios metodológicos ya que ello nos impedirá ver más allá de sus límites, perdiéndose la idea de teoría como visión para reducirla a la explicación que sea más funcional para la perspectiva metodológica que se asuma"[2]

Frente a esta situación recomienda Zemmelman que:

"El esfuerzo por abordar el problema de la realidad desde el compromiso del sujeto con sus valores y las posibilidades y limitaciones de su contexto, supone privilegiar los espacios de realidad según como éstos son acotados por los proyectos que asumen los individuos, o de los que son parte".[3]

Estas son las limitaciones habituales que se autoimponen los estudios etnográficos cuando parcelizan el estudio de pueblos que mantienen una organización propia bajo los rubros sistémicos tan clara y tajantemente ontologizó Parsons (economía, cultura, parentesco, política). En el caso de sociedades en transición podemos partir de la consideración dinámica de Habermas de una relación

---

[1]Bourdieu, 1991, p.91.

[2]Eco, 1978, p.402.

[3]Zemmelman, 1992/a, p.10.

entre mundos de vida y sistemas. Por eso tenemos que entender que no se trata de un mero paso cuantitativo de un subsistema económico a otro, no se trata de la "aculturación" bajo la aceptación del proceso de "difusión" "sincretizándose" porque se comprende que hay una mejor manera para llegar a los mismos fines. El tipo de integración económica que llamamos desarrollo implica la sobreposición o desaparición de un sistema diferenciado, es la desaparición de un sistema propio con naturaleza y finalidad diferente. La adscripción de los sujetos de uno a otro -que normalmente nunca es voluntaria- implica además el sometimiento a un jerarquía.

En el marco de la comprensión y definición del Ecodesarrollo y luego del Desarrollo Sustentable y en el esfuerzo por entender la sustentabilidad de cierto tipo de relaciones productivas con el medio, reconociéndo que se trata de prácticas complejas y no simples técnicas, se han desarrollado diversos dispositivos conceptuales para la objetivación, descripción y captura de este tipo de prácticas.

Una primera opción es el concebirlas como "Estilos Agrarios". Estos se definen como "las ideas y normas compartidas por campesinos en una región respecto a la manera como se debe realizar la práctica agraria. Las prácticas agrícolas, ganaderas y forestales están determinadas por las ideas y normas de los campesinos y son respuestas de los campesinos a sus situaciones específicas. Es decir, su acceso a los recursos naturales, capital y mano de obra. Tiene un carácter regional y relativamente aislado"[4]. Esta idea se mantiene limitada a una actividad con una finalidad de producción material que si bien está guiada por normas propias, éstas son vistas como adaptativas y desligadas de la constitución social. De lo social-cultural se extraen normas y perspectivas adecuadas para cumplir con una cierta producción material indiferenciada. En este tipo de análisis la "cultura" es vista como un mero auxiliar, medio o instrumento técnico.

García Barrios et al (1991) definen las prácticas aplicadas en la producción agraria como "institución" en un doble sentido: como institución económica a partir de Bromley, es decir como un sistema ordenado con derechos y obligaciones que surge de convenciones, normas y reglas sociales (p.15 y 39); y como fenómeno complejo dependiente de una particular disponibilidad de condiciones ambientales, de conocimiento local y de disponibilidad de recursos (naturales y humanos

---

[4]Gerritsen, 1995, p.6. a partir de Hofstee, Van Der Ploeg y Long.

adecuados en tiempos, competencia técnica y cultural, identificación con normas y procesos, y en organización) (p.195). A pesar de que se declara que "la necesidad del campesino de hacer un uso múltiple de sus recursos se expresa no sólo en el manejo particular que hace del ambiente, sino en todos los àmbitos de su actividad económica, incluida su participación en las diversas formas de organizar la producción social, la distribución y el intercambio", la racionalidad/finalidad sigue presuponiéndose sólo "economica" (o economicista) . Es decir, los contenidos culturales, normas y saberes entran en la relación medio ambiente/sociedad sólo o especialmente como medios para producir más satisfactores materiales.

Godelier (1989) demuestra por su parte que grupos sociales no modernos, en distintos momentos diacrónicos y sincrónicos de la historia, no producen al límite de su capacidad o de la capacidad del medio a pesar de tener los medios intelectuales y técnicos, las capacidades y el horizonte mental y ambiental para ello. De ahí pasa a señalar que entonces la producción que se hace no es la de la maximización de la producción material sobre la base potencial y/o limitación de horizontes técnicos o ambientales. Lo que se produce como finalidad es el propio grupo social a través de la producción material. A la vez el propio grupo social como cultura determinada, como estilo o forma determinada, se reproduce al producir las cosas de una manera característica, es decir, en la propia mediación. En este sentido la clave son las relaciones sociales de producción, es decir, el lugar institucional (aparato e ideas que representan,organizan y legitiman las relaciones entre hombres y naturaleza) y la forma en que se establecen las funciones de "determinar el acceso a los recursos y al control de las condiciones de producción; organizar el desenvolvimiento del proceso del trabajo y determinar la forma social de la circulación y la redistribución de los productos del trabajo individual y colectivo". Las relaciones sociales de producción son entonces un concepto cultural antes que un concepto "económico". Es decir, la ideas del cómo y por qué son anteriores a la maximación de recursos o de adaptación, como premisa de la producción. Para ponerlo en términos de Dhiyani Ywahoo es la confrontación de una prenoción de abundancia como premisa de la vida, contra la prenoción de escasez como premisa de la vida bajo la economía.

Los límites que en este caso le encuentro a la aportación de Godelier es que a pesar de que parte de la idea de que lo que guía y preexiste como condición para la construcción/reproducción de las relaciones sociales de producción son las representaciones sociales particulares del grupo,

identifica la función con la necesidad de institución en el sentido señalado arriba y recupera entonces la ontologización de sistemas como instituciones cuya función dentro de la estructura social puede cambiar por las diferencias históricas y culturales de una sociedad. Como ejemplo señala que el parentesco, la política y la religión; pueden pasar a desempeñar el papel de nuestras estructuras económicas en la función de relaciones de producción mencionadas.

Desde la antropología Nigh e Incháustegui (1980) proponen un concepto que ya utilizamos en primera instancia, el de estilo de vida: "la relación característica establecida entre procesos productivos y el medio natural y social en el que se desenvuelven, determinada por el momento histórico que vive el grupo, las instituciones culturales con que cuenta y los recursos naturales disponibles." Es interesante porque supone y se analiza como"una serie de ocupaciones del tiempo que involucran una serie de habitats y un estilo de utilización de los recursos", y porque depende de una cierta tasa de degradación de recursos y de la capacidad regenerativa de los mismos. El problema es que la identificación sociocultural en que concluyen ambos autores termina identificando grupos culturales con identidades funcionales: la actividad productiva termina siendo el organizador y el contenido cultural. Cuando la comparación se extiende a toda la región (Incháustegui, 1989) el estilo termina viéndose como una mera forma de adaptación de una actividad económica ignorando los procesos genealógico-culturales probables de las prácticas y los practicantes (la formación de la cultura de los desindianizados: los chocos). Y la identificación étnica se reduce a quienes exclusivamente utilizan conocimientos y prácticas antiguas. En este sentido para Incháustegui casi sólo terminan siendo indios los más pobres de la región: los campesinos libres.

La conclusión de Incháustegui tiene bases. Por un lado vemos lo que históricamente significa en la región ser "libre"; es el pobre y el salvaje definido por los criollos por no someterse al orden encomendero-finquero -o sea el indio autónomo; y por otro lado aparecería como quien mejor cumpliría en los hechos la práctica establecida por el estilo de vida. Además, los especialistas de la cultura chontal, los yerbateros, curanderos, brujos y músicos han de parecer, según la norma ideal, pobres; sobre todo se habla de caminar descalzos y de habitar en casas de piso de tierra.

Sin embargo, impide considerar los procesos que Bonfil llamaba de apropiación cultural (de técnicas, espacios, instituciones y tecnologías, o incluso de consumo como demuestra Varese). Por ahí Incháustegui vuelve al viejo esquema mental de la aculturación por el uso de tecnologías

externas, la participación en instituciones funcionales o jurídicas legales de inspiración económica o político-estatal, y el consumo de productos industriales. El ejemplo de Incháustegui son las cooperativas pesqueras y las uniones de ejidatarios. En el extremo del razonamiento podemos incluir la participación en sindicatos y partidos. En este sentido iban las instrucciones del director del INI a principios de los 90 de "no trabajar con perredistas sino con verdaderos indios", y el no considerar, por ejemplo, como indígenas a los trabajadores de limpia de Villahermosa agrupados en el Sindicato de Trabajadores del Municipio del Centro.

Es cierto que la inducción de formación de cooperativas y utilización de tecnología desproporcionada e inadecuada para los cuerpos acuáticos y el tipo de ritmos de producción ambiental por parte del Estado vino a afectar gravemente la relación con el medio ambiente. Es cierto que vino a establecer una jerarquía diferencial entre los habitantes locales -de la misma manera considera la población local toda intervención estatal incluídos la construcción de camellones para producción agrícola y la de las casas tipo Sandino a fines de los 70-. Pero lo más grave no es la institución en sí, sino el uso vertical, centralizado y autoritario con el que se establecen y funcionan las cooperativas en Tabasco. De hecho son sólo un instrumento más de simulación donde el contubernio de los funcionarios estatales y los "presidentes" nombrados verticalmente o por ser autores de la iniciativa de la gestión esconde una mera relación patrimonialista de aprovechamiento particular[5]. Pero es cierto también que surgen como un contrapeso a las instancias de organización y control de las élites locales según su reconfiguración despúes de los "desordenes" de los años 50, que son las Uniones de Productores establecidas en el sexenio de Carlos Madrazo. Dichas instancias funcionan como un espacio de negociación y lucha intraelitista local donde puede darse una menor o mayor competencia entre los distintos grupos, pero cuyo funcionamiento cotidiano es igualmente vertical y patrimonialista, quien gana, gana todo[6]. Y la relación interclasista al interior entre los productores de diversos tamaños es sentida como una relación de abuso y explotación. Tenemos por ejemplo el testimonio de los copreros de Nuevo Centla, ejidatarios y pescadores, miembros de la

---

[5] No es una caso especial de las cooperativas pesqueras ni de las de zonas indígenas. Más información en Calderón y Uribe, 1986.

[6] Más sobre esto se puede ver en Canudas y García, 1986.

asociación de Productores de Coco:

"Vendemos a la Asociación porque es por ley el único comprador y nosotros mantenemos a los funcionarios y a todos los que ahí trabjan. Nos hacen un descuento para eso, un gran descuento. Ganan más los que están ahí que el productor. La secretaria, el oficinista, el chofer, el productor paga todo, las refacciones de los camiones, el mantenimiento de la fábrica oleaginosa del Sureste. El productor paga y el empleado gana. Ese empleado es pura familia del presidente que es de Frontera. Son puros los mismos siempre. Las mismas familias. El kilo de copra vale mil cinco pesos viejos en la fábrica, pero aquí en la asociación lo compran a 860 viejos pesos. A estos les descuentan 10 o 20% al peso por kilo que por la humedad. De ahí le descuentan el 2% no se por qué y luego el derecho de Asociación. Ya analizando no sé si el productor de coco quiere ser productor porque por ejemplo, este compañero tiene su parcela de 400 matas de coco. Tiene que pagar 2 jornaleros para recoger la copra y va a recoger 10 mil cocos. Va a pagar 40 mil pesos viejos en jornal. 10 mil cocos a 20 mil peso viejos el millar de copra sacada ¿cuanto sale?, 200 mil pesos viejos. A eso se agrega el movimiento del coco para el acarreo, sacarlo al secadero, 15 mil pesos viejos por viaje y luego otros 20 mil para llevarlo a la asociación. ¡A eso todavía lo descuentan!"

En el caso de los ejidos sí se establece una clara diferenciación con la tradicionalidad de quienes trabajan tierras comunales, pero también hay distintos ejidos y e incluso diferencias al interior de un mismo ejido. Los ejidos son tanto producto de luchas por la tierra como organizaciones verticales corporativizadas que resultan auxiliares o simuladores de formas de producción privadas, casi siempre de actores exteriores. El impulso a la ganaderización desde los años 60 ha sido un proceso clave de esta situación: el ejidatario se convierte en mediero. En este sistema el ejidatario sólo renta su tierra al gran propietarios que así de hecho usufructa mayores cantidades de tierra de manera simulada. El ejidatario queda convertido en un pequeño rentista, o -lo normal- es que sea jornalero en su propia tierra.

El caso de San Simón, Nacajuca es muy emblemático. Se les da el ejido apenas en los años 70. Las tierras están a 60 kms. del pueblo por vivir enmedio de una zona pantanosa. Desde entonces hay división entre los ejidatarios que trabajan en mul patan y siguen las creencias tradicionales en general, y los ejidatarios que trabajan individualmente sus parcelas, abandonan el cultivo de maíz y rentan sus parcelas a grandes propietarios. Cuando se modifica el artículo 27 constitucional y llegan los funcionarios de PROCEDES los últimos promueven la privatización para vender sus parcelas a quienes hasta entonces las rentaban.

Esta división se gesta en los años 70 se establece en los 80 y se marca e institucionaliza cuando se divide el PRI, la parte tradicional del ejido se afilia al FDN primero y luego al PRD. La

división partidista sigue entonces el patrón de una división anterior dentro de las instituciones oficiales (antes, obviamente, para tener derechos como ejidatarios, todos eran priístas y de la CNC). La adscripción al PRD es muy particular porque el partido incide resistiendo políticas nacionales que dividen objetivamente a los pueblos y que explícita o implícitamente afectan la personalidad colectiva, y en Tabasco se construye directamente sobre la base de las reivindicaciones étnicas (o sea la defensa de los intereses de los grupos autoidentificados como tales)[7]. De hecho, la dirección priísta local estaba estructurada por el grupo sindical de educación bilingüe y los maestros líderes sindicales locales de educación normal, en su mayoría -por ejemplo en Nacajuca- protestantes que directamente trabajaban por desterrar la "superstición". Esta identificación es tan fuerte que el director del INI que nombra en 1989 el gobernador Neme es un diputado local priísta exdirector de educación bilingüe que cuando "convoca a las comunidades", convocó sólo a los comités priístas generando el conflicto de ese año. De ahí se profundiza la identificación intereses ganaderos-impulso antiétnico interno-aparato sindical educativo (y algunos sectores protestantes)-PRI-impulso a la privatización ejidal; y en el otro campo: identificación intereses milperos-pescadores-reetnización-PST en algunos lugares como Tamulté y luego FDN/PRD-resistencia a la privatización-resistencia al cobro de las carteras vencidas de los bancos (en específico la resistencia era a la capitalización de intereses). En lo que coinciden, aunque se luche por distintos medios y estrategias y se cambien con absoluta liberalidad a un bando o a otro, es en la lucha por las indemnizaciones petroleras. Los institucionales siguen una estrategia individualista a trevés de la búsqueda de relaciones privilegiadas o mediante la "industria de la reclamación", contratando jornaleros para tapar los accesos a los pozos; mientras los "perredistas" "politizan" la cuestión pidiendo el establecimiento de procesos colectivos, reglas y procedimientos generales.

Sabemos que la reingeniería institucional ha sido la estrategia básica y más utilizada para hacer desaparecer a los pueblos originarios americanos desde la reestructuración de las unidades políticas más amplias como comunidades con sistemas de cargos y ayuntamientos en la colonia[8]; en

---

[7] Sobre la relación del surgimiento del PRD con el régimen finquero, la neoencomienda y las reivindicaciones de los pueblos indígenas ver el primer capítulo de López Obrador, 1996.

[8] Sobre toda esta temática ver Florescano, 1997.

el siglo pasado con la política aplicada por los liberales desde 1832[9]; e incluso en este siglo convirtiéndo tierras comunales en ejidos logrando así no sólo una permanente guerra civil local e interna regional sino incluso la pérdida del idioma como ocurrió en sur de Jalisco[10]. Junto con la educación ha sido un instrumento sutil de etnocidio en los términos establecidos por Stavenhagen citados en el capítulo II. Sin embargo la adscripción institucional resulta que puede convertirse en un campo o en un espacio para la defensa y el desarrollo propios. Así, la apropiación de sistemas de cargos y ayuntamientos puede convertirse en una forma de defensa o desarrollo étnico, incluso en forma conservadora o progresista. Entonces lo importante, el punto de antención, debe ser el régimen de constitución y funcionamiento de las instituciones, si es vertical y corporativo, o si es democrático. Toda esta dinámica queda oculta si nos apegamos estrictamente a la conceptualización mencionada. Funciona sobre la base de premisas identitarias descritas por Guerra que citamos en el capítulo III.

Tenemos entonces que en efecto, las prácticas productivas yoko son instituciones que pueden ser leídas como económicas, pero que no necesariamente ni mucho menos únicamente tienen un sentido propio autoasignado económico (recordando que por economía nos referimos a la producción de valor). Explícitamente producen un tipo de convivencia y como en lo que Geertz llama un juego profundo implican toda la información, jerarquización y designación del tipo de relaciones de todos los elementos sociales y además cosmogónicos participantes. Son directamente como dice Godelier productos de una manera de pensar estas relaciones, su realización/materialización y su proyección/reproducción a futuro. Cada producción/intercambio por medio de la ofrenda ubica a los participantes dentro de su grupo social y en su relación con la naturaleza y el cosmos metanatural; y además construye, denota y proyecta las redes sociales y de intercambio con los otros dos niveles específicos de cada proceso. No son el producto de una racionalización/adaptación/adecuación inteligente, no son conocimiento local: el tipo de intercambio que se cree que se da entre lo metanatural y lo social manifiesta un complejo pensamiento social. El que pueda identificarse con

---

[9] ver Meyer, 1987.

[10]Ver Gerritsen, 1995, es el caso de los pueblos de la Reserva de la Biósfera de Manatlán, Ayotitlán y Cuzalapa. En un estudio realizado en 1990 Rosa Rojas no considero que se tratara de población indígena, y sin embargo ahora forman parte de Congreso Nacional Indígena.

gran facilidad con las creencias de los mayas clásicos, con la versión de los mayas itzás [11] y con las ceremonias actuales de los mayas de Xcacal Guardia, Quintana Roo[12] hablan de un producto de una sofisticada complejidad intelectual y densa profundidad civilizatoria que sobrevive con toda la información clave -cosmológica- gracias al carácter hologramático del ritual y formas de expresión de dicha civilización como lo explican Schele, Freidel y Parker (1990), y puede verse en Marion (1994). Esto mismo hace que aunque puede describirse como un estilo de vida, no es por ningún motivo equiparable a un estilo de vida definido estrictamente por una actividad económica especializada.

Se puede hablar sí de que el sistema de ofrenda es un particular sistema de relaciones sociales de producción. Pero queda muy claro que no se trata de que haya "un sistema", "un aparato", que cumpla con la función de las relaciones de producción. Estas relaciones están implícitas en un proceso, en un mecanismo, en una forma de hacer las cosas, de establecer las relaciones: el de la ofrenda. Este proceso en tanto unifica y sobre todo comunica tanto horizontal como vertical y temporalmente al mundo social, al natural y a los supra e inframundos podría ser forzadamente visto como religión, que es a donde tanto los españoles coloniales y nuestros antropólogos buscan homologar esta actividad. Sin embargo ocurre exactamente el mismo tipo de proyección que hacemos con la economía. Difícilmente podemos pensarlo como una actividad especializada, institucionalizada y mucho menos centrada en un Dios o varios Dioses, como lo que presupone nuestra concepción de religión. Sólo cabría en la muy abstracta propuesta Durkhemiana de religión como actividad con el sentido de cumplir la función de integración: en realidad es la adoración de la propia sociedad de manera enajenada o hipostasiada. Pero aún Durkheim la concibe como una acción especializada, separada orgánicamente de las otras finalidades de la vida, y presupone una sacralidad como hecho extraordinario, cuando aquí vemos que se trata de lo más común y cotidiano, y que el silencio no implica misterio sino -como lo propone Maffesoli (1991)- lo evidente del conocimiento compartido.

Es un orden específico desplegado en espacios concretos y calificados, trabajados por sujetos

---

[11] Ver Peniche, 1990.

[12]Ver Villa Rojas, 1985 y Sullivan, 1991.

determinados mediante técnicas adecuadas con procesos particulares, específicos e identitarios de mediación basados en una cosmología compartida. Podemos decir que este proceso de mediación no identificado con una institución-aparato especializado cumple de alguna manera/actualiza/realiza las relaciones sociales de producción específicamente étnicas de los Yokot'anob.

A continuación presentamos un cuadro con el orden de redes sociales y actores por espacios, técnicas adecuadas y formas específicas de mediación para cada combinación, que sería lo que llamaríamos "el orden Yokot'an de la ofrenda":

"EL ORDEN YOKOT'AN DE LA OFRENDA"

ORGANIZACION PRODUCTIVA-RITUAL YOKOT'AN

ORGANIZACION	SEXO	ESPACIO	ACTIVIDAD	TECNICAS	RITUAL
Individuo	Hombre	-Domicilio -Lugar Especial -Encanto o Cuyos			Of.Personal. Of. para Suerte, Curación o Daño. Promesa. Of. Dinero, Riqueza. Of. Aprender Curar o Brujería
Familia Extensa Patrilocal	Mujeres	Huerto	Cuidado Arboles Frutales y Animales Domésticos. Plantas Medicinales.		Of. Día Santo Jefe Fam. Of. Baño Recién Nacido.
		Casa	Artesanía (Petate, Cerámica).		Of. Día Candelaría
	Hombres		Elaboración Pozol y Comida.		Of. Día Tila Promesa. Of. muertos.
		Milpa	Maíz, Frijol, Yuca, Calabaza.	Manovuelta Roza	Of. Siembra Of. Cosecha
		Acahual		Marceño	Of. Abrir Acahual. Of. Construir casa
Red de Familias					

	Río, Lago Pantano	Pesca, Recolección Animales y Plantas.	Expedición grupo ad hoc Candilea, Balizas, etc.	Of. Dueño Cuerpo de Agua.
Comunidad	**Pueblo**	Obras Comunitarias.		Feria.
Comunidades	Región, Estado	Intercambio Mercantil.	Vidas Cambiadas.	Enramas (Ferias), Viernes de Cuaresma. Velaciones y Peregrina- ciones a Comalcalco, Cd. Cármen, Nacajuca, Tila y Cupilco.

sistema de la ofrenda e identidad actual.

Como hemos venido viendo cada vez es más improbable que se cumpla con todos los requisitos que articulaban el sistema de la ofrenda. En los siguientes capítulos vamos a exponer los procesos que los desarticulan. Frente a eso resulta desconcertante la nitidez con la que se conoce su normatividad ante una vida actual que sigue otros ritmos en otros espacios.

La respuesta más repetida que recibe uno cuando insiste es que es ser yokot'an es la de que se trata de "el campesino que siembra y pesca en el pantano". Sin embargo encontramos que quien nos describe minuciosamente todo el sistema lleva una vida muy diferente, aunque al mismo tiempo se da el caso contrario, que se nos refiere al pasado prácticas que estamos presenciando como curaciones, ofrendas, a'käbi, etc.

En una combi de Nacajuca, un hombre con su uniforme naranja fosforescente del servicio de limpia del ayuntamiento del Centro, nos comenta que el líder del sindicato está preso y en huelga de hambre "por nosotros los campesinos". La misma identificación nos la dará un celador del CERESO cuando lo entrevistamos en su casa de Tamulté de las Sabanas, un soldado en Buenavista, un velador de un edificio público de Villahermosa que vive en Límbano Blandín, un vendedor de la Bimbo en Mazateupa, un contador de San Simón, un obrero de Ultralácteos en Tucta, una secretaria de Villahermosa en Tapotzingo, una empleada federal que trabaja en la capital estatal en San Carlos o una vendora de una tienda de zapatos de Villehermosa en Vicente Guerrero. Lo mismo si viajan diario a trabajar a Villahermosa que si pasan 5 días ahí y sólo regresan el fin de semana a su casa se identifican como campesinos, sin que eso signifique menoscabo de su identidad laboral. La identificación campesina comporta casi siempre todo el esquema referido atrás.

Además, como ya mencionamos, es el discurso que respalda toda reivindicación, es el esquema de vida que se quiere/recuperar lograr mediante la movilización. En 1988, en Tamulté de las Sabanas todavía se decía que no se quería que el gobierno les diera algo, sino que les devolviera lo que les había quitado: la productividad de las tierras.

Si bien, incluso el reporte del grupo SAS presentado en Tudela, 1998 reporta que la nutrición de los campesinos fue mejor entre el período que media entre la repartición de los ejidos y la ganaderización y la petrolización, se pueden tener dudas razonables sobre la plenitud del período de abundancia al que refiere la narrativa oral.

Y por último, en las entrevistas y encuestas encontramos que su realización plena de por

sí era más bien la excepción que la regla.

Es decir, que quizás no funcionaba a toda plenitud, pero eso no impedía que ordenara las relaciones sociales dàndole sentido a la interacción y permitiéndo una relación más sustentable con el medio. Al hacerse cada vez más difícil su realización como estilo de vida, no desaparece, sino que se reasume como la narrativa ideal del momento anterior, y como narrativa identitaria que da sentido y contenido a las reivindicaciones actuales. Esta narrativa se convierte en las representaciones sociales que están informando y guiando las acciones colectivas del grupo étnico en el momento actual, lo mismo si no son ya un estilo de viva vivido. Son, en las negociaciones petroleras, la estructura de la economía moral que se quisiera recuperar.

Finalmente, cuando se insiste al interrogado sobre la incoherencia entre su argumentación y su vida actual, las respuestas se dividen entre quienes dicen que es chontal "quien hace su ofrenda", y quienes responde que "participar en la vida del pueblo". Curiosamente no apareció la respuesta de que sería quien hablara la lengua, que es el indicador privilegiado por los kantraxtanob (mestizos).

identidad profunda o experiencia clave.

La identidad se revela o funciona en disitintos niveles y funciona o se da en una gran diversidad de formas. Así, me ha parecido muy interesante como encontrar que pueblos y personas que ya no se autoidentifican como indígenas -como el caso del ejido Nuevo Centla (Boqueron), Centla fundado alrededor de 1940 por migrantes de pueblos de Nacajuca- al final comparten en presente y como hecho real incuestionable una experiencia central de la cosmovisión yokot'an, que es la de testimoniar la presencia de los u-yum-kajob.

Apoyados por el delegado municipal un grupo de vecinos que discutía sobre la suerte de una estatua prehispánica cuyo robo impidieron, nos relata lo siguiente:

"Son cuyos que están dentro de un campo, montones de tierra elevada entre el fango y los popales, ruinas sí construídas de ladrillo, le llamamos lo "Cuyos de la Mina". Una vez en el campo ahí me subí a los cuyos, a un cuyo muy alto que está escarbado en el centro mero arriba. Y ahí estaba viendo unos muñequitos de barro que habían dejado en la boca del hoyo y unos jarritos, y ahí me dió el mediodía sin darme cuenta, y lo sé porque ya no había nada de sombra. Que se escucha un cantío de gallo, pero ahí no hay aves de corral no hay familias, no hay casas,

nada, es popal. Y me quedé yo atorado porque vide a donde vino ese canto de gallo y nada, pero al ratito otro y luego otro canto de gallo, pero como de pelea, fuerte, tres cantos de gallo ahí enmedio. Y luego escucuché un arrastradero de cadenas, como de cadenas, pero en cantidad.Después gritos como de que espantaban ganado: ¡Jop! ¡Jop!, pero lejos que se oían y no se veía a nadie. Yo ya de eso no volví a subirme a los cuyos, pero estos compañeros si dicen que fueron a montear y monteando lo que les pasó, a ver, cuenta..."

"Ahí cerca de los cuyos hay una cueva, una boca de cueva . Llegamos a montear de noche jueche y tepezcuintle con un perros que prestamos a un señor, unos perros buenos para montear. Y empiezan los perros a seguir el tepezcuintle, y sibuiéndolo se entó el perro en la cueva y jamás volvió. De que no salió seguimos linterneando y en un trozo de corozo encontramos apoyado un muñeco. Lo embarcamos en el cayuco y por más que avanzábamos no salíamos del zapotal, nos perdimos. Jamás salimos del zapotal con el muñeco ese. Nos volvimos a regresar donde lo hallamos y rápido encontramos el camino. Y siguiendo linterneando que encontramos un venado grandísimo, lo enmartillamos como 17 cartuchos con las escopetas y nada, ninguno disparó, no dieron fuego, y luego un garrobo como de metro y medio y tampoco, nos movía la cabeza para todos lados y nada que le pudimos tirar. Cuando vimos esos animales ya no seguimos poque vimos que era una advertencia que daban, y llegó un tepezcuintle grandísimo y también se fue."

"Nosotros fuimos con uno señores una vez a lagartear al popal y no subimos a dormir a los cuyos. Nos colgamos el pabellón y todo eso. A la mañana amanecimos los tres en la base del cuyo junto a un tronco todo orinado como de animal. No sé como estuvo en realidad pero veíamos ahí el pabellón que se quedó arriba."

"Todos esos casos nos han pasado a nosotros porque ahí desde muy pequeños hemos venido. Era yo monteador y me gustaba linternear, y ahí en ese cuyo se oía unos ruidos de que zamarreaban la mata de guano. Sí usted quería llevarse algo de fruta o un animal no se podía, pero sí se lo comía ahí mismo no había problema."

"Ahora que trajimos la figura no hubo mucho problema, debajo de ella econtramos una culebra "mano de piedra", pero la matamos y ya, y nomás que luego a un compañero junto a la alambrada de pronto lo mordió un perro de agua que salió del popal."

"Desde siempre ahí vamos a montear a esos cuyos a pesar del problema porque es donde hay más animalito de monte, ahí es donde más viven".

CAPITULO IX.
LA ACELERACION. LOS PROCESOS DE TRANSFORMACION. LOS TIEMPOS DEL PETRÓLEO.

Después de reconstruir el proceso de constitución de las condiciones histórico ambientales de los Pueblos Indígenas de Tabasco y la integración ideal y práctica del orden étnico Yokot'an, vamos a exponer en este capítulo el proceso mediante el cual la parte material de este orden será violentamente modificada.

La primer mina de petróleo oficialmente "descubierta" y "reclamada" en México estaba en tierras yokot'anob. La descubrió el párroco Gil y Sáenz en 1864 pero la denuncia formal la hizo Simón Sarlat que llegaría a gobernador y formaría junto con inversionistas ingleses la compañía "El Aguila". La mina denunciada estaba junto a San Fernando (Aquiles Serdán), Macuspana en lo que hoy es la comunidad de Simón Sarlat. De este hecho Gil y Sáenz comentó: "...me comieron el mandado; y tantos sacrificios que me costó, pues los indios no querían y me expuse...Decían que me iba a volver un montón de sal, porque eso era cosa encantada, era del Chujilbá, duende o amo del monte".[1]

Desde los años 20 de este siglo habrá ya trabajos petroleros en toda la entidad. En Tecolutilla, Comalcalco, viejos trabajadores recuerdan una marcha a pie a la ciudad de México a principios de los años 30 en el conflicto laboral que desembocaría en la nacionalización y en el mismo Simón Sarlat se recuerda el accidente de El Aguila donde una torre de perforación fue tragada por un lago de chapopote después de que la potencia del yacimiento la disparó al aire. Hoy sólo queda un grueso cable de acero atado a un pedazo de plataforma de cemento que se hunde en un charco, muy cerca de donde sigue brotando petróleo a flor de tierra.

En los años 50 se da un primer auge posterior a la nacionalización durante el cual se construyen las petroquímicas de La Venta -que obligan al traslado de las piezas monumentales de arte olmeca a Villahermosa por la "necesidad" de construir la pista aérea sobre la ciudad prehispánica-, y la de Nuevo Proyecto-Ciudad PEMEX, otra vez en la zona chontal de Macuspana.

---

[1]Cit pos en López Obrador, 1996:93.

Sin embargo ninguno de estos procesos tuvo de lejos el impacto del auge de los años 70. La nueva época de la explotación petrolera vendrá primero montada sobre los procesos de reestructuración agropecuaria y de comunicación de los años 60 . Sin el petróleo, como lo pronosticaba Bataillon en 1969, incluso la reconfiguración urbana regional habría sido muy distinta. El petróleo ató el más ínfimo predio tabasqueño a los ritmos mundiales.

El tiempo petrolero no significó sino la imposición de los tiempos financieros que determinaron la dinámica y los ritmos de la explotación petrolera. El factor determinante ha sido el manejo financiero en torno a y con base al petróleo visto como una "guerra global" -como se le llamó en los años 70-; mientra que como proceso nacional la producción del hidrocarburo ha sido la base para todo tipo de negociación y política económica. Estas circunstancias han determinado la particular forma de intervención regional de cada momento. Como un tercer factor ha estado la capacidad y voluntad de los gobiernos locales de participar y usar de manera determinada los recursos financieros producidos. Esta "voluntad", como se puede ver estuvo determinada por la movilización social general de los habitantes rurales del Estado en distintos momentos.

alteraciones anteriores al petróleo.

Desde 1951 se forma la Comisión del Río Grijalva[2] que -como en los casos de la Cuenca del Río Papaloapan, la del Balsas, etc. y todas las que copian el modelo de la Comisión del Río Tennesse- busca convertir a la región definida por la cuenca ribereña en una unidad de producción de valor mediante la producción de energía y la producción extensiva de bienes agropecuarios. El modelo es la integración de la zona a mercados distantes. Explícitamente se busca redefinir el paisaje y la sociedad regional en función de las necesidades nacionales. El medio privilegiado considerado

---

[2]La propia dinámica de la Comisión demuestra la importancia que las mediaciones políticas han tenido para determinar los procesos regionales de desarrollo. Aunque la del Grijalva fue formada antes que la del Papaloapan comenzó a trabajar muchos años más tarde. La razón es que al formarla había problemas de comunicación entre el gobernador y el Presidente. Ruíz Cortínez quiso nombrar para la del Grijalva a Lázaro Cárdenas pero Manuel Bartlett Bautista no aceptó y en su lugar puso a Rodolfo Brito Foucher, un líder católico antigarridista. La Comisión no se movió hasta que renunciaron a Bartlett y siguieron en el gobierno Orrinco de los Llanos y Carlos Madrazo ya con López Mateos como presidente. Malpaso se construyó entre 1959 y 1964. Ver Hernández y Hernández, 1984; Canudas, 1994, vol. 4; Rodríguez Prats en Proceso, 1150, 15 nov.,1998, p.22.

fue el control hidrológico que permitía producir energía eléctrica en las presas y liberaba grandes extensiones de tierra de las inundaciones períodicas. En 1976 se justificaba así el sentido con el que había venido trabajando la comisión: "la problemática más importante para el desarrollo agropecuario de esta parte de la cuenca, está íntimamente relacionada con los aspectos de desagüe, drenaje, manejo y control adecuado del agua y de la humedad de los suelos." [3] Cuando se afirmaba esto ya el volúmen de acarreo de sedimentos (y nutrientes que fertilizaban de manera natural en la creciente) de la región fisiográfica de la provincia de las Sierras de Chiapas y Guatemala a la de la Llanura Costera del Golfo Sur por los ríos se había reducido drásticamente entre 1963 y 1971 a cero.[4] Y en ese mismo año se afirmaba que "la transformación de la selva en zonas agrícolas y en praderas ha originado el deslave de los suelos que transportados a la zona estuarina está acelerando el proceso de degradación de las lagunas costeras y estuarios...Al mismo tiempo que el recurso suelo quedó expuesto a la erosión, también lo está al efecto salinizante de los vientos marinos."[5]

Conjuntamente se construyen los medios de comunicación adecuados para sacar la producción regional hacia los grandes mercados: el puerto de Veracruz, Mérida y el D.F. Se construyen tanto la carretera del Circuito del Golfo (abierta hacia el D.F. en 1956) como el Ferrocarril del Sureste que une a Coatzacoalcos con Mérida a través de Tabasco y Campeche. Para ello se construye un bordo a lo largo del paralelo 18 que viene a dividir y retener el flujo de las aguas regionales.

En total, además de las 4 enormes presas del Grijalva en Chiapas (Malpaso, La Angostura, Chicoasén y Peñitas), se realizaron 17 grandes obras de control en territorio Tabasqueño:

OBRAS HIDRAULICAS EN LA CUENCA DEL GRIJALVA

1.- Cegamiento del río Viejo Mezcalapa para reducir inundaciones en Villahermosa.
2.- Cierre del Veladero, para evitar el avance del "rompido" del Veladero que amenazaba 40 mil has. agrícolas.
3- Bordo del paralelo 18 para evitar desbordamientos del Mezcalapa.Es la base de la carretera Villahermosa-Coatzacoalcos.

---

[3]IMRN, 1978, p.236.

[4]Casco Montoya, 1979.

[5]Muñoz Ferrera en IMRN, 1978, p.37.

4.- Reencauzamiento del Mezcalapa por el canal del Macayo para rescatar zonas inundads por el "rompido" de Samaria y reestablecer la navegación del Grijalva desde el Samaria hasta Tres Ríos.
5.- Bordo de Nueva Zelanda para contener un posible rompido que volviera a llenar el Río Seco.
6.- Bordo Samaria-Huimanguillo para proteger a Huimanguillo.
7.- Dren Samaria-Mecoacán para abrir tierras al cultivo.
8.- Dren Habanero-Veladero.
9.- Drenes y caminos W-15, W-20, W-25 para el plan Chontalpa.
10.- Bordo de Huimanguillo.
11.- Defensas de Villahermosa.
12.- Bordo Samaria-Los Monos para cerrar el espacio de inundación entre Samaria y Villahermosa.
13.- Dren Chapultepec-Limón para drenar zona entre el Mezcalapa y el bordo del paralelo 18 y permitir la comunicación fluvial entre el sistema del Grijalva y el del Tonalá.
14.- Dren Mezcalapa-Coatajapa.
15.- Corte de Tacotalpa.
16.- Cauce piloto en el kilómetro 23 del río Samaria.
17.- Dragado del Sistema Lagunar Cármen, Pajonal, Machona por PEMEX en 1965, para crear vías de comunicación para el transporte de sus equipos de perforación. Después en 1975 se abriría un canal llamado Boca de Panteones, sobre la barra del mismo nombre, que crecería desproporcinadamente por el embate de los nortes, e iniciaría un proceso de salinización incotrolada de las lagunas y de tierras adentro en la parte central de la Chontalpa.

Todo este proceso de integración y organización intrarregional y de relación/funcionalización con otra macrorregión, su constitución en sistema -explicaría Tudela (1989)- vino en todos los casos (Papaloapan, Balsas y Uxpanapa) a resultar en procesos diferentes a los programados, es decir, no en amplios programas productivos agrícolas (idea original del Plan Chontalpa) o de explotación racional forestal (id. del Plan Uxpanapa), sino en emporios ganaderos generando la concentración legal e ilegal, violenta y pacífica de la propiedad y del poder político con el enquistamiento de una elite dura y violenta[6]. Como explícitamente lo explican Ewell y Poleman (1980) esto no es un resultado fortuito o natural ni siquiera por lógica de capitalización económica, sino un proceso políticamente inducido incluso por medio de la mayor violencia como el caso Uxpanapa. Luego entonces no es sólo que el diseño de aprovechamiento de la llanura por medio de presas, bordo y canales forzosamente deba traducirse en ganadería, incluso siendo la actividad más inmediatamente rentable. Sino que su especialización como política internacional a través del apoyo

[6]Ver Barkin y King, 1970; Barkin, 1972; Ballesteros, Edel y Nelson, 1970; Balboa, 1971; Gama, 1983 y 1984; Pietri, 1983; Ewell y Poleman, 1980; Arrieta, 1994; Arriaga, 1983.

del BID y nacional por parte de autoridades federales, es aprovechada y a su vez impulsa una acción política violenta o no violenta por parte de una élite en constitución o reforzándose que expande la actividad de mayor impacto ambiental y que destruye todos los espacios selváticos de la llanura costera. La ganadería viene a ocupar 60% de todo el territorio chiapaneco y casi 100% de los municipios norteños; el 70% de Tabasco (sin restar los cuerpos de agua); y casi todo el sotavento jarocho.[7] En el siguiente cuadro podemos apreciar el crecimiento del hato ganadero en el estado:

CRECIMIENTO HATO GANADO BOVINO EN TABASCO

AÑO	NO. DE CABEZAS.	PORCENTAJE DE CRECIMIENTO
1950	282 438	
1960	494 275	75.00
1970	920 862	86.30
1980	925 752	0.53
1990	958 800	3.52

Fuente: Canudas, 1994, Vol. 4, p.485 y estimaciones propias.

Se desecan pantanos de inundación estacional mientras tierras de trabajo estacionales son convertidas en lagunas o encharcamientos permanentes, se desplazan en el uso de suelo selvas, acahuales, cultivos alimenticios y cultivos de plantación incluso comerciales. Se descomponen las estructuras ejidales y comunitarias. Avanza el desempleo rural y el acaparamiento de tierras. Y se refuerza la hegemonía de la elite ganadera.[8] Antes del nuevo auge petrolero estaba ya en marcha un profundo proceso de reestructuración rural que Toledo califica como de "descomposición de las estructuras ejidales y de la economía campesina tradicional"[9]. El auge petrolero vendrá a reforzar estos procesos, particularmente la ganaderización, que se convierte -hasta la apertura del mercado sectorial a la importación, la baja de precio y el cobro de carteras vencidas a principios de lo 90- en la única forma de atesorar recursos para los campesinos que obtienen empleos temporales en

---

[7]Canudas, 1984.

[8]Ver PEMEX, 1985(2); Fernández y Tarrio, 1977; De la Cruz, 1990; DESIC, 1985; Zapata, 1977; Thompson, 1988.

[9]En introducción a Thompson, 1988.

PEMEX, el gobierno o en "las compañías"[10]. Y también por que se trata de la única actividad que da el tiempo para tener una actividad urbana durante la semana.

resumen de la dinámica financiera/regional en torno al petróleo años 1970-2000.

1) En los primeros años de la década de los 70 los países árabes asumen el control de la mayor parte de su industria petrolera. Conjuntamente con Ecuador y Venezuela forman la Organización de Países Exportadores de Petróleo (OPEP). Logran entre 1973 y 1974 quitar al cartel de empresas multinacionales la posibilidad de fijar los precios del petróleo mediante lo que se llamó el embargo petrolero. La elevación de precios de petróleo hizo rentable la explotación de yacimientos profundos antes antieconómicos como los del "Mezozoico Tabasco-Chiapas" y los del Mar del Norte.

2)El mayor volúmen de ingresos de los países árabes se comenzará a acumular en bancos europeos, en "eurodólares". Esto producirá una oferta global de créditos baratos contratables a tasas variables.

3)La Comisión Rand da a conocer un informe sobre los yacimientos gigantes en el mundo, incluidos el mencionado de México, presionando a los países involucrados a su explotación.

4)Los altos niveles de deuda interna y externa del gobierno Méxicano por su política de gasto obligan a la contratación de mayores niveles de deuda pública.

5)Se inicia la expansión acelerada de la exploración y producción petrolera en Tabasco y Chiapas para lograr la autosuficiencia y exportar para obtener divisas.

Comienza en el primer mundo una moda de promover el ahorro de energía y la investigación y desarrollo de tecnologías intermedias, adecuadas, limpias, blandas, etc. para bajar el consumo de petróleo con el pretexto de "salvar la ecología".

Se promueve la apertura de campos de explotación en el Mar del Norte, Zona Artica (Alaska), Egipto, Nigeria, Brunei, Malasia y otros países fuera de la OPEP para reducir la presencia en el mercado de la OPEP. Progresivamente la explotación petrolera comenzará a trasladarse de los desiertos al Trópico Húmedo.

Estados Unidos comienza a formar una "Reserva Estratégica" de Petróleo para controlar su precio.

---

[10]Contratistas de PEMEX.

6)En 1976 México firma un acuerdo con el Fondo Monetario Internacional con el que pretende hacer frente a la crisis provocada por "la inflación, el aumento del desempleo, la contracción del comercio internacional, la recesión, las deficiencias del sistema financiero y la fuga de capitales del Sistema Bancario Mexicano"[11]. Explicando que la deuda externa se había multiplicado 5 veces en los 4 años anteriores. El nuevo gobierno firma un convenio con el FMI argumentando que las reservas probadas de México en ese momento son de 6 billones de barriles y que

"una adecuada administración de la producción petrolera será un elemento de la política económica que permitirá a México no sólo salir de su parálisis actual sino estimular su desarrollo, llevando su balanza de pagos al equilibrio y garantizando la capacidad para cumplir con las obligaciones internacionales. Consiguiendo así una posición de alcanzar los objetivos de largo término que se ha propuesto, ofreciendo al pueblo empleos productivos y remunerativos y satisfaciendo los propósitos nacionales de justicia social."[12]

En esta década se da un agresivo crecimiento de la inversión petrolera en México, como podemos ver en este cuadro:

CRECIMIENTO DE LA INVERSION PETROLERA EN MEXICO*

	1972	1973	1974	1975	1976	1977	1978	1979	1980
Porcentaje de incremento anual inversión PEMEX	11.8	10.7	4.5	20.8	16.2	12.8	57.8	15.4	15.8
Participación de la inversión petrolera en la inversión pública Porcentaje	18.8	15.5	15.7	15.3	19.5	21.5	28.3	29.9	30.3
Participación de la inversión petrolera en la inversión nacional Porcentaje	6.4	6.1	5.9	6.6	7.9	9.8	13.3	13.0	12.7

*Fuente: Secretaría de Programación y Presupuesto: Industria Petrolera en México. 1982. Corredor, Jaime.

---

[11]Moctezuma Cid en Sumary Proceedings, IMF, 1977.

[12]id.

Estadísticas Petroleras, Revista Comercio Exterior. Nov. 1981, p.1316.

Al mismo tiempo la participación de PEMEX en el ingreso público, y la dependencia de la economía nacional de su desempeño creció al mismo ritmo:

PORCENTAJE DE LA PARTICIPACION DE PEMEX EN LOS INGRESOS* DEL SECTOR PUBLICO

1977	1978	1979	1980
16.9	19.1	23.0	31.0

Fuente: Informe anual Banco de México, 1982.

Sin embargo, a pesar de los altos precios de exportación del crudo, por el costo de la constante ampliación de las actividades y planta productiva el crecimiento de la industria se realizó con un permanente déficit financiero en la propia industria, que se venía a agregar al problema presupuestal nacional:

DEFICIT FINANCIERO DE PEMEX*

	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82
millones de pesos 1982	-588	-3360	-1390	-13593	-9290	-16962	-32750	-37537	-59405	-224166	-51243

*Fuente: Sexto Informe de Gobierno. 1982. Anexo Estadístico.

En este período se lleva a cabo en Tabasco una carrera por alcanzar con los ingresos de una acelerado incremento de la producción las necesidades de nuevas inversiones en infraestructura aprovechando el período de altos precios, y de copar el pago de la deuda creciente propia de PEMEX y del resto del sector público que subía también a tasas móviles. Además, para incrementar la potencialidad productiva se contratan nuevos créditos:

MONTO Y VALOR DE LA PRODUCCION DE CRUDO EN TABASCO*

Año	Producción Anual (miles de b.)	Producción Diaria (miles de b.)	Precio Promedio por barril (dols. 1991)	Valor Acumulado (miles de dólares)
1973	33 797	92.6	10.0	337 970
1974	81 227	222.5	10.0	812 270
1975	135 424	371.0	10.0	1 354 200
1976	180 244	493.8	10.0	1 802 440

1977	249 395	683.3	10.0	2 493 950
1978	328 654	900.4	10.0	3 286 540
1979	402 538	1 102.8	40.0	16 101 520
1980	373 361	1 022.9	52.0	19 414 772
1981	341 437	935.4	49.77	16 993 319
1982	311 244	852.7	40.52	12 611 606

*Fuente: Informe Gerencias de Zonas Sur, Golfo y Marina, PEMEX.

Esta aceleración financiera fue definitiva para determinar dos elementos claves de la situación tabasqueña: los niveles de deterioro ambiental, la respuesta dada a las reclamaciones que ante esto asumió la población rural tabasqueña, y el tipo de negociación en la participación de ingresos entre los gobiernos estatal y federal:

La prisa por explotar el recurso generó una violenta transformación que comparándola con la manera en que se había trabajado antes produjo los importantes impactos ambientales y sociales. Beltrán (1985), exsecretario del gobierno estatal entre 1982 y 1985 compara el trabajo realizado en las décadas anteriores en Macuspana y Huimanguillo con el realizado en la Chontalpa y La Isla en este período. En el primer caso todas las actividades incluso la construcción de Ciudad PEMEX y las dos petroquímicas fueron planeadas con mucha anticipación, la compra y afectación de tierras se realizó con antelación a la actividad industrial, se produjeron comparativamente pocos accidentes y derrames, y valdría agregar a su argumentación que se trabajó sobre tierra firme sin la extensa construcción de canales y sin que cada derrame se extendiera por la extensa región de comunicación acuática de la Chontalpa. En los años 70 la planeación de la intervención fue casi inexistente, hubo un gran descuido respecto a todo tipo de impactos ambientales y además no se tuvo consideración alguna en intervenir y modificar terrenos privados, comunales o ejidales incumpliendo con la ley vigente. La propia velocidad de explotación provocó agotamiento prematuro y relativo (pérdida de presión de salida del petróleo) de los yacimientos más productivos al grado que para 1983 ya se hablaba de una crisis de producción que obligó a reactivar la exploración, utilizar extensamente la inyección de agua salada para recuperar la presión y el perforar hasta los 5 mil metros[13]. Al mismo tiempo por la crisis financiera incluso hasta 1985 era casi inexistente la inversión en Seguridad

[13]Ver esto en Beltrán, 1985.

Industrial y Protección Ambiental[14]. Las intervenciones se basaban en la Ley Reglamentaria del Artículo 27, expedida en 1958, se establecía que:

"El reconocimiento y exploración superficial de los terrenos para investigar sus posibilidades petrolíferas, requerirán únicamente permiso de la Secretaría de Economía. Si hubiera oposición del propietario o poseedor de los terrenos objeto de la exploración, la Secretaría de Economía, oyendo a las partes, concederá el permiso mediante fianza que deberá otorgar PEMEX por los daños y perjuicios que pudiera causarse a los afectados".

La invasión de tierras sin previo aviso, el agrietamiento ("bretadura") sorpresivo de casas, bardas, patios, plataformas de cemento (secaderos de cacao y copra), y caminos por el agresivo trabajo de las explosiones de las brigadas sísmicas; la apertura de innumerables drenes y canales (para meter equipos de exploración y explotación en potreros, manglares y pantanos) que por la propia dinámica de la zona se ensanchan increíblemente en poco tiempo convirtiéndose en nuevos Ríos (por ejempo el 05 en Nacajuca), la construcción de bordos que generan encharcamientos permanentes-resultando éstas dos acciones en pérdida de terrenos cultivables; la súbita muerte masiva de peces en ríos y lagunas y de ostiones en las lagunas costeras como producto de derrames pequeños y a veces hasta lejanos revelando la densa comunicación capilar de toda la región; y la súbita inflación económica, el frenético proceso urbanizador, la proliferación de cantinas y zonas rojas en zona rural; generaron un ambiente confuso e incluso escatológico en los pueblos indígenas que documentan Cadena y Suárez (1988) e Incháustegui (1985 y 1987 y en Toledo, 1982). De acuerdo con Vanneph (1984) las instalaciones petroleras afectaron directamente en este período 5 mil hectáreas (20% de la superficie estatal) y la prisa del trabajo se manifestó en que mientras en los 40 años anteriores PEMEX había recibido sólo 272 permisos de expropiación, sólo en 1979 se le otrogaron 530.

Los impactos han sido clasificados y descritos de las siguientes maneras:

a) Por el medio en que ocurren (Barreto y Mota,):

-Terrestres (por construcción de peras, pozos, caminos de acceso, líneas de conducción y presas de desfogue).
-Acuáticas (crudo derramado, sales y lodos de pozos, canales nuevos, erosión de tierra,

---

[14]Esto se puede ver en los informes anuales de las gerencias de zona de las regiones Sur , Golfo y Marina de PEMEX.

cambios de acidez y salinidad en cuerpos de agua).

b) Por sus efectos Zavala (1988) agrega:

-Retención de aguas.
-Desarticulación de corrientes.
-Transformación de bordos y cursos de agua.
-Extracción de materiales.

c) Tudela (1989:341) describe así los impactos:

-Afectación de Tierras Cultivadas.
-Derrames de crudo o sales, aceites libres, emulsiones y sedimentos de tanques de almacenamiento.
-Mal manejo de sustancias químicas.
-Contaminación Atmosférica.
-Afluentes de plantas deshidratadoras y desaladoras.
-destrucción de bancos de ostión por dragados.
-daños derivados por ruptura de barreras naturales en dragado de lagunas costeras.

d) La CODEZPET en su momento y luego la Procuraduría de Protección al Ambiente[15] reconocen:

-Corrosión de Cuerpos Metálicos por Lluvia Acida.
-Merma en la productividad Agrícola debido a las Emisiones a la atmósfera de diferentes productos químicos y Lluvia Acida.
-Merma en la productividad pesquera por contaminación del agua con hidrocarburos o residuos de perforación de pozos o por el azolvamiento de los cuerpos de agua provocados por Infraestructura Petrolera (Vías de acceso, Peras de perforación, Presas de Terracería) o por Construcción de Drenes.
-Afectación de cultivos y suelos por derrames o fugas de hidrocarburos de las líneas de conducción.
-Afectación de casas habitación por el tráfico de maquinaria pesada a las instalaciones.

e) Y comunmente los reclamantes han agregado con desigual suerte respecto a su reconocimiento:

-Afectación de casas, carreteras y caminos, patios de secado y banquetas por el uso de explosivos de las brigadas sísmicas y por el tráfico de maquinaria pesada.
-Afectación de techos de asbesto por lluvia ácida.
-Aumento de enfermedades respiratorias, dérmicas, cánceres y leucemia.
-Afectación de pastizales por derrames y lluvia ácida.
-Muerte de semovientes y animales de traspatio por lluvia ácida y/o contaminación de cuerpos o recipientes de agua y comederos.
-Desaparición de fauna de pantanos.

Todo esto se traduce en la organización de lo que se ha calificado como el primer

---

[15]Informes anuales PROFEMA, Delegación Tabasco, 1993, 1994 y 1995.

movimiento ambiental popular y rural de México: El Pacto Ribereño, que según Teichman (1988:77-78) vendría a romper con el esquema ideológico de los gobiernos revolucionarios que sumaban la explotación nacionalizada del petróleo con el apoyo a los campesinos; además de ser la primera resquebrajadura del espejismo del boom petrolero. El Pacto se constituye a partir de las primeras reclamaciones de campesinos, cacaoteros y ganaderos de los municipios de Cárdenas, Huimanguillo y Comalcalco desde noviembre de 1975. Se institucionaliza y bautiza entre septiembre y octubre de 1976 participando sobre todo los afectados por la apertura de la "Boca" en la "Barra de Panteones". 7 000 campesinos firman "El Pacto". En noviembre el Director General de PEMEX rompió negociaciones y el Procurador de la República inció la persecusión de sus miembros. La respuesta del Pacto fue iniciar el bloqueo de caminos e instalaciones. El ejército apareció para realizar los desalojos.

El climax que señaló la preponderancia del interés nacional fue que la Constitución General de la República y el la ley reglamentaria del Artículo 27 fueron modificados con clara dedicatoria a los sucesos en Tabasco. En la Constitución la actividad petrolera fue declarada prioritaria a cualquier uso del suelo superficial y los artículos VII y X fueron modificados en noviembre de 1977, quedando de la siguiente manera:

Art. VII: "...Si hubiera oposición del propietario o representante legal de ejidos o comunidades (al reconocimiento o explotación)...la SEPAFI...concederá el permiso mediante el reconocimiento que haga PEMEX de indemnizar de acuerdo al peritaje de la Comisión de Avaluos de Bienes Nacionales a los afectados por los daños y perjuicios que pudieran causarse."

Art. X:"...La industria petrolera es de utilidad pública prioritaria sobre cualquier aprovechamiento de la superficie y del subsuelo de los terrenos, incluso sobre la utilidad de ejidos o comunidades y procederá a la ocupación provisional, la definitiva o la expropiación de los mismos mediante la indemnización legal correspondiente a todos los casos en que lo requieran las necesidades del país o de la industria".

Es decir que PEMEX puede actuar antes de promover la cuestión de la indemnización y ya no tiene que depositar ninguna fianza.

Ese mismo año el gobernador Rovirosa, gracias a la presión de la movilización del Pacto, logra negociar un Acuerdo dentro del Convenio de Coordinación Fiscal que le permite a Tabasco recibir como incremento en las participaciones Federales un 0.5 adicional por concepto de la producción petrolera. De esta manera y hasta que por la débil legitimidad del gobernador Neme la

federación le obliga a renunciar a éste, Tabasco tendrá uno de los presupuestos más altos de la Federación. Este presupuesto se utilizará mayormente en financiar el despliegue de la estructura urbana sobre todo de Comalcalco y Villahermosa, y de manera secundaria Cárdenas. Para ello se impulsará la constitución de empresas contratistas que permitirán la diversificación de las inversiones de la elite local.

Los dos hechos anteriores vendrán a caracterizar la situación regional subsecuente: la reforma constitucional establece el marco de relaciones sociales/jurídicas y el campo de derechos ciudadanos frente a la industria (sólo reclamar indemnizaciones); mientras la negociación del gobernador establece un alto nivel de recursos del gobierno local e inaugura la narrativa de la élite y clase política local de responsabilizar a PEMEX de todo tipo de problemas en la entidad encubriendo los impactos ambientales y consecuencias sociales de la ganaderización y el control del sistema hidrológico, mientras capitaliza las transferencias de los ingresos petroleros.

A partir de 1979, comenzando con Tamulté de las Sabanas, se van a ir sumando a las movilizaciones del pacto pueblos de Centro, Centla, Nacajuca y Macuspana. Al mismo tiempo el gobierno del Estado realiza obras de infraestructura en la zona indígena más tradicional: Nacajuca (plan habitacional, radiodifusora, camellones chontales, bordos contra inundación de pueblos, créditos a la palabra para compra de ganado y compra de tierras para nuevos ejidos o ampliaciones de existentes).

7) Después de llegar a límites históricos (52 dólares para la mezcla mexicana), en 1981 comienzan a bajar los precios petroleros y suben los intereses de las obligaciones internacionales desatando una crisis fiscal y económica que en 1982 provoca importantes devaluaciones e incluso la nacionalización de la banca para cubrir la descapitalización de los bancos privados. En la carta de intención que se firma conjuntamente con el Fondo Monetario Internacional y el Departamento del Tesoro de EU México se compromete a vender petróleo directamente a la Reserva Estratégica de EU a un precio menor al del mercado.

En este período baja también el ritmo de la producción de PEMEX y las actividades de exploración en Tabasco. Desde ese momento seguirá bajando la producción en Tabasco. El lugar preponderante en la producción lo tomará la sonda de Campeche operada desde Ciudad del Cármen con la explotación de los yacimientos submarinos.

El pacto ribereño sufre violenta represión durante estos años, como lo recuerdan entre otros los habitantes de Guaytalpa [16]; y al mismo tiempo el gobierno estatal crea una oficina de atención a las reclamaciones llamada Comisión para el Desarrollo de las Zonas Petroleras de Tabasco (CODEZPET) y un Programa de Desarrollo de la Zona Costera (PRODECOT), en la inteligencia, según confiesa el Secretario de Gobierno de entonces, que en lugar de indemnizar, con proyectos de desarrollo se acaba la intranquilidad política:

"El PRODECOT está aprovechando la organización social de la comunidad...ha estructurado comités para el desarrollo en los que participan simpatizantes del ...Pacto Ribereño. De acuerdo con esta estrategia, la estructura del PRODECOT trata de aprovechar la capacidad de organización de la población del lugar y al mismo tiempo, desactivar la base organizativa en torno a la cual giró la manifestación del conflicto. La táctica, no se basa en el endurecimiento y la represión, sino en la integración, a través del trabajo, al mejoramiento de la zona y de sus habitantes"[17]

Los "tapes" , sin embargo, continúan esporádicamente y aislados, tanto organizativamente, como por el poco espacio que le dan los medios de comunicación.

8) En 1986 hay otro declive fuerte de los precios del petróleo que bajan un 50%. En 1987 esto se suma a una crisis financiera y bursatil para generar una nueva crisis económica nacional. Aunque a partir de 1982 en el resto del país había comenzado la recesión y se había acabado el espejismo petrolero, en Tabasco esto no se había sentido gracias a el alto presupuesto público. La crisis comienza a sentirse cuando en este año el gobernador reduce un 30% el presupuesto y devuelve ese monto al gobierno federal. Es entonces que comienza a sentirse un problema de desempleo regional. Ese mismo año, ante la detención total de pagos de indemnización por parte de PEMEX el gobernador consigue que la Secretaría de Programación y Presupuesto asuma el pago de las indemnizaciones reconocidas por CODEZPET para ese año y propone un sistema de revisión bianual para el pago de los daños de la lluvia ácida: reposición de alambradas y techos de lámina. El problema del desempleo se agudiza cuando después de encarcelar al líder del sindicato petrolero, en 1988, el gobierno comienza a reducir la planta de trabajadores de PEMEX.

---

[16]En septiembre de 1983 se encarceló a 130 o 35 líderes -según la versión- de diferentes comunidades.Ver Moguel, 1996, p.p.61-78.

[17]Beltrán, 1985, p.245.

En este período como parte de la renegociación de la deuda se acuerdan compromisos de privatización de empresas públicas. En los casos de la empresas petroleras, tanto en Venezuela como en México se comienza dividiéndolas. En México se presenta como una operación administrativa para mejorar la eficiencia y eficacia empresarial.

PEMEX inicia en este período distintas campañas de sensibilización pública sobre una nueva política ambiental, que sin embargo se ve empañada por la caída súbita de la productividad ostrícola y piscícola de las lagunas costeras y de las lagunas de Julivá y Santa Anita.

En 1989 se da la primera acción colectiva de pueblos yokot'anob de Nacajuca para reclamar indemnizaciónes al bloquear el acceso al campo Zen en Oxiacaque. De entonces en adelante con climax en 1996 las acciones serán colectivas uniéndo reclamaciones de pueblos diferentes e incluso de regiones distintas vinculándose a través de lo que se llamará el Movimiento Democrátivo Tabasqueño surgido a raíz de la poca legitimidad electoral de Neme Castillo primero y Roberto Madrazo después, y en torno a la defensa de los derechos humanos. Como parte y dirigencia de este frente estará siempre de manera destacada la alianza local que se agrupara en torno al Frente Democrático Nacional y luego el PRD. Como parte sobresaliente de estas movilizaciones de resistencia estará el ganar dos recomendaciones de la Comisión Nacional de Derechos Humanos, la 100/92 y la 80/96, en donde se les da la razón a los quejosos tanto en el nivel de daño e impacto ambiental que produce la empresa, en que este no ha cesado de producirse, es decir, en la responsabilidad en no hacer los esfuerzos necesarios para detener la contaminación como en el mal uso de los fondos supuestamente destinados a las indemnizaciónes. En el primer caso se generó una comisión ad hoc cuya operación calificada como insuficiente y partidista generó todavía mayores enfrentamientos.

Al no poder negociar el gobernador Neme la conservación del porcentaje especial por ingresos petroleros inició una recesión económica regional que cerró toda expectativa de revertir el problema del desempleo progresivo. En lo que concierne al campo el gobierno de Neme se recuerda porque en 1989 ofrece al gobierno del estado como aval para la compra de ganado a la palabra con créditos de bancos comerciales a los ejidatarios. En 1993 con la apertura del mercado de carne, el precio del ganado se recorta a la mitad, y por la crisis de carteras vencidas, los bancos quieren hacer efectivos los préstamos. Los ejidatarios no sólo se ven obligados a completar con dos reses de 1993

el valor de una de 1989, sino que además se les cobra la capitalización de intereses de la renegociación de los créditos efectuada casi en todos los casos en 1991.

9) En 1995, debido a la crisis de diciembre de 1994 se acuerda depositar ante la Reserva Federal de Estados Unidos durante dos años la renta petrolera mexicana. Como parte del acuerdo también se privatizan las pensiones, se inicia la desincorporación de la Seguridad Social y la privatización progresiva del sector energético comenzando con la petroquímica. Esta nueva crisis vuelve a incentivar una mayor producción con un ritmo acelerado con pocos recursos para inversiones en seguridad industrial y prevención de la contaminación. Más tarde. En 1998 se vuelve a reiniciar el ciclo cuando bajan los precios del petróleo, se recorta el presupuesto público y los productores internacionales intentan producir lo máximo para ganar más con precio menor. Aunque luego se ha trabajado en acuerdos de corte de producción.

Como conclusión de la guerra global podemos resumir que los países centrales-consumidores han podido moderar tanto su consumo como su dependencia mientras los países productores siguen dependiendo fuertemente del ingreso petrolero.

A nivel regional algunos de los puntos del pliego de peticiones presentados por el movimiento de 1996 repiten las exigencias presentadas desde el primer momento por el pacto ribereño y resúmen la insatisfacción en relación con el petróleo desde 1976:

> 1) Que PEMEX pague indemnizaciones a campesinos y pescadores afectados por la ocupación de tierras y aguas.
> 2)Que se instalen equipos anticontaminantes en todas las instalaciones
> 3)Que PEMEX presente al Congreso de la Unión y las Comisiones de Derechos Humanos un programa de mantenimiento para evitar explosiones.
> 4)Que PEMEX destine recursos para un programa de desarrollo integral en las zonas donde tiene instalaciones
> 9)Que se informe de la aplicación de las transferencias de PEMEX al Gobierno Estatal.

Para resumir cual el proceso de la aceleración petrolera siguiendo el planteamiento ya intentado por Tudela (1989) de considerar cuales eran los objetivos y medios propuestos por la programación modernizadora, y retomando y modificando un esquema respecto a la contradictoria dinámica del "Desarrollo Regional" de Kazuro Tsurumi (1985) planteamos lo que sería el modelo

de lo que fue la prospectiva deseable del gobierno y la línea del proceso real:

PROGRESION TEORICA DEL DESARROLLO REGIONAL

1..- CONCENTRACION DE LA INVERSION PUBLICA EN INFRAESTRUCTURA INDUSTRIAL.

2.- INVERSION EN INDUSTRIA ENERGÉTICA, QUIMICA O PESADA.

3.- CAMBIOS EN LOS ESTILOS DE VIDA: URBANIZACION, NUEVOS HABITOS ALIMENTICIOS, MAYOR DEMANDA DE PRODUCTOS AGRICOLAS E INDUSTRIALES.

4.- MEJORAMIENTO DE LAS ACTIVIDADES PRIMARIAS EN LAS POBLACIONES CIRCUNVECINAS.

5.- INCREMENTO DEL VALOR DE LA PROPIEDAD EN LA ZONA CONSIDERADA COMO UN TODO, E INCREMENTO EN EL INGRESO DE LAS FINANZAS PUBLICAS.

6.- MEJORAMIENTO EN EL BIENESTAR DE LOS HABITANTES COMO RESULTADO DE LA INVERSION PUBLICA EN LA BASE VITAL Y EN EL BIENESTAR SOCIAL.

DESARROLLO DEL PROCESO REAL

1.- CONCENTRACION DE LA INVERSION PUBLICA EN INFRAESTRUCTURA INDUSTRIAL.

2.-INSTALACION INDUSTRIA ENERGETICA

2A.-OMISION APOYO INSTALACION OTRAS INDUSTRIAS

3.-CONCENTRACION DE LA RIQUEZA EN EL CENTRO
Y EN EL SECTOR DOMINANTE DE LA ESTRUCTURA SOCIAL.

3A.- INCREMENTO EN DAÑOS POR CONTAMINACION Y AFECTACION DE OTRAS ACTIVIDADES.

4.-EXPANSION DE LAS GRANDES CIUDADES CON GRAN DEMANDA DE SERVICIOS.

4A.- MOVILIZACION SOCIAL POR DETERIORO AMBIENTAL, LOGICA DE LA INDEMNIZACION.

4A.- CRISIS FINANCIERA REGIONAL.

5.-RECURSO AL APOYO FINANCIERO FEDERAL.

6.-RELACION INSUFICIENTE CON LA INDUSTRIA LOCAL
(FALTA DE INTEGRACION INDUSTRIAL), POCA CAPTACION
REGIONAL DE RECURSOS FISCALES.
7.- DECLINACION DE LA AGRICULTURA Y LA PESCA,
PRESION SOBRE LA SUBSISTENCIA RURAL.
8.-DECLINACION DE LA CAPTACION DE MANO DE OBRA
POR INDUSTRIA PETROLERA.
9.-DESEMPLEO CRECIENTE DE LA FUERZA DE
TRABAJO LOCAL Y DE LOS INMIGRANTES SIN
CAPACITACION

9A.-ESFUERZOS POR ATRAER INDUSTRIA
DE TRANSFORMACION.

10.- AGOTAMIENTO DE LA CAPACIDAD
FINANCIERA (DEFICIT Y DEMORA EN
EQUIPAMIENTO URBANO Y PROMOCION
AL DESARROLLO)

10.- PETICION DE SUBSIDIOS.
11.- BUSQUEDA DE INVERSION EXTRANJERA.
12.- IMPULSO A DESARROLLO TURISTICO
PARA OBTENCION DE DIVISAS.
13.- INTENTO DE ARRAIGAR INDUSTRIA
TRATANDO DE CONVERTIRSE EN
SEDE ADMINISTRATIVA Y
PROFUNDIZANDO PROCESOS
DE LA MISMA INDUSTRIA PETROLERA.

14.- CRISIS DE AUTONOMIA REGIONAL PERMANENTE/ CRISIS DE SUSTENTABILIDAD REGIONAL.

presiones sobre el estilo de vida tradicional.

Los procesos descritos se convierten en presiones directas sobre el estilo de vida yokot'an. A continuación presentamos un cuadro de como los principales procesos regionales se manifiestan localmente y el impacto que tienen sobre elementos, condiciones y actividades de este estilo de vida:

CUADRO DE RELACIONES ENTRE MACROPROCESOS REGIONALES, MANIFESTACIONES LOCALES Y EFECTOS SOBRE EL ESTILO DE VIDA TRADICIONAL

PROCESOS	MANIFESTACIONES	EFECTOS
a) Control hidráulico	-cambio ciclo aguas superficiales -terrenos permanentemente inundados. -tierras altas ya no son fertilizadas por crecientes.	-inutilización conocimientos y técnicas tradicionales. -pérdida superficie tierra -imposibilidad cultivo marceño -baja productividad resto cosechas por pérdida fertilidad.
b)Ganaderización	-mediarismo -rentismo -invasiones -apropiación simulada de tierras ejidales -abandono cultivos de plantación	-desempleo jornaleros -pérdida tierra cultivos tradicionales. -pérdida cultivos autoabasto -pérdida trabajo colectivo -pérdida superficie. -desmonte selvas y acahuales -desecamiento pantanos -compactación terrenos. -pérdida fertilidad.
c)Industria Petrolera	-construcción de infraestructura: bordos, caminos, ductos, etc. -contaminación por actividades industriales y accidentes (aérea,	-retención de aguas -desecamiento de cuerpos de agua y pantanos. -erosión de bordos y cauces. -baja o pérdida de la pesca. -pérdida productividad todos terrenos y cultivos.

	acúatica y terreste) -oferta empleos tempora- les y después desocupación.	(afectación directa tierras o por acumulación lluvia ácida sobre tierra y vegetales). -destrucción techos y alam- bradas. -descuido actividades tradi- cionales. -ingreso monetario a comuni- dades que se canaliza a comerciantes (alcohol) -modificación hábitos de consumo. -pérdida interés jóvenes en actividades y organización tradicional (ingreso en cultura del petróleo)
D) Obras y Servicios	-infraestructura comunicación. -escolarización.	-urbanización. -posibilidad trabajar en ciudad. -posibilidad trabajo extradomiciliar femenino. -contenido escolar que desplaza educación informal promueve modelos urbanos capacita para empleos urbanos.
E) Inflación.	-alza precio insumos agrarios. -alza precios trans- porte productos y personas -alza productos origen industrial.	-necesidad mayores ingresos monetarios. -dificultad comercializción productos, monopolización y usura.
F) Política Financiera	-bajos precios a nivel regional. -cobro de carteras vencidas	-pérdida rentabilidad. -imposibilidad acceso cultivos comerciales. -pérdida del ganado que

		funcionaba como ahorro/ patrimonio familiar.
G)Reacción contra baja productividad	-sobreexplotación tierras y aguas (por parte propia comunidad). -recurso al empleo urbano.	-pérdida de la pesca y de tierras útiles.

TERCERA PARTE.
EL DESARROLLO ETNICAMENTE DESIGUAL.

CAPITULO X.

DIAGNOSTICO SOCIOECONOMICO DE LOS PUEBLOS INDIGENAS DE TABASCO.

Todo lo reseñado en el capítulo anterior llega a Tabasco bajo el nombre del Desarrollo. A continuación vamos a usar el discurso, el lenguaje y el utillaje de éste para releer la suerte también a esta luz diferenciada de los Yokot'anob en este proceso.

Hasta ahora hemos establecido que el desarrollo es básicamente la integración de un espacio a una dinámica particular que lo funcionaliza en relación a un proceso espacial mayor. Es decir, que lo que se ha llamado desarrollo regional no ha sido en la segunda parte del siglo XX en México, el despliegue de las potencialidades propias de actividades o sujetos locales, sino su modificación, sometimiento e incluso desaparición. En un segundo momento el desarrollo vendría a ser también el desempeño de los actores dentro de este nuevo marco de acción, es decir, de los sujetos como agentes de este proceso.

En su uso político/diagnóstico, el concepto-puente Desarrollo como parámetro de bienestar, normalmente sirve, en primera instancia, para equiparar o medir una relación entre una población determinada y ciertos elementos de infraestructura considerados primariamente como satisfactores mínimos de una vida digna desde una perspectiva occidental moderna contemporánea; y además como elementos que debe de aportar obligatoriamente todo Estado moderno (aunque en la fase neoliberal esto entre en discusión). Yen este sentido funcionar como un indicador de las relaciones entre ese Estado y determinados grupos sociales localizados.

Lo que se mide bajo los parámetros normales e internacionales con los instrumentos censales propios de cada país y las estimaciones de las organizaciones internacionales (ONU, Banco Mundial, etc.) es el nivel y efectividad, equidad, extensión y profundidad de la existencia de tal infraestructura material o cultural (como la educación). Ahí, en donde la liberalización no ha sido tan extrema se mide directamente la acción del gobierno. Pero incluso, donde se suponen parámetros radicalmente

neoliberales, un mala relación entre los indicadores y la población sirve ahora para medir niveles de exclusión.

En una segunda instancia también se mide la capacidad de los sujetos/agentes para aportarse a sí mismo dichos satisfactores standarizados, por decirlo de alguna manera, medir su rendimiento dentro del sistema. Este rendimiento en una perspectiva estrictamente liberal puede preconcebirse determinado únicamente por la existencia o no de capacidades para el desarrollo, de "aprender", adaptarse, sincretizarse, etc. Desde otra perspectiva puede entenderse como determinada por el nivel de generación y mantenimiento de condiciones equitativas de participación en el sistema. En este sentido es que queremos leer "el rendimiento" de la población en pueblos indígenas tabasqueños.

Si por otra parte hemos establecido que no hay duda de que ocurrió en Tabasco es un desarrollo exitoso en sus propios términos, nos proponemos ahora ver, sin salirnos del marco del desarrollo como el mejoramiento de los indicadores de los servicios e infraestructura que brinda el Estado y la participación de la población en las actividades económicas, cuál ha sido la suerte de los pueblos indígenas tabasqueños para demostrar que éste ha sido "además" étnicamente desigual.

Para establecer los parámetros necesarios para hacer un diagnóstico socioeconómico de los pueblos indigenas construimos un universo de pueblos de acuerdo con los criterios que hemos mencionado en el capítulo de regionalización/territorialización. Este tipo de universo seleccionado incluye pueblos cuya dinámica política y de problemática social está marcada por su adscripción étnica por su localización o por su dinámica política como Tecolutilla y Tapijulapa; lo mismo que los pueblos de desarrollo más dinámico como San Carlos, Tamulté de las Sabanas y Vicente Guerrero; las comunidades que pueden considerarse como centros de conservación y difusión cultural y demográfica desde los primeros tiempos de la conquista como los pueblos de Nacajuca y el propio Tamulté de las Sabanas; lo mismo que una cantidad de pueblos pequeños producto del reciente procesos de expansión reseñado arriba.

El tipo de información sobre el que se establecen esta clase de diagnósticos, casi siempre refleja condiciones regionales colectivas que abarcan sino a microrregiones completas, sí al menos a los pueblos enteros. Muy pocos pueblos pueden hablar de un absoluta homogeneidad étnica, y aún cuando ocurre hay interesantes procesos -al menos en la zona yokot'an- de absorción e integración

cultural de personas y familias mestizas (o desindianizadas) a la cultura y la organización social étnica. Estos -según pudimos observar en Nacajuca y San Carlos- llegan al grado, que en algunos lugares son los hijos de este tipo de núcleos familiares quienes promueven los procesos de revalorización de la cultura étnica.

La realización de este tipo de análisis sobre la base de los indicadores más generales que son los censales, llevan a incorporar en el análisis a grupos de población no indígena que conviven en los pueblos y microrregiones. Por eso a nivel diagnóstico vamos a hablar de **Población en Pueblos Indígenas**. Justamente, aunque mayoritariamente nos referimos a población autoidentificada como indígena, hablamos de las condiciones que comparten todos los que habitan tales pueblos y comunidades.

Recurrimos como fuente primaria a la información de los Censos Generales de Población de 1980 y 1990. A nivel comunidades reconstruimos la información sobre la base de lo que se recoge en los cuadernos de Integración Regional de ambos censos. Pero mucha información sólo está integrada a nivel municipal. Por eso vamos a seguir usando otro nivel más de análisis que es el de los **Municipios con Presencia Indigena** con las salvedades y limitaciones que expusimos en el capítulo de regionalización.

El mantener el nivel municipal tiene también implícita la consideración de que es el municipio la unidad principal de acción de las agencias gubernamentales y de los poderes representativos de acuerdo con la organización administrativa-política de nuestro país.

En este sentido hemos utilizamos la comparación de los totales municipales con los de las poblaciones en pueblos indígenas como indicadores de desigualdad en la acción de gobierno. No está de más que de acuerdo con la dinámica de nuestro país, de hecho lo que la mayoría de nuestros indicadores mide es la acción del gobierno y sus agencias sobre regiones cultural y políticamente determinadas. Estas políticas y acciones las vemos determinadas por un cruce entre los programas federales y sus intenciones, los programas generales estatales, los intereses de las elites en los tres niveles de gobierno (federal, estatal y municipal) y la acción ciudadana.

Los propios indicadores señalan muy agudamente que aunque mucho se ha hablado -y nosotros mismos lo hacemos a lo largo de este trabajo- de la particular situación ambiental de Tabasco -hostilidad, insalubridad, incomunicación- como un determinante de todo lo que ocurre en

la región, en las condiciones actuales es la distribución de los egresos del presupuesto público y sus acciones lo que es más determinante respecto a la situación de desarrollo -medido así- y bienestar social de los pueblos. No es el caso de Tabasco el de Oaxaca, Chiapas o Guerrero, de escasez de recursos y de actividades mayormente improductivas.

La presencia de recursos públicos impacta claramente los indicadores de los pueblos tabasqueños. En el papel y los porcentajes Tabasco parece un país del primer mundo, sin embargo hay que juzgar un poco más cualitativamente las situaciones como lo demostramos en los casos de salud y educación.

Hay ciertas limitantes con las que trabajaremos en este apartado. Por ejemplo, nos parece que la población en pueblos indígenas está subnumerada en los censos generales. Como elemento de prueba está la enorme diferencia que se presenta respecto a los censos que tienen los centros de salud. Desgraciadamente la información de estos censos de salud no está concentrada, o al menos eso declara la Secretaría de Salud Pública estatal. En todos los casos en que pudimos tener acceso a estos censos encontramos grandes diferencias en el número de habitantes. Uno de las razones para confiar en estos censos es que la población está detallada -en comunidades chicas sobre todo- por casa-habitación, edad y padecimientos. Como ejemplo señalamos que en San Carlos INEGI reconoce 9 387 habitantes y de acuerdo con la información del hospital y el centro de salud la población llega a cerca de 12 000 habitantes.

Otro tipo de limitaciones viene de la construcción de la información en el censo. Por ejemplo, el hecho de leer y escribir se juzga preguntando si sabe escribir un recado. Por otra parte, de la manera que está elaborada la captación de las ocupaciones laborales el desempleo queda practicamente enmascarado. Además tenemos los problemas de autoidentificación: la gente de campo se describe como campesinos aunque trabajen 6 días a la semana en Villahermosa. Y automáticamente al describirse como campesinos ya no son registrados como desocupados. Para 1990 hemos calculado la diferencia entre la población activa y la registrada como ocupada para calcular lo que podría considerarse como población desocupada, pero sus números nos parecen excesivamente bajos para reflejar la realidad.

INDICADORES DEMOGRAFICOS.

Recordando lo dicho anteriormente sobre nuestra impresión de que existe una subnumeración de la población en las comunidades de interés y que tomamos a la información del censo como meros indicadores, podemos comentar lo siguiente.

Los indicadores demográficos del universo de población en pueblos indígenas de Tabasco nos da un total de 126,160 frente a un total estatal de 1,501,744 habitantes y un total de 913,875 habitantes de los municipios en los que se localizan dichas comunidades. Es decir, que son el 8.40% de la población total del estado. Y respecto al total de población del total de los municipios en que se encuentran son el 13.80% de la población.

De acuerdo con los pueblos que se reconocen como yokotanob, ésta constituiría la población étnica más numerosa con 104,094 personas, frente a los 20,759 choles y 1,307 tzeltales. Los yokotanob son entonces el 6.93% de la población del estado, mientras los choles son el 1.38% y los tzeltales el 0.08% respectivamente.

Considerando sólo a la población indígena, el 82.5% de ellos son yokot'anob, el 16.5% choles y el 1.0% tzeltales.

Respecto a la población total de cada municipio ésta es la relación de porcentaje que en cada uno ocupa la población indígena:

MUNICIPIO	PUEBLO	PORCENTAJE
Centla	yokot'an	43.84%
Centro	yokot'an	3.83%
Comalcalco	yokot'an	0.23%
Jalpa	yokot'an	1.00%
Jonuta	yokot'an	14.04%
Macuspana	yokot'an	29.94%
	chol	3.24%
	(total)	33.17%
Nacajuca	yokot'an	44.89%
Tacotalpa	chol	51.34%
Tenosique	yokot'an	0.69%
	chol	0.86%
	tzeltal	2.74%
	(total)	4.30%

Esto nos deja a Tacotalpa, Nacajuca, Centla y Jonuta como los municipios con mayor densidad relativa de población indígena del estado. Aunque hay que considerar que la población

indígena del Centro se está comparando contra los 281,231 habitantes de Villahermosa.

A continuación presentamos las tablas generales en números absolutos y relativos de los indicadores demográficos del censo de 1990 para la población en pueblos indígenas de Tabasco comparadas con las cabeceras municipales, los totales municipales y los totales estatales y nacionales.

CLAVE DEL MUNICIPIO	MUNICIPIO	LOCALIDAD	CLAVE DE LA ETNIA	ETNIA	POBLACION TOTAL	HOMBRES	MUJERES	% POBLACION MASCULINA	% POBLACION FEMENINA
1000	**ESTADOS UNIDOS MEXICANOS**				**81,249,645**	**39,893,969**	**41,355,676**	**49.10**	**50.90**
999	**TABASCO (TOTAL ESTATAL)**				**1,501,744**	**749,982**	**751,762**	**49.94**	**50.06**
100	**CENTLA (TOT.MUN.)**				**70,053**	**35,498**	**34,555**	**50.67**	**49.33**
10	CENTLA (CAB.MUN.)	FRONTERA			16,269	8,198	8,071	50.39	49.61
15	CENTLA (TOT.ETNIAS/3)				30,708	15,496	15,212	50.46	49.54
1	CENTLA	27 DE FEBRERO, COL.	3	YOKOTAN	170	83	87	48.82	51.18
1	CENTLA	BOCA DE PANTOJA, RA.	3	YOKOTAN	259	133	126	51.35	48.65
1	CENTLA	BUENA VISTA DE ALLENDE, RA.	3	YOKOTAN	316	159	157	50.32	49.68
1	CENTLA	CARLOS A. MADRAZO, COL.(BECERRA)	3	YOKOTAN	251	133	118	52.99	47.01
1	CENTLA	CHICHICASTLE 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	967	505	462	52.22	47.78
1	CENTLA	CHICHICASTLE 2A. SECCION, RA. (MARGEN DERECHA)	3	YOKOTAN	381	195	186	51.18	48.82
1	CENTLA	CHICHICASTLE 3A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	99	47	52	47.47	52.53
1	CENTLA	CONSTANCIA Y VENECIA, EJ.	3	YOKOTAN	601	304	297	50.58	49.42
1	CENTLA	CUAUTEMOC, VILLA	3	YOKOTAN	4,016	2,031	1,985	50.57	49.43
1	CENTLA	EMILIANO ZAPATA, CO.	3	YOKOTAN	269	123	146	45.72	54.28
1	CENTLA	FRANCISCO VILLA, EJ.	3	YOKOTAN	460	218	242	47.39	52.61
1	CENTLA	GOBERNADOR CRUZ, COL.	3	YOKOTAN	1,121	574	547	51.20	48.80
1	CENTLA	GUAJUCO, EL RA.	3	YOKOTAN	148	79	69	53.38	46.62
1	CENTLA	GUATOPE, EL RA.	3	YOKOTAN	74	41	33	55.41	44.59
1	CENTLA	IGNACIO ALLENDE, VI.	3	YOKOTAN	2,376	1,167	1,209	49.12	50.88
1	CENTLA	LAZARO CARDENAS, COL.	3	YOKOTAN	591	294	297	49.75	50.25
1	CENTLA	LEANDRO ROVIROSA (WADE) COL	3	YOKOTAN	242	131	111	54.13	45.87
1	CENTLA	LIMON, EL RA.	3	YOKOTAN	158	89	69	56.33	43.67
1	CENTLA	LOPEZ MATEOS A., COL.	3	YOKOTAN	370	179	191	48.38	51.62
1	CENTLA	MIGUEL HIDALGO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	458	244	214	53.28	46.72
1	CENTLA	MIGUEL HIDALGO 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	437	210	227	48.05	51.95
1	CENTLA	MONTANA, LA RA. (GOGO)	3	YOKOTAN	167	80	87	47.90	52.10
1	CENTLA	NINOS HEROES, EJ.	3	YOKOTAN	197	108	89	54.82	45.18
1	CENTLA	NUEVA ESPERANZA, COL.	3	YOKOTAN	442	234	208	52.94	47.06
1	CENTLA	PICO DE ORO, F.	3	YOKOTAN	21	13	8	61.90	38.10
1	CENTLA	PIMIENTA, LA EJ.	3	YOKOTAN	364	187	177	51.37	48.63
1	CENTLA	PORFIAS, LAS COL.	3	YOKOTAN	63	33	30	52.38	47.62
1	CENTLA	POTRERILLO, RA. (IGNACIO ALLENDE)	3	YOKOTAN	319	162	157	50.78	49.22
1	CENTLA	QUINTIN ARAUZ, POB.	3	YOKOTAN	1,381	681	700	49.31	50.69
1	CENTLA	RIVERA ALTA, RA.	3	YOKOTAN	221	107	114	48.42	51.58
1	CENTLA	RIVERA ALTA 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	427	223	204	52.22	47.78
1	CENTLA	RIVERA ALTA 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	137	66	71	48.18	51.82
1	CENTLA	RIVERA ALTA 2A. SECCION, RA. (SALSIPUEDES)	3	YOKOTAN	558	290	268	51.97	48.03
1	CENTLA	RIVERA ALTA 3A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	496	241	255	48.59	51.41
1	CENTLA	SABANA, LA EJ.	3	YOKOTAN	669	352	317	52.62	47.38
1	CENTLA	SAN JOSE DE SIMON SARLAT, EJ.	3	YOKOTAN	489	247	242	50.51	49.49
1	CENTLA	SAN JUAN, COL.	3	YOKOTAN	461	238	223	51.63	48.37
1	CENTLA	SIMON SARLAT, POB.	3	YOKOTAN	3,024	1,530	1,494	50.60	49.40
1	CENTLA	TABASQUILLO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	694	342	352	49.28	50.72
1	CENTLA	TABASQUILLO 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	174	93	81	53.45	46.55
1	CENTLA	TRES BRAZOS, RA.	3	YOKOTAN	555	279	276	50.27	49.73
1	CENTLA	UNION, LA RA.	3	YOKOTAN	566	295	271	52.12	47.88
1	CENTLA	VICENTE GUERRERO, VILLA.	3	YOKOTAN	5,519	2,756	2,763	49.94	50.06
200	**CENTRO (TOT.MUN.)**				**386,776**	**189,981**	**196,795**	**49.12**	**50.88**
20	CENTRO (CAB.MUN.)	VILLA HERMOSA			261,231	126,164	135,067	48.30	51.70
25	CENTRO (TOT.ETNIAS/3)				14,804	7,548	7,256	50.99	49.01
2	CENTRO	ALAMBRADO, EL RA.	3	YOKOTAN	362	185	177	51.10	48.90
2	CENTRO	BUENAVISTA 1A. SECCION, (T.S.) RA.	3	YOKOTAN	3,598	1,826	1,772	50.75	49.25
2	CENTRO	CEIBA, LA RA.	3	YOKOTAN	536	271	265	50.56	49.44
2	CENTRO	ESTANCIA, LA RA.	3	YOKOTAN	743	373	370	50.20	49.80
2	CENTRO	JOLOCHERO (BOCA DE CULEBRA), RA.	3	YOKOTAN	1,055	534	521	50.62	49.38
2	CENTRO	JOSE LOPEZ PORTILLO, EJ.	3	YOKOTAN	162	88	74	54.32	45.68
2	CENTRO	LOMA, LA RA.	3	YOKOTAN	405	181	224	44.69	55.31
2	CENTRO	MANGA, LA RA.	3	YOKOTAN	355	172	183	48.45	51.55
2	CENTRO	MIRAMAR, RA.	3	YOKOTAN	812	425	387	52.34	47.66
2	CENTRO	ROVIROSA, RA.	3	YOKOTAN	462	244	218	52.81	47.19
2	CENTRO	TAMULTE DE LAS SABANAS, VI.(JOSE ASMITIA)	3	YOKOTAN	6,314	3,249	3,065	51.46	48.54

FUENTE: INEGI, XI CENSO GENERAL DE POBLACION..., 1990 - ELABORACION PROPIA.

CLAVE DEL MUNICIPIO	MUNICIPIO	LOCALIDAD	CLAVE DE LA ETNIA	ETNIA	POBLACION TOTAL	HOMBRES	MUJERES	% POBLACION MASCULINA	% POBLACION FEMENINA
300	**COMALCALCO (TOT.MUN.)**				**141,285**	**70,609**	**70,676**	**49.98**	**50.02**
30	COMALCALCO (CAB.MUN.)	COMALCALCO			31,878	15,386	16,492	48.27	51.73
35	COMALCALCO (TOT.ETNIAS/3)				332	172	160	51.81	48.19
3	COMALCALCO	TECOLUTILLA	3	YOKOTAN	332	172	160	51.81	48.19
400	**JALPA DE MENDEZ (TOT.MUN.)**	**JALPA DE MENDEZ**			**57,250**	**28,680**	**28,570**	**50.10**	**49.90**
40	JALPA DE MENDEZ (CAB.MUN.)	JALPA DE MENDEZ			11,789	5,745	6,044	48.73	51.27
45	JALPA DE MENDEZ (TOT.ETNIAS/3)				575	299	276	52.00	48.00
4	JALPA DE MENDEZ	NABOR CORNELIO ALVAREZ	3	YOKOTAN	94	50	44	53.19	46.81
4	JALPA DE MENDEZ	SANTUARIO 1A. SECCION, EL	3	YOKOTAN	481	249	232	51.77	48.23
500	**JONUTA (TOT.MUN.)**				**22,000**	**11,244**	**10,756**	**51.11**	**48.89**
50	JONUTA (CAB.MUN.)	JONUTA			4,576	2,201	2,375	48.10	51.90
55	JONUTA (TOT.ETNIA/3)				3,089	1,608	1,481	52.06	47.94
5	JONUTA	ELPIDIO SANCHEZ PEREZ	3	YOKOTAN	88	48	40	54.55	45.45
5	JONUTA	FRANCISCO J. MUJICA	3	YOKOTAN	136	73	63	53.68	46.32
5	JONUTA	GUIRO ARRANCADO, EJ.	3	YOKOTAN	125	64	61	51.20	48.80
5	JONUTA	HIDALGO, EJ.	3	YOKOTAN	101	55	46	54.46	45.54
5	JONUTA	MONTE GRANDE, POB.	3	YOKOTAN	1,121	581	540	51.83	48.17
5	JONUTA	PAJAROS, LOS POB.	3	YOKOTAN	446	220	226	49.33	50.67
5	JONUTA	PUEBLO NUEVO, EJ.	3	YOKOTAN	278	141	137	50.72	49.28
5	JONUTA	SAN JOSE, EJ.	3	YOKOTAN	505	275	230	54.46	45.54
5	JONUTA	TORNO DE LA BOLA, RA.	3	YOKOTAN	121	65	56	53.72	46.28
5	JONUTA	VENUSTIANO CARRANZA (PAJONAL), RA.	3	YOKOTAN	168	86	82	51.19	48.81
600	**MACUSPANA (TOT.MUN.)**				**105,063**	**52,193**	**52,870**	**49.68**	**50.32**
60	MACUSPANA (CAB.MUN.)	MACUSPANA			22,244	10,805	11,439	48.57	51.43
63	MACUSPANA (TOT.ETNIAS/1)				3,399	1,762	1,637	51.84	48.16
64	MACUSPANA (TOT.ETNIAS/3)				31,455	15,750	15,705	50.07	49.93
65	MACUSPANA (TOT.ETNIAS/1+3)				34,854	17,512	17,342	50.24	49.76
6	MACUSPANA	20 DE NOVIEMBRE, EJ.	3	YOKOTAN	557	295	262	52.96	47.04
6	MACUSPANA	ALCALDE MAYOR, EJ.	3	YOKOTAN	692	369	323	53.32	46.68
6	MACUSPANA	ALLENDE BAJO 1A. SECCION, RA. (SAN JOAQUIN)	3	YOKOTAN	254	141	113	55.51	44.49
6	MACUSPANA	ALLENDE BAJO 2A. SECCION, RA. (SAN DIEGO)	3	YOKOTAN	160	73	87	45.63	54.38
6	MACUSPANA	ALTO TULIJA 2A. SECCION (PAREDON), EJ.	3	YOKOTAN	307	148	159	48.21	51.79
6	MACUSPANA	AQUILES SERDAN (SAN FERNANDO), POB.	3	YOKOTAN	3,093	1,529	1,564	49.43	50.57
6	MACUSPANA	BARRIAL, EL EJ.	3	YOKOTAN	440	228	212	51.82	48.18
6	MACUSPANA	BENITO JUAREZ, VILLA (SAN CARLOS)	3	YOKOTAN	9,387	4,571	4,816	48.70	51.30
6	MACUSPANA	BONANZA 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	386	190	196	49.22	50.78
6	MACUSPANA	BONANZA 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	212	102	110	48.11	51.89
6	MACUSPANA	BUENA VISTA 2A. SECCION (APASCO), EJ.	3	YOKOTAN	1,357	704	653	51.88	48.12
6	MACUSPANA	CACAHUATILLO	3	YOKOTAN	431	207	224	48.03	51.97
6	MACUSPANA	CAPARROSO 1A. SECCION, PROFESOR EJ.	1	CHOL	631	314	317	49.76	50.24
6	MACUSPANA	CAPARROSO 2A. SECCION, PROFESOR EJ.	1	CHOL	659	348	311	52.81	47.19
6	MACUSPANA	CARMEN SERDAN, EJ.	3	YOKOTAN	227	124	103	54.63	45.37
6	MACUSPANA	CASTRO Y GUIRO, EJ.	3	YOKOTAN	117	52	65	44.44	55.56
6	MACUSPANA	CHINALITO, EL RA.	3	YOKOTAN	224	112	112	50.00	50.00
6	MACUSPANA	CHIVALITO 2A. SECCION, EJ.	1	CHOL	277	143	134	51.62	48.38
6	MACUSPANA	CONGO, EL, EJ.	3	YOKOTAN	1,128	587	541	52.04	47.96
6	MACUSPANA	CORRALILLO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	139	72	67	51.80	48.20
6	MACUSPANA	CORRALILLO 2A. SECCION, PRINCESA RA.	3	YOKOTAN	267	142	125	53.18	46.82
6	MACUSPANA	ESCALERA, LA RA.	3	YOKOTAN	813	397	416	48.83	51.17
6	MACUSPANA	FERIAS, LAS RA.	3	YOKOTAN	233	124	109	53.22	46.78
6	MACUSPANA	ISLA 1A. SECCION, LA RA.	3	YOKOTAN	355	185	170	52.11	47.89
6	MACUSPANA	ISLA 2A. SECCION, LA RA.	3	YOKOTAN	272	132	140	48.53	51.47
6	MACUSPANA	LIMBANO BLANDIN 1A. SECCION, EJ.	3	YOKOTAN	1,391	713	678	51.26	48.74
6	MACUSPANA	LIMON 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	905	448	457	49.50	50.50
6	MACUSPANA	LIMON 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	343	173	170	50.44	49.56
6	MACUSPANA	MELCHOR OCAMPO 1A. SECCION, RA.	1	CHOL	271	131	140	48.34	51.66
6	MACUSPANA	MELCHOR OCAMPO 2A. SECCION, RA.	1	CHOL	303	164	139	54.13	45.87
6	MACUSPANA	MELCHOR OCAMPO 3A. SECCION, RA.	1	CHOL	77	50	27	64.94	35.06
6	MACUSPANA	MONTE LARGO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	967	488	479	50.47	49.53
6	MACUSPANA	MONTE LARGO 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	176	84	92	47.73	52.27
6	MACUSPANA	NABOR CORNELIO, EJ.	3	YOKOTAN	109	56	53	51.38	48.62

FUENTE: INEGI, XI CENSO GENERAL DE POBLACION..., 1990 - ELABORACION PROPIA.

CLAVE DEL MUNICIPIO	MUNICIPIO	LOCALIDAD	CLAVE DE LA ETNIA	ETNIA	POBLACION TOTAL	HOMBRES	MUJERES	% POBLACION MASCULINA	% POBLACION FEMENINA
6	MACUSPANA	PALOMAS, LAS RA. (INCLUYE AGUA BLANCA)	3	YOKOTAN	1,150	594	556	51.65	48.35
6	MACUSPANA	PANCILLAL, EJ.	3	YOKOTAN	93	46	47	49.46	50.54
6	MACUSPANA	PORVENIR (LOS LOTES) EL, RA.	3	YOKOTAN	132	75	57	56.82	43.18
6	MACUSPANA	RAMON GRANDE, RA.	3	YOKOTAN	685	368	317	53.72	46.28
6	MACUSPANA	SAN ANTONIO	3	YOKOTAN	453	237	216	52.32	47.68
6	MACUSPANA	SARLAT, EJ.	3	YOKOTAN	245	125	120	51.02	48.98
6	MACUSPANA	SITIO NUEVO, EJ.	3	YOKOTAN	202	101	101	50.00	50.00
6	MACUSPANA	VENUSTIANO CARRANZA (LA ALIANZA), RA.	3	YOKOTAN	507	264	243	52.07	47.93
6	MACUSPANA	VERNET 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	261	127	134	48.66	51.34
6	MACUSPANA	VERNET 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	664	319	345	48.04	51.96
6	MACUSPANA	VERNET 3A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	1,142	555	587	48.60	51.40
6	MACUSPANA	VERNET 4A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	299	149	150	49.83	50.17
6	MACUSPANA	VERNET 5A. SECCION, RA. (COROZAL)	3	YOKOTAN	240	130	110	54.17	45.83
6	MACUSPANA	VERNET 6A. SECCION, RA. (SAN LORENZO)	3	YOKOTAN	325	156	169	48.00	52.00
6	MACUSPANA	XICOTENCATL, RA.	3	YOKOTAN	115	58	57	50.43	49.57
6	MACUSPANA	ZOPO NORTE, RA.	1	CHOL	933	485	448	51.98	48.02
6	MACUSPANA	ZOPO SUR, RA.	1	CHOL	248	127	121	51.21	48.79
700	**NACAJUCA (TOT.MUN.)**				**50,791**	**25,648**	**25,143**	**50.50**	**49.50**
70	NACAJUCA (CAB.MUN.)	NACAJUCA			7,469	3,669	3,800	49.12	50.88
75	NACAJUCA (TOT.ETNIAS/3)				22,800	11,658	11,142	51.13	48.87
7	NACAJUCA	ARENA, LA CO.	3	YOKOTAN	39	22	17	56.41	43.59
7	NACAJUCA	BANDERA, EJ.	3	YOKOTAN	645	325	320	50.39	49.61
7	NACAJUCA	BELEN, RA.	3	YOKOTAN	107	61	46	57.01	42.99
7	NACAJUCA	CANTEMOC 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	149	75	74	50.34	49.66
7	NACAJUCA	CANTEMOC 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	62	30	32	48.39	51.61
7	NACAJUCA	CHICO ZAPOTE, EL EJ.	3	YOKOTAN	317	168	149	53.00	47.00
7	NACAJUCA	CHIFLON, EL RA.	3	YOKOTAN	165	101	64	61.21	38.79
7	NACAJUCA	COMETA, EL CO.	3	YOKOTAN	55	23	32	41.82	58.18
7	NACAJUCA	CORRIENTE 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	1,001	513	488	51.25	48.75
7	NACAJUCA	CORRIENTE 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	184	93	91	50.54	49.46
7	NACAJUCA	CRUZ DE OLCUATITAN, RA.	3	YOKOTAN	196	99	97	50.51	49.49
7	NACAJUCA	CRUZ (LA CRUZ DE GUATACALCA) LA, EJ.	3	YOKOTAN	249	122	127	49.00	51.00
7	NACAJUCA	GUATACALCA, CONGREGACION	3	YOKOTAN	165	91	74	55.15	44.85
7	NACAJUCA	GUATACALCA, POB.	3	YOKOTAN	2,137	1,093	1,044	51.15	48.85
7	NACAJUCA	GUAYTALPA, POB.	3	YOKOTAN	1,033	520	513	50.34	49.66
7	NACAJUCA	HORMIGUERO, EL RA.	3	YOKOTAN	269	130	139	48.33	51.67
7	NACAJUCA	ISLA GUADALUPE, RA.	3	YOKOTAN	300	161	139	53.67	46.33
7	NACAJUCA	JIMENEZ, RA.	3	YOKOTAN	1,191	605	586	50.80	49.20
7	NACAJUCA	LOMAS, LAS RA.	3	YOKOTAN	366	185	181	50.55	49.45
7	NACAJUCA	MAZATEUPA, POB. (TRES PUEBLOS)	3	YOKOTAN	1,528	776	752	50.79	49.21
7	NACAJUCA	OLCUATITAN, POB.	3	YOKOTAN	1,106	567	539	51.27	48.73
7	NACAJUCA	OXIACAQUE, POB	3	YOKOTAN	1,074	556	518	51.77	48.23
7	NACAJUCA	PAJONAL (SAN JOSE), RA.	3	YOKOTAN	110	57	53	51.82	48.18
7	NACAJUCA	PASTAL, EL RA.	3	YOKOTAN	233	135	98	57.94	42.06
7	NACAJUCA	SALOYA 3A. SECCION (CORRALILLO), RA.	3	YOKOTAN	126	63	63	50.00	50.00
7	NACAJUCA	SAN ISIDRO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	400	207	193	51.75	48.25
7	NACAJUCA	SAN ISIDRO 2A. SECCION, POB.	3	YOKOTAN	144	79	65	54.86	45.14
7	NACAJUCA	SAN SIMON (PROFR. CONCHA),POB.	3	YOKOTAN	595	315	280	52.94	47.06
7	NACAJUCA	SANDIAL, EL EJ.	3	YOKOTAN	1,922	967	955	50.31	49.69
7	NACAJUCA	SITIO, EL RA.	3	YOKOTAN	155	77	78	49.68	50.32
7	NACAJUCA	TAPOTZINGO, POB.	3	YOKOTAN	1,776	912	864	51.35	48.65
7	NACAJUCA	TECOLUTA 1A. SECCION, POB.	3	YOKOTAN	789	369	420	46.77	53.23
7	NACAJUCA	TECOLUTA 2A. SECCION, POB.	3	YOKOTAN	1,081	568	513	52.54	47.46
7	NACAJUCA	TIGRE (LA LOMA), EL RA.	3	YOKOTAN	1,225	621	604	50.69	49.31
7	NACAJUCA	TUCTA, POB.	3	YOKOTAN	1,331	706	625	53.04	46.96
7	NACAJUCA	ZAPOTE, EL RA.	3	YOKOTAN	575	266	309	46.26	53.74
800	**TACOTALPA (TOT.MUN.)**				**33,015**	**16,747**	**16,268**	**50.73**	**49.27**
80	TACOTALPA (CAB.MUN.)	TACOTALPA			5,890	2,918	2,972	49.54	50.46
85	TACOTALPA (TOT.ETNIAS/1)				16,949	8,651	8,298	51.04	48.96
8	TACOTALPA	AGUA BLANCA	1	CHOL	502	252	250	50.20	49.80
8	TACOTALPA	BARREAL CUAUTEMOC, EJ.	1	CHOL	707	368	339	52.05	47.95
8	TACOTALPA	BUENA VISTA, EJ.	1	CHOL	185	89	96	48.11	51.89
8	TACOTALPA	BUENOS AIRES, EJ.	1	CHOL	138	76	62	55.07	44.93

FUENTE: INEGI, XI CENSO GENERAL DE POBLACION..., 1990 - ELABORACION PROPIA.

CLAVE DEL MUNICIPIO	MUNICIPIO	LOCALIDAD	CLAVE DE LA ETNIA	ETNIA	POBLACION TOTAL	HOMBRES	MUJERES	% POBLACION MASCULINA	% POBLACION FEMENINA
8	TACOTALPA	CARIDAD GUERRERO, EJ.	1	CHOL	351	170	181	48.43	51.57
8	TACOTALPA	CERRO BLANCO 1A. SECCION, EJ.	1	CHOL	130	61	69	46.92	53.08
8	TACOTALPA	CERRO BLANCO 2A. SECCION, EJ.	1	CHOL	463	221	242	47.73	52.27
8	TACOTALPA	CERRO BLANCO 3A. SECCION, EJ.	1	CHOL	90	47	43	52.22	47.78
8	TACOTALPA	CERRO BLANCO 4A. SECCION, EJ.	1	CHOL	280	142	138	50.71	49.29
8	TACOTALPA	CERRO BLANCO 5A. SECCION, EJ.	1	CHOL	426	232	194	54.46	45.54
8	TACOTALPA	CUITLAHUAC, EJ.	1	CHOL	651	324	327	49.77	50.23
8	TACOTALPA	CUMBRE, LA EJ.	1	CHOL	292	147	145	50.34	49.66
8	TACOTALPA	FRANCISCO I. MADERO 1A. SECCION, EJ.	1	CHOL	374	191	183	51.07	48.93
8	TACOTALPA	FRANCISCO I. MADERO 2A. SECCION, EJ.	1	CHOL	787	414	373	52.60	47.40
8	TACOTALPA	GRACIANO SANCHEZ, EJ.	1	CHOL	321	178	143	55.45	44.55
8	TACOTALPA	GUAYAL, EJ.	1	CHOL	825	405	420	49.09	50.91
8	TACOTALPA	LIBERTAD, EJ.	1	CHOL	587	319	268	54.34	45.66
8	TACOTALPA	LIMON, EL EJ.	1	CHOL	444	215	229	48.42	51.58
8	TACOTALPA	MIRAFLORES, EJ.	1	CHOL	434	208	226	47.93	52.07
8	TACOTALPA	NOYPAC, EJ.	1	CHOL	163	86	77	52.76	47.24
8	TACOTALPA	OXOLOTAN, POB.	1	CHOL	1,228	631	597	51.38	48.62
8	TACOTALPA	PASAMONOS, EJ.	1	CHOL	369	187	182	50.68	49.32
8	TACOTALPA	PILA, LA EJ.	1	CHOL	91	40	51	43.96	56.04
8	TACOTALPA	POMOCA, EJ.	1	CHOL	461	238	223	51.63	48.37
8	TACOTALPA	POMOQUITA, EJ.	1	CHOL	204	99	105	48.53	51.47
8	TACOTALPA	PUXCATAN, RA.	1	CHOL	870	456	414	52.41	47.59
8	TACOTALPA	RAYA ZARAGOZA, EJ.	1	CHOL	982	513	469	52.24	47.76
8	TACOTALPA	SANTA ROSA 1A. SECCION, RA.	1	CHOL	613	301	312	49.10	50.90
8	TACOTALPA	SANTA ROSA 2A. SECCION, RA.	1	CHOL	476	227	249	47.69	52.31
8	TACOTALPA	TAPIJULAPA, VILLA	1	CHOL	2,000	1,030	970	51.50	48.50
8	TACOTALPA	TOMAS GARRIDO CANABAL, EJ.	1	CHOL	231	121	110	52.38	47.62
8	TACOTALPA	XICOTENCATL, POB.	1	CHOL	1,171	615	556	52.52	47.48
8	TACOTALPA	YAJALON RIO SECO, EJ.	1	CHOL	103	48	55	46.60	53.40
900	**TENOSIQUE TOT.MUN.)**				**47,642**	**23,935**	**23,707**	**50.24**	**49.76**
90	TENOSIQUE (CAB.MUN.)	TENOSIQUE DE PINO SUAREZ			23,562	11,566	11,996	49.09	50.91
92	TENOSIQUE (TOT.ETNIAS/1)				411	201	210	48.91	51.09
93	TENOSIQUE (TOT.ETNIAS/2)				1,307	647	660	49.50	50.50
94	TENOSIQUE (TOT.ETNIAS/3)				331	159	172	48.04	51.96
95	TENOSIQUE (TOT.ETNIAS/1+2+3)				2,049	1,007	1,042	49.15	50.85
9	TENOSIQUE	ALVARO OBREGON, EJ.	2	TZELTAL	343	162	181	47.23	52.77
9	TENOSIQUE	CORTIJO NUEVO 2A. SECCION, EJ.	2	TZELTAL	106	54	52	50.94	49.06
9	TENOSIQUE	ESTANCIA (LA NUEVA ESTANCIA), EJ.	2	TZELTAL	152	72	80	47.37	52.63
9	TENOSIQUE	FRANCISCO I. MADERO (CORT'AZAR), EJ.	1	CHOL	215	109	106	50.70	49.30
9	TENOSIQUE	IGNACIO ALLENDE, EJ.	2	TZELTAL	431	217	214	50.35	49.65
9	TENOSIQUE	REPASTO, EJ.	3	YOKOTAN	331	159	172	48.04	51.96
9	TENOSIQUE	RIELES DE SAN JOSE, EJ.	2	TZELTAL	275	142	133	51.64	48.36
9	TENOSIQUE	SAN FRANCISCO, EJ.	1	CHOL	196	92	104	46.94	53.06

FUENTE: INEGI, XI CENSO GENERAL DE POBLACION..., 1990 - ELABORACION PROPIA

CLAVE DEL MUNICIPIO	MUNICIPIO	LOCALIDAD	CLAVE DE LA ETNIA	ETNIA	POBLACION TOTAL	HOMBRES	MUJERES	% POBLACION MASCULINA	% POBLACION FEMENINA
1000	**ESTADOS UNIDOS MEXICANOS**				**81,249,645**	**39,893,969**	**41,355,676**	**49.10**	**50.90**
999	**TABASCO (TOTAL ESTATAL)**				**1,501,744**	**749,982**	**751,762**	**49.94**	**50.06**
100	CENTLA (TOT.MUN.)				70,053	35,498	34,555	50.67	49.33
10	CENTLA (CAB.MUN.)	FRONTERA			16,269	8,198	8,071	50.39	49.61
15	CENTLA (TOT.ETNIAS/3)		3	YOKOTAN	30,708	15,496	15,212	50.46	49.54
200	**CENTRO (TOT.MUN.)**				**386,776**	**189,981**	**196,795**	**49.12**	**50.88**
20	CENTRO (CAB.MUN.)	VILLA HERMOSA			261,231	126,164	135,067	48.30	51.70
25	CENTRO (TOT.ETNIAS/3)		3	YOKOTAN	14,804	7,548	7,256	50.99	49.01
300	**COMALCALCO (TOT.MUN.)**				**141,285**	**70,609**	**70,676**	**49.98**	**50.02**
30	COMALCALCO (CAB.MUN.)	COMALCALCO			31,878	15,386	16,492	48.27	51.73
35	COMALCALCO (TOT.ETNIAS/3)		3	YOKOTAN	332	172	160	51.81	48.19
400	**JALPA DE MENDEZ (TOT.MUN.)**	**JALPA DE MENDEZ**			**57,250**	**28,680**	**28,570**	**50.10**	**49.90**
40	JALPA DE MENDEZ (CAB.MUN.)	JALPA DE MENDEZ			11,789	5,745	6,044	48.73	51.27
45	JALPA DE MENDEZ (TOT.ETNIAS/3)		3	YOKOTAN	575	299	276	52.00	48.00
500	**JONUTA (TOT.MUN.)**				**22,000**	**11,244**	**10,756**	**51.11**	**48.89**
50	JONUTA (CAB.MUN.)	JONUTA			4,576	2,201	2,375	48.10	51.90
55	JONUTA (TOT.ETNIA/3)		3	YOKOTAN	3,089	1,608	1,481	52.06	47.94
600	**MACUSPANA (TOT.MUN.)**				**105,063**	**52,193**	**52,870**	**49.68**	**50.32**
60	MACUSPANA (CAB.MUN.)	MACUSPANA			22,244	10,805	11,439	48.57	51.43
63	MACUSPANA (TOT.ETNIAS/1)		1	CHOL	3,399	1,762	1,637	51.84	48.16
64	MACUSPANA (TOT.ETNIAS/3)		3	YOKOTAN	31,455	15,750	15,705	50.07	49.93
65	MACUSPANA (TOT.ETNIAS/1+3)				34,854	17,512	17,342	50.24	49.76
700	**NACAJUCA (TOT.MUN.)**				**50,791**	**25,648**	**25,143**	**50.50**	**49.50**
70	NACAJUCA (CAB.MUN.)	NACAJUCA			7,469	3,669	3,800	49.12	50.88
75	NACAJUCA (TOT.ETNIAS/3)		3	YOKOTAN	22,800	11,658	11,142	51.13	48.87
800	**TACOTALPA (TOT.MUN.)**				**33,015**	**16,747**	**16,268**	**50.73**	**49.27**
80	TACOTALPA (CAB.MUN.)	TACOTALPA			5,890	2,918	2,972	49.54	50.46
85	TACOTALPA (TOT.ETNIAS/1)		1	CHOL	16,949	8,651	8,298	51.04	48.96
900	**TENOSIQUE TOT.MUN.)**				**47,642**	**23,935**	**23,707**	**50.24**	**49.76**
90	TENOSIQUE (CAB.MUN.)	TENOSIQUE DE PINO SUAREZ			23,562	11,566	11,996	49.09	50.91
92	TENOSIQUE (TOT.ETNIAS/1)		1	CHOL	411	201	210	48.91	51.09
93	TENOSIQUE (TOT.ETNIAS/2)		2	TZELTAL	1,307	647	660	49.50	50.50
94	TENOSIQUE (TOT.ETNIAS/3)		3	YOKOTAN	331	159	172	48.04	51.96
95	TENOSIQUE (TOT.ETNIAS/1+2+3)				2,049	1,007	1,042	49.15	50.85

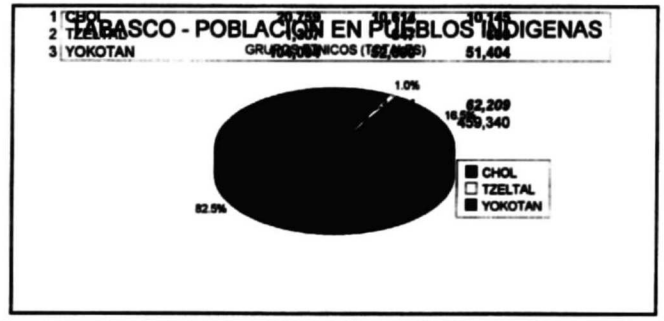
FUENTE: INEGI, XI CENSO GENERAL DE POBLACION..., 1990 - ELABORACION PROPIA.

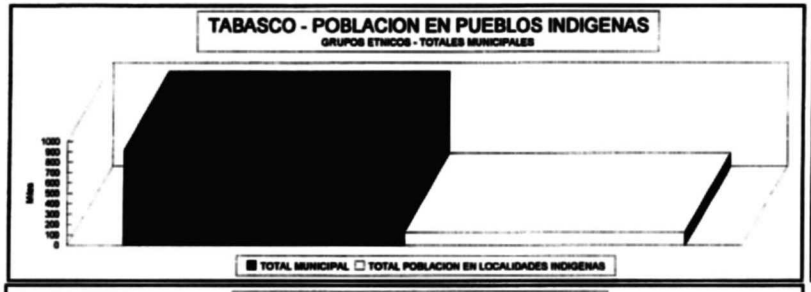
CLAVE DEL MUNICIPIO	MUNICIPIO	LOCALIDAD	CLAVE DE LA ETNIA	ETNIA	POBLACION TOTAL	HOMBRES	MUJERES	% POBLACION MASCULINA	% POBLACION FEMENINA
	POBLACION ETNIA /1	MACUSPANA - TACOTALPA - TENOSIQUE	1	CHOL	20,759	10,614	10,145	51.13	48.87
	POBLACION ETNIA /2	TENOSIQUE	2	TZELTAL	1,307	647	660	49.50	50.50
	POBLACION ETNIA /3	CENTLA - CENTRO - COMALCALCO - JALPA - JONUTA - MACUSPANA - NACAJUCA - TENOSIQUE	3	YOKOTAN	104,094	52,690	51,404	50.62	49.38
	LOCALIDADES CON POBLACION INDIGENA				*126,160*	*63,951*	*62,209*	*50.69*	*49.31*
	TOTAL MUNICIPAL NO INDIGENA				787,715	390,584	397,131	49.58	50.42
	TOTAL MUNICIPAL				913,875	454,535	459,340	49.74	50.26

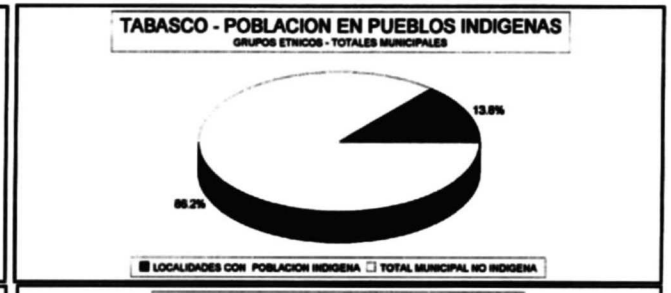
FUENTE: INEGI, XI CENSO GENERAL DE POBLACION..., 1990 - ELABORACION PROPIA.

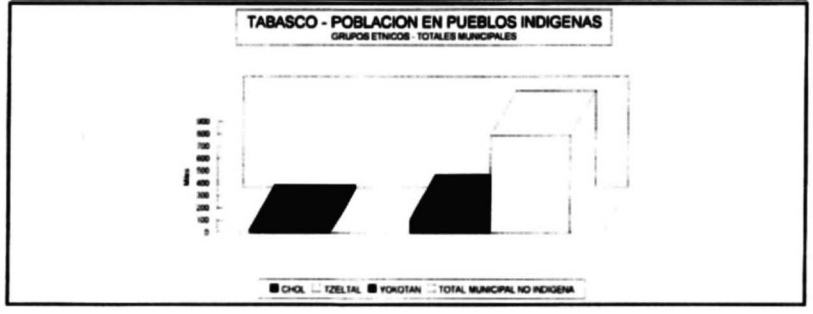
CLAVE DEL MUNICIPIO	MUNICIPIO	LOCALIDAD	CLAVE DE LA ETNIA	ETNIA	POBLACION TOTAL	HOMBRES	MUJERES	% POBLACION MASCULINA
1	CENTRO	TACOTALPA - TENOSIQUE	1	CHOL	20,738	10,614	10,145	51.2
2	TACOTALPA	MACUSPANA - NACAJUCA - TENOSIQUE	2	TZELTAL	1,004	527	477	52.5
3	YOKOTAN		3	YOKOTAN	102,855	51,404	51,451	50.0

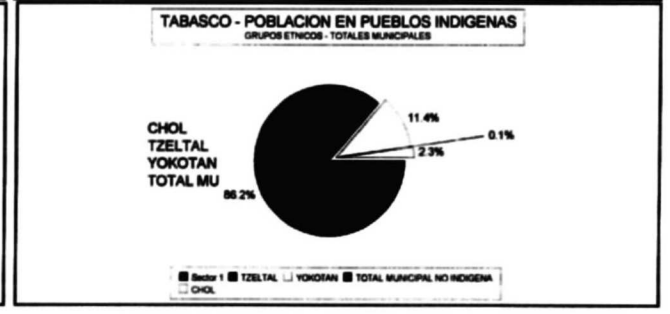












FUENTE: INEGI, XI CENSO GENERAL DE POBLACION..., 1990 - ELABORACION PROPIA.

indicadores de vivienda.

Los indicadores de vivienda nos señalan importantes diferencias entre los pueblos que no se identifican con ninguna de las 3 etnias y los que sí lo hacen, excepto en el renglón de electricificación.

De los indicadores de vivienda hemos encontrado como más relevante el de viviendas con agua entubada, viviendas con drenaje y con piso diferente a tierra. Esta última considerando que normalmente a nivel regional normalmente el poner piso de cemento ya implica el tener paredes de material diferente al jahuacté, guano u otro tipo de materiales vegetales que tradicionalmente se usan; y un techo casi siempre distinto al de guano.

Los indicadores nos muestran un atraso relativo importante respecto a la dotación de servicios de agua potable y drenaje de los pueblos indígenas frente al resto de la población. En agua potable los primeros tienen sólo un 37.52% y en drenaje un 31.09% por 59.39% y 64.50% respectivamente en pueblos no indígenas.

En electricificación la diferencia es poco importante y se muestra un alto nivel de electrificación: 81.01 para viviendadas en pueblos indígenas contra 87.74% general.

En materia de calidad de vivienda la diferencia tampoco es muy relevante: 77.73% contra 86.11% en casas con piso diferente a tierra.

Si bien en estos dos últimos rubros las diferencias no son muy notables, la diferencia en los dos primeros es importante: son los dos indicadores que más inciden en las condiciones de salud.

A nivel interétnico los indicadores entre yokotanob y choles son muy semejantes, e incluso, del conjunto de indicadores que seleccionamos se da el único caso en que los choles y tzeltales están mejor que los yokotanob. El 81.99% de las viviendas choles y el 81.58% de las tzeltales tienen viviendas con piso diferente a tierra contra un 78.80% de los yokotanob.

Aquí la diferencia fuerte desfavorable para los tzeltales se da en drenaje y agua potable. El 36.78 de las casas choles y el 38.17% de las chontales tienen agua potable contra ninguna en las tzeltales. En drenaje los porcentajes son 25.42% y 32.64% de choles y yokotanob respectivamente contra sólo un 1.75%. Cabe aclarar que en algunos pueblos considerados tzeltales no hay tomas domiciliarias pero si tomas colectivas.

CLAVE DEL MUNICIPIO	MUNICIPIO	LOCALIDAD	CLAVE DE LA ETNIA	ETNIA	VIVIENDAS PARTICULARES HABITADAS	VIVIENDAS PARTICULARES CON AGUA ENTUBADA	VIVIENDAS PARTICULARES CON DRENAJE	VIVIENDAS PARTICULARES CON ELECTRICIDAD	VIVIENDAS PARTICULARES CON PISO DIFERENTE A TIERRA	% VIVIENDAS PARTICULARES CON AGUA ENTUBADA	% VIVIENDAS PARTICULARES CON DRENAJE	% VIVIENDAS PARTICULARES CON ELECTRICIDAD	% VIVIENDAS PARTICULARES CON PISO DIFERENTE A TIERRA
1000	**ESTADOS UNIDOS MEXICANOS**				**16,035,233**	**12,729,987**	**10,202,934**	**14,033,451**	**12,824,676**	**79.39**	**63.63**	**87.52**	**79.98**
999	**TABASCO (TOTAL ESTATAL)**				286,480	**161,900**	**180,379**	**243,043**	**244,495**	**56.51**	**62.96**	**84.84**	**85.34**
100	**CENTLA (TOT.MUN.)**				**12,805**	**3,946**	**3,813**	**9,819**	**9,321**	**30.82**	**29.78**	**76.68**	**72.79**
10	CENTLA (CAB.MUN.)	FRONTERA			3,342	2,593	2,514	3,240	3,039	77.59	75.22	96.95	90.93
15	CENTLA (TOT.ETNIAS/3)				5,200	921	615	3,763	3,445	17.71	11.83	72.37	66.25
1	CENTLA	27 DE FEBRERO, COL.	3	YOKOTAN	24	0	0	3	14	0.00	0.00	12.50	58.33
1	CENTLA	BOCA DE PANTOJA, RA.	3	YOKOTAN	44	1	0	0	21	2.27	0.00	0.00	47.73
1	CENTLA	BUENA VISTA DE ALLENDE, RA.	3	YOKOTAN	53	1	0	31	47	1.89	0.00	58.49	88.68
1	CENTLA	CARLOS A. MADRAZO, COL.(BECERRA)	3	YOKOTAN	46	0	0	31	44	0.00	0.00	67.39	95.65
1	CENTLA	CHICHICASTLE 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	166	1	2	64	99	0.60	1.20	38.55	59.64
1	CENTLA	CHICHICASTLE 2A. SECCION, RA. (MARGEN DERECHA)	3	YOKOTAN	67	0	0	0	34	0.00	0.00	0.00	50.75
1	CENTLA	CHICHICASTLE 3A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	19	0	0	0	15	0.00	0.00	0.00	78.95
1	CENTLA	CONSTANCIA Y VENECIA, EJ.	3	YOKOTAN	96	1	18	58	59	1.04	18.75	60.42	61.46
1	CENTLA	CUAUTEMOC, VILLA	3	YOKOTAN	737	373	249	652	616	50.61	33.79	88.47	83.58
1	CENTLA	EMILIANO ZAPATA, CO.	3	YOKOTAN	52	25	9	43	40	48.08	17.31	82.69	76.92
1	CENTLA	FRANCISCO VILLA, EJ.	3	YOKOTAN	65	0	1	19	41	0.00	1.54	29.23	63.08
1	CENTLA	GOBERNADOR CRUZ, COL.	3	YOKOTAN	177	1	19	140	138	0.56	10.73	79.10	77.97
1	CENTLA	GUAJUCO, EL RA.	3	YOKOTAN	25	0	2	24	23	0.00	8.00	96.00	92.00
1	CENTLA	GUATOPE, EL RA.	3	YOKOTAN	12	0	2	0	10	0.00	16.67	0.00	83.33
1	CENTLA	IGNACIO ALLENDE, VI.	3	YOKOTAN	433	7	39	387	350	1.62	9.01	89.38	80.83
1	CENTLA	LAZARO CARDENAS, COL.	3	YOKOTAN	102	12	1	49	61	11.76	0.98	48.04	59.80
1	CENTLA	LEANDRO ROVIROSA (WADE) COL.	3	YOKOTAN	35	0	2	24	32	0.00	5.71	68.57	91.43
1	CENTLA	LIMON, EL RA.	3	YOKOTAN	26	0	0	2	16	0.00	0.00	7.69	61.54
1	CENTLA	LOPEZ MATEOS A., COL.	3	YOKOTAN	69	4	1	50	44	5.80	1.45	72.46	63.77
1	CENTLA	MIGUEL HIDALGO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	82	0	1	34	29	0.00	1.22	41.46	35.37
1	CENTLA	MIGUEL HIDALGO 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	66	2	2	22	41	3.03	3.03	33.33	62.12
1	CENTLA	MONTANA, LA RA. (GOGO)	3	YOKOTAN	24	0	0	18	20	0.00	0.00	75.00	83.33
1	CENTLA	NINOS HEROES, EJ.	3	YOKOTAN	28	0	0	1	10	0.00	0.00	3.57	35.71
1	CENTLA	NUEVA ESPERANZA, COL.	3	YOKOTAN	76	39	1	70	62	51.32	1.32	92.11	81.58
1	CENTLA	PICO DE ORO, F.	3	YOKOTAN	4	2	2	3	3	50.00	50.00	75.00	75.00
1	CENTLA	PIMIENTA, LA EJ.	3	YOKOTAN	54	0	13	30	31	0.00	24.07	55.56	57.41
1	CENTLA	PORFIAS, LAS COL.	3	YOKOTAN	14	0	0	1	10	0.00	0.00	7.14	71.43
1	CENTLA	POTRERILLO, RA. (IGNACIO ALLENDE)	3	YOKOTAN	55	0	0	51	44	0.00	0.00	92.73	80.00
1	CENTLA	QUINTIN ARAUZ, POB.	3	YOKOTAN	213	84	13	174	76	39.44	6.10	81.69	35.68
1	CENTLA	RIVERA ALTA, RA.	3	YOKOTAN	39	0	0	28	29	0.00	0.00	71.79	74.36
1	CENTLA	RIVERA ALTA 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	76	1	1	49	27	1.32	1.32	64.47	35.53
1	CENTLA	RIVERA ALTA 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	22	0	0	16	5	0.00	0.00	72.73	22.73
1	CENTLA	RIVERA ALTA 2A. SECCION, RA. (SALSIPUEDES)	3	YOKOTAN	91	0	1	73	34	0.00	1.10	80.22	37.36
1	CENTLA	RIVERA ALTA 3A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	83	0	1	69	37	0.00	1.20	83.13	44.58
1	CENTLA	SABANA, LA EJ.	3	YOKOTAN	97	1	0	61	67	1.03	0.00	62.89	69.07
1	CENTLA	SAN JOSE DE SIMON SARLAT, EJ.	3	YOKOTAN	84	1	0	50	53	1.19	0.00	59.52	63.10
1	CENTLA	SAN JUAN, COL.	3	YOKOTAN	77	24	25	56	43	31.17	32.47	72.73	55.84
1	CENTLA	SIMON SARLAT, POB.	3	YOKOTAN	539	236	164	442	341	43.78	30.43	82.00	63.27
1	CENTLA	TABASQUILLO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	128	4	6	111	79	3.13	4.69	86.72	61.72
1	CENTLA	TABASQUILLO 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	37	2	0	36	30	5.41	0.00	97.30	81.08
1	CENTLA	TRES BRAZOS, RA.	3	YOKOTAN	83	1	0	61	59	1.20	0.00	73.49	71.08
1	CENTLA	UNION, LA RA.	3	YOKOTAN	89	0	3	47	47	0.00	3.37	52.81	52.81
1	CENTLA	VICENTE GUERRERO, VILLA.	3	YOKOTAN	891	98	37	683	564	11.00	4.15	76.66	63.30
200	**CENTRO (TOT.MUN.)**				**80,939**	**64,145**	**66,941**	**76,462**	**74,749**	**79.25**	**82.71**	**94.47**	**92.35**
20	CENTRO (CAB.MUN.)	VILLA HERMOSA			57,531	51,173	52,971	55,820	54,309	88.95	92.07	97.03	94.40
25	CENTRO (TOT.ETNIAS/3)				2,316	1,758	1,282	2,144	2,095	75.91	55.35	92.57	90.46
2	CENTRO	ALAMBRADO, EL RA.	3	YOKOTAN	54	44	38	52	50	81.48	70.37	96.30	92.59
2	CENTRO	BUENAVISTA 1A. SECCION, (T.S.) RA.	3	YOKOTAN	556	409	351	524	506	73.56	63.13	94.24	91.01
2	CENTRO	CEIBA, LA RA.	3	YOKOTAN	89	31	24	79	74	34.83	26.97	88.76	83.15
2	CENTRO	ESTANCIA, LA RA.	3	YOKOTAN	122	94	40	116	107	77.05	32.79	95.08	87.70
2	CENTRO	JOLOCHERO (BOCA DE CULEBRA), RA.	3	YOKOTAN	169	146	40	137	162	86.39	23.67	81.07	95.86
2	CENTRO	JOSE LOPEZ PORTILLO, EJ.	3	YOKOTAN	26	0	4	26	23	0.00	15.38	100.00	88.46
2	CENTRO	LOMA, LA RA.	3	YOKOTAN	59	19	18	43	45	32.20	30.51	72.88	76.27
2	CENTRO	MANGA, LA RA.	3	YOKOTAN	58	26	21	52	54	44.83	36.21	89.66	93.10
2	CENTRO	MIRAMAR, RA.	3	YOKOTAN	121	99	72	116	110	81.82	59.50	95.87	90.91

FUENTE: INEGI, XI CENSO GENERAL DE POBLACION..., 1990 - ELABORACION PROPIA.

CLAVE DEL MUNICIPIO	MUNICIPIO	LOCALIDAD	CLAVE DE LA ETNIA	ETNIA	VIVIENDAS PARTICULARES HABITADAS	VIVIENDAS PARTICULARES CON AGUA ENTUBADA	VIVIENDAS PARTICULARES CON DRENAJE	VIVIENDAS PARTICULARES CON ELECTRICIDAD	VIVIENDAS PARTICULARES CON PISO DIFERENTE A TIERRA	% VIVIENDAS PARTICULARES CON AGUA ENTUBADA	% VIVIENDAS PARTICULARES CON DRENAJE	% VIVIENDAS PARTICULARES CON ELECTRICIDAD	% VIVIENDAS PARTICULARES CON PISO DIFERENTE A TIERRA
1000	**ESTADOS UNIDOS MEXICANOS**				**16,035,233**	**12,729,987**	**10,202,934**	**14,033,451**	**12,824,676**	**79.39**	**63.63**	**87.52**	**79.98**
999	**TABASCO (TOTAL ESTATAL)**				**286,480**	**161,900**	**180,379**	**243,043**	**244,495**	**56.51**	**62.96**	**84.84**	**85.34**
100	**CENTLA (TOT.MUN.)**				**12,805**	**3,946**	**3,813**	**9,819**	**9,321**	**30.82**	**29.78**	**76.68**	**72.79**
10	CENTLA (CAB.MUN.)	FRONTERA			3,342	2,593	2,514	3,240	3,039	77.59	75.22	96.95	90.93
15	CENTLA (TOT.ETNIAS/3)				5,200	921	615	3,763	3,445	17.71	11.83	72.37	66.25
1	CENTLA	27 DE FEBRERO, COL.	3	YOKOTAN	24	0	0	3	14	0.00	0.00	12.50	58.33
1	CENTLA	BOCA DE PANTOJA, RA.	3	YOKOTAN	44	1	0	0	21	2.27	0.00	0.00	47.73
1	CENTLA	BUENA VISTA DE ALLENDE, RA.	3	YOKOTAN	53	1	0	31	47	1.89	0.00	58.49	88.68
1	CENTLA	CARLOS A. MADRAZO, COL.(BECERRA)	3	YOKOTAN	46	0	0	31	44	0.00	0.00	67.39	95.65
1	CENTLA	CHICHICASTLE 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	166	1	2	64	99	0.60	1.20	38.55	59.64
1	CENTLA	CHICHICASTLE 2A. SECCION, RA. (MARGEN DERECHA)	3	YOKOTAN	67	0	0	0	34	0.00	0.00	0.00	50.75
1	CENTLA	CHICHICASTLE 3A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	19	0	0	0	15	0.00	0.00	0.00	78.95
1	CENTLA	CONSTANCIA Y VENECIA, EJ.	3	YOKOTAN	96	1	18	58	59	1.04	18.75	60.42	61.46
1	CENTLA	CUAUTEMOC, VILLA	3	YOKOTAN	737	373	249	652	616	50.61	33.79	88.47	83.58
1	CENTLA	EMILIANO ZAPATA, CO.	3	YOKOTAN	52	25	9	43	40	48.08	17.31	82.69	76.92
1	CENTLA	FRANCISCO VILLA, EJ.	3	YOKOTAN	65	0	1	19	41	0.00	1.54	29.23	63.08
1	CENTLA	GOBERNADOR CRUZ, COL.	3	YOKOTAN	177	1	19	140	138	0.56	10.73	79.10	77.97
1	CENTLA	GUAJUCO, EL RA.	3	YOKOTAN	25	0	2	24	23	0.00	8.00	96.00	92.00
1	CENTLA	GUATOPE, EL RA.	3	YOKOTAN	12	0	2	0	10	0.00	16.67	0.00	83.33
1	CENTLA	IGNACIO ALLENDE, VI.	3	YOKOTAN	433	7	39	387	350	1.62	9.01	89.38	80.83
1	CENTLA	LAZARO CARDENAS, COL.	3	YOKOTAN	102	12	1	49	61	11.76	0.98	48.04	59.80
1	CENTLA	LEANDRO ROVIROSA (WADE) COL.	3	YOKOTAN	35	0	2	24	32	0.00	5.71	68.57	91.43
1	CENTLA	LIMON, EL RA.	3	YOKOTAN	26	0	0	2	16	0.00	0.00	7.69	61.54
1	CENTLA	LOPEZ MATEOS A., COL.	3	YOKOTAN	69	4	1	50	44	5.80	1.45	72.46	63.77
1	CENTLA	MIGUEL HIDALGO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	82	0	1	34	29	0.00	1.22	41.46	35.37
1	CENTLA	MIGUEL HIDALGO 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	66	2	2	22	41	3.03	3.03	33.33	62.12
1	CENTLA	MONTANA, LA RA. (GOGO)	3	YOKOTAN	24	0	0	18	20	0.00	0.00	75.00	83.33
1	CENTLA	NINOS HEROES, EJ.	3	YOKOTAN	28	0	0	1	10	0.00	0.00	3.57	35.71
1	CENTLA	NUEVA ESPERANZA, COL.	3	YOKOTAN	76	39	1	70	62	51.32	1.32	92.11	81.58
1	CENTLA	PICO DE ORO, F.	3	YOKOTAN	4	2	2	3	3	50.00	50.00	75.00	75.00
1	CENTLA	PIMIENTA, LA EJ.	3	YOKOTAN	54	0	13	30	31	0.00	24.07	55.56	57.41
1	CENTLA	PORFIAS, LAS COL.	3	YOKOTAN	14	0	0	1	10	0.00	0.00	7.14	71.43
1	CENTLA	POTRERILLO, RA. (IGNACIO ALLENDE)	3	YOKOTAN	55	0	0	51	44	0.00	0.00	92.73	80.00
1	CENTLA	QUINTIN ARAUZ, POB.	3	YOKOTAN	213	84	13	174	76	39.44	6.10	81.69	35.68
1	CENTLA	RIVERA ALTA, RA.	3	YOKOTAN	39	0	0	28	29	0.00	0.00	71.79	74.36
1	CENTLA	RIVERA ALTA 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	76	1	1	49	27	1.32	1.32	64.47	35.53
1	CENTLA	RIVERA ALTA 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	22	0	0	16	5	0.00	0.00	72.73	22.73
1	CENTLA	RIVERA ALTA 2A. SECCION, RA. (SALSIPUEDES)	3	YOKOTAN	91	0	1	73	34	0.00	1.10	80.22	37.36
1	CENTLA	RIVERA ALTA 3A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	83	0	1	69	37	0.00	1.20	83.13	44.58
1	CENTLA	SABANA, LA EJ.	3	YOKOTAN	97	1	0	61	67	1.03	0.00	62.89	69.07
1	CENTLA	SAN JOSE DE SIMON SARLAT, EJ.	3	YOKOTAN	84	1	0	50	53	1.19	0.00	59.52	63.10
1	CENTLA	SAN JUAN, COL.	3	YOKOTAN	77	24	25	56	43	31.17	32.47	72.73	55.84
1	CENTLA	SIMON SARLAT, POB.	3	YOKOTAN	539	236	164	442	341	43.78	30.43	82.00	63.27
1	CENTLA	TABASQUILLO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	128	4	6	111	79	3.13	4.69	86.72	61.72
1	CENTLA	TABASQUILLO 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	37	2	0	36	30	5.41	0.00	97.30	81.08
1	CENTLA	TRES BRAZOS, RA.	3	YOKOTAN	83	1	0	61	59	1.20	0.00	73.49	71.08
1	CENTLA	UNION, LA RA.	3	YOKOTAN	89	0	3	47	47	0.00	3.37	52.81	52.81
1	CENTLA	VICENTE GUERRERO, VILLA.	3	YOKOTAN	891	98	37	683	564	11.00	4.15	76.66	63.30
200	**CENTRO (TOT.MUN.)**				**80,939**	**64,145**	**66,941**	**76,462**	**74,749**	**79.25**	**82.71**	**94.47**	**92.35**
20	CENTRO (CAB.MUN.)	VILLA HERMOSA			57,531	51,173	52,971	55,820	54,309	88.95	92.07	97.03	94.40
25	CENTRO (TOT.ETNIAS/3)				2,316	1,758	1,282	2,144	2,095	75.91	55.35	92.57	90.46
2	CENTRO	ALAMBRADO, EL RA.	3	YOKOTAN	54	44	38	52	50	81.48	70.37	96.30	92.59
2	CENTRO	BUENAVISTA 1A. SECCION, (T.S.) RA.	3	YOKOTAN	556	409	351	524	506	73.56	63.13	94.24	91.01
2	CENTRO	CEIBA, LA RA.	3	YOKOTAN	89	31	24	79	74	34.83	26.97	88.76	83.15
2	CENTRO	ESTANCIA, LA RA.	3	YOKOTAN	122	94	40	116	107	77.05	32.79	95.08	87.70
2	CENTRO	JOLOCHERO (BOCA DE CULEBRA), RA.	3	YOKOTAN	169	146	40	137	162	86.39	23.67	81.07	95.86
2	CENTRO	JOSE LOPEZ PORTILLO, EJ.	3	YOKOTAN	26	0	4	26	23	0.00	15.38	100.00	88.46
2	CENTRO	LOMA, LA RA.	3	YOKOTAN	59	19	18	43	45	32.20	30.51	72.88	76.27
2	CENTRO	MANGA, LA RA.	3	YOKOTAN	58	26	21	52	54	44.83	36.21	89.66	93.10
2	CENTRO	MIRAMAR, RA.	3	YOKOTAN	121	99	72	116	110	81.82	59.50	95.87	90.91

FUENTE: INEGI, XI CENSO GENERAL DE POBLACION ..., 1990 - ELABORACION PROPIA.

CLAVE DEL MUNICIPIO	MUNICIPIO	LOCALIDAD	CLAVE DE LA ETNIA	ETNIA	VIVIENDAS PARTICULARES HABITADAS	VIVIENDAS PARTICULARES CON AGUA ENTUBADA	VIVIENDAS PARTICULARES CON DRENAJE	VIVIENDAS PARTICULARES CON ELECTRICIDAD	VIVIENDAS PARTICULARES CON PISO DIFERENTE A TIERRA	% VIVIENDAS PARTICULARES CON AGUA ENTUBADA	% VIVIENDAS PARTICULARES CON DRENAJE	% VIVIENDAS PARTICULARES CON ELECTRICIDAD	% VIVIENDAS PARTICULARES CON PISO DIFERENTE A TIERRA
2	CENTRO	ROVIROSA, RA.	3	YOKOTAN	71	16	15	62	64	22.54	21.13	87.32	90.14
2	CENTRO	TAMULTE DE LAS SABANAS, VI.(JOSE ASMITIA)	3	YOKOTAN	991	874	659	937	900	88.19	66.50	94.55	90.82
300	**COMALCALCO (TOT.MUN.)**				**25,157**	**9,807**	**13,886**	**21,504**	**20,977**	**38.98**	**55.20**	**85.48**	**83.38**
30	COMALCALCO (CAB.MUN.)	COMALCALCO			6,787	5,573	6,352	6,663	6,564	82.11	93.59	98.17	96.71
35	COMALCALCO (TOT.ETNIAS/3)				52	0	10	30	27	0.00	19.23	57.69	51.92
3	COMALCALCO	TECOLUTILLA	3	YOKOTAN	52	0	10	30	27	0.00	19.23	57.69	51.92
400	**JALPA DE MENDEZ (TOT.MUN.)**	**JALPA DE MENDEZ**			**10,007**	**3,419**	**4,872**	**8,352**	**8,167**	**34.17**	**48.69**	**83.46**	**81.61**
40	JALPA DE MENDEZ (CAB.MUN.)	JALPA DE MENDEZ			2,319	1,902	2,085	2,249	2,209	82.02	89.91	96.98	95.26
45	JALPA DE MENDEZ (TOT.ETNIAS/3)				97	4	35	88	81	4.12	36.08	90.72	83.51
4	JALPA DE MENDEZ	NABOR CORNELIO ALVAREZ	3	YOKOTAN	18	0	0	15	17	0.00	0.00	83.33	94.44
4	**JALPA DE MENDEZ**	**SANTUARIO 1A. SECCION, EL**	**3**	**YOKOTAN**	**79**	**4**	**35**	**73**	**64**	**5.06**	**44.30**	**92.41**	**81.01**
500	**JONUTA (TOT.MUN.)**				**4,082**	**1,528**	**1,132**	**2,868**	**3,192**	**37.43**	**27.73**	**70.26**	**78.20**
50	JONUTA (CAB.MUN.)	JONUTA			938	877	830	903	859	93.50	88.49	96.27	91.58
55	JONUTA (TOT.ETNIA/3)				536	203	37	395	397	37.87	6.90	73.69	74.07
5	JONUTA	ELPIDIO SANCHEZ PEREZ	3	YOKOTAN	21	0	0	17	15	0.00	0.00	80.95	71.43
5	JONUTA	FRANCISCO J. MUJICA	3	YOKOTAN	29	0	0	0	12	0.00	0.00	0.00	41.38
5	JONUTA	GUIRO ARRANCADO, EJ.	3	YOKOTAN	24	2	1	21	16	8.33	4.17	87.50	66.67
5	JONUTA	HIDALGO, EJ.	3	YOKOTAN	20	0	0	0	17	0.00	0.00	0.00	85.00
5	JONUTA	MONTE GRANDE, POB.	3	YOKOTAN	186	137	1	149	146	73.66	0.54	80.11	78.49
5	JONUTA	PAJAROS, LOS POB.	3	YOKOTAN	79	63	34	69	57	79.75	43.04	87.34	72.15
5	JONUTA	PUEBLO NUEVO, EJ.	3	YOKOTAN	47	1	0	44	36	2.13	0.00	93.62	76.60
5	JONUTA	SAN JOSE, EJ.	3	YOKOTAN	84	0	1	78	69	0.00	1.19	92.86	82.14
5	JONUTA	TORNO DE LA BOLA, RA.	3	YOKOTAN	21	0	0	0	9	0.00	0.00	0.00	42.86
5	JONUTA	VENUSTIANO CARRANZA (PAJONAL), RA.	3	YOKOTAN	25	0	0	17	20	0.00	0.00	68.00	80.00
600	**MACUSPANA (TOT.MUN.)**				**19,538**	**10,349**	**11,577**	**16,191**	**15,489**	**52.97**	**59.25**	**82.87**	**79.28**
60	MACUSPANA (CAB.MUN.)	MACUSPANA			4,551	4,250	4,233	4,447	4,269	93.39	93.01	97.71	93.80
63	MACUSPANA (TOT.ETNIAS/1)				561	83	185	282	378	14.80	32.98	50.27	67.38
64	MACUSPANA (TOT.ETNIAS/3)				5,597	2,374	2,688	4,781	4,216	42.42	48.03	85.42	75.33
65	MACUSPANA (TOT.ETNIAS/1+3)				6,158	2,457	2,873	5,063	4,594	39.90	46.65	82.22	74.60
6	MACUSPANA	20 DE NOVIEMBRE, EJ.	3	YOKOTAN	99	21	32	64	67	21.21	32.32	64.65	67.68
6	MACUSPANA	ALCALDE MAYOR, EJ.	3	YOKOTAN	123	20	64	110	83	16.26	52.03	89.43	67.48
6	MACUSPANA	ALLENDE BAJO 1A. SECCION, RA. (SAN JOAQUIN)	3	YOKOTAN	40	2	10	17	22	5.00	25.00	42.50	55.00
6	MACUSPANA	ALLENDE BAJO 2A. SECCION, RA. (SAN DIEGO)	3	YOKOTAN	30	1	0	21	19	3.33	0.00	70.00	63.33
6	MACUSPANA	ALTO TULIJA 2A. SECCION (PAREDON), EJ.	3	YOKOTAN	52	6	8	29	38	11.54	15.38	55.77	73.08
6	MACUSPANA	AQUILES SERDAN (SAN FERNANDO), POB.	3	YOKOTAN	595	276	305	556	457	46.39	51.26	93.45	76.81
6	MACUSPANA	BARRIAL, EL EJ.	3	YOKOTAN	80	0	1	72	65	0.00	1.25	90.00	81.25
6	MACUSPANA	BENITO JUAREZ, VILLA (SAN CARLOS)	3	YOKOTAN	1,736	1,309	1,475	1,642	1,404	75.40	84.97	94.59	80.88
6	MACUSPANA	BONANZA 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	64	50	21	53	61	78.13	32.81	82.81	95.31
6	MACUSPANA	BONANZA 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	39	0	18	29	32	0.00	46.15	74.36	82.05
6	MACUSPANA	BUENA VISTA 2A. SECCION (APASCO), EJ.	3	YOKOTAN	223	91	157	202	208	40.81	70.40	90.58	93.27
6	MACUSPANA	CACAHUATILLO	3	YOKOTAN	83	0	1	57	59	0.00	1.20	68.67	71.08
6	MACUSPANA	CAPARROSO 1A. SECCION, PROFESOR EJ.	1	CHOL	105	5	36	68	69	4.76	34.29	64.76	65.71
6	MACUSPANA	CAPARROSO 2A. SECCION, PROFESOR EJ.	1	CHOL	112	12	4	87	97	10.71	3.57	77.68	86.61
6	MACUSPANA	CARMEN SERDAN, EJ.	3	YOKOTAN	49	0	0	45	32	0.00	0.00	91.84	65.31
6	MACUSPANA	CASTRO Y GUIRO, EJ.	3	YOKOTAN	22	0	7	3	16	0.00	31.82	13.64	72.73
6	MACUSPANA	CHINALITO, EL RA.	3	YOKOTAN	34	15	17	33	32	44.12	50.00	97.06	94.12
6	MACUSPANA	CHIVALITO 2A. SECCION, EJ.	1	CHOL	42	0	41	0	35	0.00	97.62	0.00	83.33
6	MACUSPANA	CONGO, EL, EJ.	3	YOKOTAN	184	37	42	153	138	20.11	22.83	83.15	75.00
6	MACUSPANA	CORRALILLO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	22	0	0	1	10	0.00	0.00	4.55	45.45
6	MACUSPANA	CORRALILLO 2A. SECCION, PRINCESA RA.	3	YOKOTAN	45	26	13	34	34	57.78	28.89	75.56	75.56
6	MACUSPANA	ESCALERA, LA RA.	3	YOKOTAN	161	48	40	135	102	29.81	24.84	83.85	63.35
6	MACUSPANA	FERIAS, LAS RA.	3	YOKOTAN	41	4	6	21	25	9.76	14.63	51.22	60.98
6	MACUSPANA	ISLA 1A. SECCION, LA RA.	3	YOKOTAN	56	0	30	46	46	0.00	53.57	82.14	82.14
6	MACUSPANA	ISLA 2A. SECCION, LA RA.	3	YOKOTAN	48	18	9	34	33	37.50	18.75	70.83	68.75
6	MACUSPANA	LIMBANO BLANDIN 1A. SECCION, EJ.	3	YOKOTAN	253	155	170	235	207	61.26	67.19	92.89	81.82
6	MACUSPANA	LIMON 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	150	0	0	135	116	0.00	0.00	90.00	77.33
6	MACUSPANA	LIMON 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	63	0	10	30	29	0.00	15.87	47.62	46.03
6	MACUSPANA	MELCHOR OCAMPO 1A. SECCION, RA.	1	CHOL	48	0	24	36	25	0.00	50.00	75.00	52.08
6	MACUSPANA	MELCHOR OCAMPO 2A. SECCION, RA.	1	CHOL	43	0	22	9	35	0.00	51.16	20.93	81.40

FUENTE: INEGI, XI CENSO GENERAL DE POBLACION., 1990 - ELABORACION PROPIA.

CLAVE DEL MUNICIPIO	MUNICIPIO	LOCALIDAD	CLAVE DE LA ETNIA	ETNIA	VIVIENDAS PARTICULARES HABITADAS	VIVIENDAS PARTICULARES CON AGUA ENTUBADA	VIVIENDAS PARTICULARES CON DRENAJE	VIVIENDAS PARTICULARES CON ELECTRICIDAD	VIVIENDAS PARTICULARES CON PISO DIFERENTE A TIERRA	% VIVIENDAS PARTICULARES CON AGUA ENTUBADA	% VIVIENDAS PARTICULARES CON DRENAJE	% VIVIENDAS PARTICULARES CON ELECTRICIDAD	% VIVIENDAS PARTICULARES CON PISO DIFERENTE A TIERRA
2	CENTRO	ROVIROSA, RA.	3	YOKOTAN	71	16	15	62	64	22.54	21.13	87.32	90.14
2	CENTRO	TAMULTE DE LAS SABANAS, VI.(JOSE ASMITIA)	3	YOKOTAN	991	874	659	937	900	88.19	66.50	94.55	90.82
300	**COMALCALCO (TOT.MUN.)**				**25,157**	**9,807**	**13,886**	**21,504**	**20,977**	**38.98**	**55.20**	**85.48**	**83.38**
30	COMALCALCO (CAB.MUN.)	COMALCALCO			6,787	5,573	6,352	6,663	6,564	82.11	93.59	98.17	96.71
35	COMALCALCO (TOT.ETNIAS/3)				52	0	10	30	27	0.00	19.23	57.69	51.92
3	COMALCALCO	TECOLUTILLA	3	YOKOTAN	52	0	10	30	27	0.00	19.23	57.69	51.92
400	**JALPA DE MENDEZ (TOT.MUN.)**	**JALPA DE MENDEZ**			**10,007**	**3,419**	**4,872**	**8,352**	**8,167**	**34.17**	**48.69**	**83.46**	**81.61**
40	JALPA DE MENDEZ (CAB.MUN.)	JALPA DE MENDEZ			2,319	1,902	2,085	2,249	2,209	82.02	89.91	96.98	95.26
45	JALPA DE MENDEZ (TOT.ETNIAS/3)				97	4	35	88	81	4.12	36.08	90.72	83.51
4	JALPA DE MENDEZ	NABOR CORNELIO ALVAREZ	3	YOKOTAN	18	0	0	15	17	0.00	0.00	83.33	94.44
4	JALPA DE MENDEZ	SANTUARIO 1A. SECCION, EL	3	YOKOTAN	79	4	35	73	64	5.06	44.30	92.41	81.01
500	**JONUTA (TOT.MUN.)**				**4,082**	**1,528**	**1,132**	**2,868**	**3,192**	**37.43**	**27.73**	**70.26**	**78.20**
50	JONUTA (CAB.MUN.)	JONUTA			938	877	830	903	859	93.50	88.49	96.27	91.58
55	JONUTA (TOT.ETNIA/3)				536	203	37	395	397	37.87	6.90	73.69	74.07
5	JONUTA	ELPIDIO SANCHEZ PEREZ	3	YOKOTAN	21	0	0	17	15	0.00	0.00	80.95	71.43
5	JONUTA	FRANCISCO J. MUJICA	3	YOKOTAN	29	0	0	0	12	0.00	0.00	0.00	41.38
5	JONUTA	GUIRO ARRANCADO, EJ.	3	YOKOTAN	24	2	1	21	16	8.33	4.17	87.50	66.67
5	JONUTA	HIDALGO, EJ.	3	YOKOTAN	20	0	0	0	17	0.00	0.00	0.00	85.00
5	JONUTA	MONTE GRANDE, POB.	3	YOKOTAN	186	137	1	149	146	73.66	0.54	80.11	78.49
5	JONUTA	PAJAROS, LOS POB.	3	YOKOTAN	79	63	34	69	57	79.75	43.04	87.34	72.15
5	JONUTA	PUEBLO NUEVO, EJ.	3	YOKOTAN	47	1	0	44	36	2.13	0.00	93.62	76.60
5	JONUTA	SAN JOSE, EJ.	3	YOKOTAN	84	0	1	78	69	0.00	1.19	92.86	82.14
5	JONUTA	TORNO DE LA BOLA, RA	3	YOKOTAN	21	0	0	0	9	0.00	0.00	0.00	42.86
5	JONUTA	VENUSTIANO CARRANZA (PAJONAL), RA.	3	YOKOTAN	25	0	0	17	20	0.00	0.00	68.00	80.00
600	**MACUSPANA (TOT.MUN.)**				**19,538**	**10,349**	**11,577**	**16,191**	**15,489**	**52.97**	**59.25**	**82.87**	**79.28**
60	MACUSPANA (CAB.MUN.)	MACUSPANA			4,551	4,250	4,233	4,447	4,269	93.39	93.01	97.71	93.80
63	MACUSPANA (TOT.ETNIAS/1)				561	83	185	282	378	14.80	32.98	50.27	67.38
64	MACUSPANA (TOT.ETNIAS/3)				5,597	2,374	2,688	4,781	4,216	42.42	48.03	85.42	75.33
65	MACUSPANA (TOT.ETNIAS/1+3)				6,158	2,457	2,873	5,063	4,594	39.90	46.65	82.22	74.60
6	MACUSPANA	20 DE NOVIEMBRE, EJ.	3	YOKOTAN	99	21	32	64	67	21.21	32.32	64.65	67.68
6	MACUSPANA	ALCALDE MAYOR, EJ.	3	YOKOTAN	123	20	64	110	83	16.26	52.03	89.43	67.48
6	MACUSPANA	ALLENDE BAJO 1A. SECCION, RA. (SAN JOAQUIN)	3	YOKOTAN	40	2	10	17	22	5.00	25.00	42.50	55.00
6	MACUSPANA	ALLENDE BAJO 2A. SECCION, RA. (SAN DIEGO)	3	YOKOTAN	30	1	0	21	19	3.33	0.00	70.00	63.33
6	MACUSPANA	ALTO TULIJA 2A. SECCION (PAREDON), EJ.	3	YOKOTAN	52	6	8	29	38	11.54	15.38	55.77	73.08
6	MACUSPANA	AQUILES SERDAN (SAN FERNANDO), POB.	3	YOKOTAN	595	276	305	556	457	46.39	51.26	93.45	76.81
6	MACUSPANA	BARRIAL, EL EJ.	3	YOKOTAN	80	0	1	72	65	0.00	1.25	90.00	81.25
6	MACUSPANA	BENITO JUAREZ, VILLA (SAN CARLOS)	3	YOKOTAN	1,736	1,309	1,475	1,642	1,404	75.40	84.97	94.59	80.88
6	MACUSPANA	BONANZA 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	64	50	21	53	61	78.13	32.81	82.81	95.31
6	MACUSPANA	BONANZA 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	39	0	18	29	32	0.00	46.15	74.36	82.05
6	MACUSPANA	BUENA VISTA 2A. SECCION (APASCO), EJ.	3	YOKOTAN	223	91	157	202	208	40.81	70.40	90.58	93.27
6	MACUSPANA	CACAHUATILLO	3	YOKOTAN	83	0	1	57	59	0.00	1.20	68.67	71.08
6	MACUSPANA	CAPARROSO 1A. SECCION, PROFESOR EJ.	1	CHOL	105	5	36	68	69	4.76	34.29	64.76	65.71
6	MACUSPANA	CAPARROSO 2A. SECCION, PROFESOR EJ.	1	CHOL	112	12	4	87	97	10.71	3.57	77.68	86.61
6	MACUSPANA	CARMEN SERDAN, EJ.	3	YOKOTAN	49	0	0	45	32	0.00	0.00	91.84	65.31
6	MACUSPANA	CASTRO Y GUIRO, EJ.	3	YOKOTAN	22	0	7	3	16	0.00	31.82	13.64	72.73
6	MACUSPANA	CHINALITO, EL RA.	3	YOKOTAN	34	15	17	33	32	44.12	50.00	97.06	94.12
6	MACUSPANA	CHIVALITO 2A. SECCION, EJ.	1	CHOL	42	0	41	0	35	0.00	97.62	0.00	83.33
6	MACUSPANA	CONGO, EL, EJ.	3	YOKOTAN	184	37	42	153	138	20.11	22.83	83.15	75.00
6	MACUSPANA	CORRALILLO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	22	0	0	1	10	0.00	0.00	4.55	45.45
6	MACUSPANA	CORRALILLO 2A. SECCION, PRINCESA RA.	3	YOKOTAN	45	26	13	34	34	57.78	28.89	75.56	75.56
6	MACUSPANA	ESCALERA, LA RA.	3	YOKOTAN	161	48	40	135	102	29.81	24.84	83.85	63.35
6	MACUSPANA	FERIAS, LAS RA.	3	YOKOTAN	41	4	6	21	25	9.76	14.63	51.22	60.98
6	MACUSPANA	ISLA 1A. SECCION, LA RA.	3	YOKOTAN	56	0	30	46	46	0.00	53.57	82.14	82.14
6	MACUSPANA	ISLA 2A. SECCION, LA RA.	3	YOKOTAN	48	18	9	34	33	37.50	18.75	70.83	68.75
6	MACUSPANA	LIMBANO BLANDIN 1A. SECCION, EJ.	3	YOKOTAN	253	155	170	235	207	61.26	67.19	92.89	81.82
6	MACUSPANA	LIMON 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	150	0	0	135	116	0.00	0.00	90.00	77.33
6	MACUSPANA	LIMON 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	63	0	10	30	29	0.00	15.87	47.62	46.03
6	MACUSPANA	MELCHOR OCAMPO 1A. SECCION, RA.	1	CHOL	48	0	24	36	25	0.00	50.00	75.00	52.08
6	MACUSPANA	MELCHOR OCAMPO 2A. SECCION, RA.	1	CHOL	43	0	22	9	35	0.00	51.16	20.93	81.40

FUENTE: INEGI, XI CENSO GENERAL DE POBLACION.., 1990 - ELABORACION PROPIA.

CLAVE DEL MUNICIPIO	MUNICIPIO	LOCALIDAD	CLAVE DE LA ETNIA	ETNIA	VIVIENDAS PARTICULARES HABITADAS	VIVIENDAS PARTICULARES CON AGUA ENTUBADA	VIVIENDAS PARTICULARES CON DRENAJE	VIVIENDAS PARTICULARES CON ELECTRICIDAD	VIVIENDAS PARTICULARES CON PISO DIFERENTE A TIERRA	% VIVIENDAS PARTICULARES CON AGUA ENTUBADA	% VIVIENDAS PARTICULARES CON DRENAJE	% VIVIENDAS PARTICULARES CON ELECTRICIDAD	% VIVIENDAS PARTICULARES CON PISO DIFERENTE A TIERRA
6	MACUSPANA	MELCHOR OCAMPO 3A. SECCION, RA.	1	CHOL	12	0	5	0	8	0.00	41.67	0.00	66.67
6	MACUSPANA	MONTE LARGO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	166	14	18	112	76	8.43	10.84	67.47	45.78
6	MACUSPANA	MONTE LARGO 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	33	9	3	6	20	27.27	9.09	18.18	60.61
6	MACUSPANA	NABOR CORNELIO, EJ.	3	YOKOTAN	20	7	8	20	16	35.00	40.00	100.00	80.00
6	MACUSPANA	PALOMAS, LAS RA. (INCLUYE AGUA BLANCA)	3	YOKOTAN	187	4	20	159	101	2.14	10.70	85.03	54.01
6	MACUSPANA	PANCILLAL, EJ.	3	YOKOTAN	16	0	0	12	9	0.00	0.00	75.00	56.25
6	MACUSPANA	PORVENIR (LOS LOTES) EL, RA.	3	YOKOTAN	21	1	2	4	8	4.76	9.52	19.05	38.10
6	MACUSPANA	RAMON GRANDE, RA.	3	YOKOTAN	116	57	6	109	104	49.14	5.17	93.97	89.66
6	MACUSPANA	SAN ANTONIO	3	YOKOTAN	75	4	3	48	32	5.33	4.00	64.00	42.67
6	MACUSPANA	SARLAT, EJ.	3	YOKOTAN	42	0	8	30	30	0.00	19.05	71.43	71.43
6	MACUSPANA	SITIO NUEVO, EJ.	3	YOKOTAN	39	39	15	38	33	100.00	38.46	97.44	84.62
6	MACUSPANA	VENUSTIANO CARRANZA (LA ALIANZA), RA.	3	YOKOTAN	79	1	31	74	73	1.27	39.24	93.67	92.41
6	MACUSPANA	VERNET 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	41	13	0	38	33	31.71	0.00	92.68	80.49
6	MACUSPANA	VERNET 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	114	87	47	107	83	76.32	41.23	93.86	72.81
6	MACUSPANA	VERNET 3A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	183	59	72	116	124	32.24	39.34	63.39	67.76
6	MACUSPANA	VERNET 4A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	51	0	0	40	30	0.00	0.00	78.43	58.82
6	MACUSPANA	VERNET 5A. SECCION, RA. (COROZAL)	3	YOKOTAN	43	0	0	40	35	0.00	0.00	93.02	81.40
6	MACUSPANA	VERNET 6A. SECCION, RA. (SAN LORENZO)	3	YOKOTAN	57	0	19	50	56	0.00	33.33	87.72	98.25
6	MACUSPANA	XICOTENCATL, RA.	3	YOKOTAN	22	0	0	21	18	0.00	0.00	95.45	81.82
6	MACUSPANA	ZOPO NORTE, RA.	1	CHOL	160	61	50	82	90	38.13	31.25	51.25	56.25
6	MACUSPANA	ZOPO SUR, RA.	1	CHOL	39	5	3	0	19	12.82	7.69	0.00	48.72
700	**NACAJUCA (TOT.MUN.)**				**9,562**	**4,975**	**4,890**	**8,359**	**8,323**	**52.03**	**51.14**	**87.42**	**87.04**
70	NACAJUCA (CAB.MUN.)	NACAJUCA			1,546	1,169	1,174	1,438	1,423	75.61	75.94	93.01	92.04
75	NACAJUCA (TOT.ETNIAS/3)				4,013	1,507	1,010	3,405	3,399	37.55	25.17	84.85	84.70
7	NACAJUCA	ARENA, LA CO.	3	YOKOTAN	9	0	0	0	7	0.00	0.00	0.00	77.78
7	NACAJUCA	BANDERA, EJ.	3	YOKOTAN	105	76	39	83	81	72.38	37.14	79.05	77.14
7	NACAJUCA	BELEN, RA.	3	YOKOTAN	22	0	0	18	15	0.00	0.00	81.82	68.18
7	NACAJUCA	CANTEMOC 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	29	0	3	23	20	0.00	10.34	79.31	68.97
7	NACAJUCA	CANTEMOC 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	8	0	0	4	5	0.00	0.00	50.00	62.50
7	NACAJUCA	CHICO ZAPOTE, EL EJ.	3	YOKOTAN	64	22	22	50	38	34.38	34.38	78.13	59.38
7	NACAJUCA	CHIFLON, EL RA.	3	YOKOTAN	37	0	5	30	28	0.00	13.51	81.08	75.68
7	NACAJUCA	COMETA, EL CO.	3	YOKOTAN	9	3	0	0	0	33.33	0.00	0.00	0.00
7	NACAJUCA	CORRIENTE 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	160	87	83	153	141	54.38	51.88	95.63	88.13
7	NACAJUCA	CORRIENTE 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	27	0	4	24	26	0.00	14.81	88.89	96.30
7	NACAJUCA	CRUZ DE OLCUATITAN, RA.	3	YOKOTAN	36	0	1	27	22	0.00	2.78	75.00	61.11
7	NACAJUCA	CRUZ (LA CRUZ DE GUATACALCA) LA, EJ.	3	YOKOTAN	45	1	1	42	42	2.22	2.22	93.33	93.33
7	NACAJUCA	GUATACALCA, CONGREGACION	3	YOKOTAN	23	0	0	1	18	0.00	0.00	4.35	78.26
7	NACAJUCA	GUATACALCA, POB.	3	YOKOTAN	358	187	123	313	316	52.23	34.36	87.43	88.27
7	NACAJUCA	GUAYTALPA, POB.	3	YOKOTAN	243	118	75	235	217	48.56	30.86	96.71	89.30
7	NACAJUCA	HORMIGUERO, EL RA.	3	YOKOTAN	43	0	9	33	39	0.00	20.93	76.74	90.70
7	NACAJUCA	ISLA GUADALUPE, RA.	3	YOKOTAN	59	0	1	51	54	0.00	1.69	86.44	91.53
7	NACAJUCA	JIMENEZ, RA.	3	YOKOTAN	186	4	34	143	158	2.15	18.28	76.88	84.95
7	NACAJUCA	LOMAS, LAS RA.	3	YOKOTAN	58	9	8	44	50	15.52	13.79	75.86	86.21
7	NACAJUCA	MAZATEUPA, POB. (TRES PUEBLOS)	3	YOKOTAN	257	168	157	221	226	65.37	61.09	85.99	87.94
7	NACAJUCA	OLCUATITAN, POB.	3	YOKOTAN	215	7	6	189	167	3.26	2.79	87.91	77.67
7	NACAJUCA	OXIACAQUE, POB.	3	YOKOTAN	198	30	33	159	168	15.15	16.67	80.30	84.85
7	NACAJUCA	PAJONAL (SAN JOSE), RA.	3	YOKOTAN	18	0	2	16	17	0.00	11.11	88.89	94.44
7	NACAJUCA	PASTAL, EL RA.	3	YOKOTAN	38	1	0	30	31	2.63	0.00	78.95	81.58
7	NACAJUCA	SALOYA 3A. SECCION (CORRALILLO), RA.	3	YOKOTAN	20	1	12	7	16	5.00	60.00	35.00	80.00
7	NACAJUCA	SAN ISIDRO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	82	53	28	80	80	64.63	34.15	97.56	97.56
7	NACAJUCA	SAN ISIDRO 2A. SECCION, POB.	3	YOKOTAN	43	38	25	41	40	88.37	58.14	95.35	93.02
7	NACAJUCA	SAN SIMON (PROFR. CONCHA),POB.	3	YOKOTAN	117	82	11	102	104	70.09	9.40	87.18	88.89
7	NACAJUCA	SANDIAL, EL EJ.	3	YOKOTAN	309	161	86	263	249	52.10	27.83	85.11	80.58
7	NACAJUCA	SITIO, EL RA.	3	YOKOTAN	29	0	0	27	28	0.00	0.00	93.10	96.55
7	NACAJUCA	TAPOTZINGO, POB.	3	YOKOTAN	308	150	98	260	258	48.70	31.82	84.42	83.77
7	NACAJUCA	TECOLUTA 1A. SECCION, POB.	3	YOKOTAN	128	33	2	102	107	25.78	1.56	79.69	83.59
7	NACAJUCA	TECOLUTA 2A. SECCION, POB.	3	YOKOTAN	176	105	17	148	158	59.66	9.66	84.09	89.77
7	NACAJUCA	TIGRE (LA LOMA), EL RA.	3	YOKOTAN	228	144	75	194	194	63.16	32.89	85.09	85.09
7	NACAJUCA	TUCTA, POB.	3	YOKOTAN	235	27	44	216	208	11.49	18.72	91.91	88.51
7	NACAJUCA	ZAPOTE, EL RA.	3	YOKOTAN	91	0	6	76	71	0.00	6.59	83.52	78.02
800	**TACOTALPA (TOT.MUN.)**				**5,901**	**2,712**	**2,183**	**4,445**	**5,059**	**45.96**	**36.99**	**75.33**	**85.73**

FUENTE: INEGI. XI CENSO GENERAL DE POBLACION ., 1990 - ELABORACION PROPIA.

CLAVE DEL MUNICIPIO	MUNICIPIO	LOCALIDAD	CLAVE DE LA ETNIA	ETNIA	VIVIENDAS PARTICULARES HABITADAS	VIVIENDAS PARTICULARES CON AGUA ENTUBADA	VIVIENDAS PARTICULARES CON DRENAJE	VIVIENDAS PARTICULARES CON ELECTRICIDAD	VIVIENDAS PARTICULARES CON PISO DIFERENTE A TIERRA	% VIVIENDAS PARTICULARES CON AGUA ENTUBADA	% VIVIENDAS PARTICULARES CON DRENAJE	% VIVIENDAS PARTICULARES CON ELECTRICIDAD	% VIVIENDAS PARTICULARES CON PISO DIFERENTE A TIERRA
6	MACUSPANA	MELCHOR OCAMPO 3A. SECCION, RA.	1	CHOL	12	0	5	0	8	0.00	41.67	0.00	66.67
6	MACUSPANA	MONTE LARGO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	166	14	18	112	76	8.43	10.84	67.47	45.78
6	MACUSPANA	MONTE LARGO 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	33	9	3	6	20	27.27	9.09	18.18	60.61
6	MACUSPANA	NABOR CORNELIO, EJ.	3	YOKOTAN	20	7	8	20	16	35.00	40.00	100.00	80.00
6	MACUSPANA	PALOMAS, LAS RA. (INCLUYE AGUA BLANCA)	3	YOKOTAN	187	4	20	159	101	2.14	10.70	85.03	54.01
6	MACUSPANA	PANCILLAL, EJ.	3	YOKOTAN	16	0	0	12	9	0.00	0.00	75.00	56.25
6	MACUSPANA	PORVENIR (LOS LOTES) EL, RA.	3	YOKOTAN	21	1	2	4	8	4.76	9.52	19.05	38.10
6	MACUSPANA	RAMON GRANDE, RA.	3	YOKOTAN	116	57	6	109	104	49.14	5.17	93.97	89.66
6	MACUSPANA	SAN ANTONIO	3	YOKOTAN	75	4	3	48	32	5.33	4.00	64.00	42.67
6	MACUSPANA	SARLAT, EJ.	3	YOKOTAN	42	0	8	30	30	0.00	19.05	71.43	71.43
6	MACUSPANA	SITIO NUEVO, EJ.	3	YOKOTAN	39	39	15	38	33	100.00	38.46	97.44	84.62
6	MACUSPANA	VENUSTIANO CARRANZA (LA ALIANZA), RA.	3	YOKOTAN	79	1	31	74	73	1.27	39.24	93.67	92.41
6	MACUSPANA	VERNET 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	41	13	0	38	33	31.71	0.00	92.68	80.49
6	MACUSPANA	VERNET 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	114	87	47	107	83	76.32	41.23	93.86	72.81
6	MACUSPANA	VERNET 3A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	183	59	72	116	124	32.24	39.34	63.39	67.76
6	MACUSPANA	VERNET 4A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	51	0	0	40	30	0.00	0.00	78.43	58.82
6	MACUSPANA	VERNET 5A. SECCION, RA. (COROZAL)	3	YOKOTAN	43	0	0	40	35	0.00	0.00	93.02	81.40
6	MACUSPANA	VERNET 6A. SECCION, RA. (SAN LORENZO)	3	YOKOTAN	57	0	19	50	56	0.00	33.33	87.72	98.25
6	MACUSPANA	XICOTENCATL, RA.	3	YOKOTAN	22	0	0	21	18	0.00	0.00	95.45	81.82
6	MACUSPANA	ZOPO NORTE, RA.	1	CHOL	160	61	50	82	90	38.13	31.25	51.25	56.25
6	MACUSPANA	ZOPO SUR, RA.	1	CHOL	39	5	3	0	19	12.82	7.69	0.00	48.72
700	**NACAJUCA (TOT.MUN.)**				**9,562**	**4,975**	**4,890**	**8,359**	**8,323**	**52.03**	**51.14**	**87.42**	**87.04**
70	NACAJUCA (CAB.MUN.)	NACAJUCA			1,546	1,169	1,174	1,438	1,423	75.61	75.94	93.01	92.04
75	NACAJUCA (TOT.ETNIAS/3)				4,013	1,507	1,010	3,405	3,399	37.55	25.17	84.85	84.70
7	NACAJUCA	ARENA, LA CO.	3	YOKOTAN	9	0	0	0	7	0.00	0.00	0.00	77.78
7	NACAJUCA	BANDERA, EJ.	3	YOKOTAN	105	76	39	83	81	72.38	37.14	79.05	77.14
7	NACAJUCA	BELEN, RA.	3	YOKOTAN	22	0	0	18	15	0.00	0.00	81.82	68.18
7	NACAJUCA	CANTEMOC 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	29	0	3	23	20	0.00	10.34	79.31	68.97
7	NACAJUCA	CANTEMOC 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	8	0	0	4	5	0.00	0.00	50.00	62.50
7	NACAJUCA	CHICO ZAPOTE, EL EJ.	3	YOKOTAN	64	22	22	50	38	34.38	34.38	78.13	59.38
7	NACAJUCA	CHIFLON, EL RA.	3	YOKOTAN	37	0	5	30	28	0.00	13.51	81.08	75.68
7	NACAJUCA	COMETA, EL CO.	3	YOKOTAN	9	3	0	0	0	33.33	0.00	0.00	0.00
7	NACAJUCA	CORRIENTE 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	160	87	83	153	141	54.38	51.88	95.63	88.13
7	NACAJUCA	CORRIENTE 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	27	0	4	24	26	0.00	14.81	88.89	96.30
7	NACAJUCA	CRUZ DE OLCUATITAN, RA.	3	YOKOTAN	36	0	1	27	22	0.00	2.78	75.00	61.11
7	NACAJUCA	CRUZ (LA CRUZ DE GUATACALCA) LA, EJ.	3	YOKOTAN	45	1	1	42	42	2.22	2.22	93.33	93.33
7	NACAJUCA	GUATACALCA, CONGREGACION	3	YOKOTAN	23	0	0	1	18	0.00	0.00	4.35	78.26
7	NACAJUCA	GUATACALCA, POB.	3	YOKOTAN	358	187	123	313	316	52.23	34.36	87.43	88.27
7	NACAJUCA	GUAYTALPA, POB.	3	YOKOTAN	243	118	75	235	217	48.56	30.86	96.71	89.30
7	NACAJUCA	HORMIGUERO, EL RA.	3	YOKOTAN	43	0	9	33	39	0.00	20.93	76.74	90.70
7	NACAJUCA	ISLA GUADALUPE, RA.	3	YOKOTAN	59	0	1	51	54	0.00	1.69	86.44	91.53
7	NACAJUCA	JIMENEZ, RA.	3	YOKOTAN	186	4	34	143	158	2.15	18.28	76.88	84.95
7	NACAJUCA	LOMAS, LAS RA.	3	YOKOTAN	58	9	8	44	50	15.52	13.79	75.86	86.21
7	NACAJUCA	MAZATEUPA, POB. (TRES PUEBLOS)	3	YOKOTAN	257	168	157	221	226	65.37	61.09	85.99	87.94
7	NACAJUCA	OLCUATITAN, POB.	3	YOKOTAN	215	7	6	189	167	3.26	2.79	87.91	77.67
7	NACAJUCA	OXIACAQUE, POB.	3	YOKOTAN	198	30	33	159	168	15.15	16.67	80.30	84.85
7	NACAJUCA	PAJONAL (SAN JOSE), RA.	3	YOKOTAN	18	0	2	16	17	0.00	11.11	88.89	94.44
7	NACAJUCA	PASTAL, EL RA.	3	YOKOTAN	38	1	0	30	31	2.63	0.00	78.95	81.58
7	NACAJUCA	SALOYA 3A. SECCION (CORRALILLO), RA.	3	YOKOTAN	20	1	12	7	16	5.00	60.00	35.00	80.00
7	NACAJUCA	SAN ISIDRO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	82	53	28	80	80	64.63	34.15	97.56	97.56
7	NACAJUCA	SAN ISIDRO 2A. SECCION, POB.	3	YOKOTAN	43	38	25	41	40	88.37	58.14	95.35	93.02
7	NACAJUCA	SAN SIMON (PROFR. CONCHA),POB.	3	YOKOTAN	117	82	11	102	104	70.09	9.40	87.18	88.89
7	NACAJUCA	SANDIAL, EL EJ.	3	YOKOTAN	309	161	86	263	249	52.10	27.83	85.11	80.58
7	NACAJUCA	SITIO, EL RA.	3	YOKOTAN	29	0	0	27	28	0.00	0.00	93.10	96.55
7	NACAJUCA	TAPOTZINGO, POB.	3	YOKOTAN	308	150	98	260	258	48.70	31.82	84.42	83.77
7	NACAJUCA	TECOLUTA 1A. SECCION, POB.	3	YOKOTAN	128	33	2	102	107	25.78	1.56	79.69	83.59
7	NACAJUCA	TECOLUTA 2A. SECCION, POB.	3	YOKOTAN	176	105	17	148	158	59.66	9.66	84.09	89.77
7	NACAJUCA	TIGRE (LA LOMA), EL RA.	3	YOKOTAN	228	144	75	194	194	63.16	32.89	85.09	85.09
7	NACAJUCA	TUCTA, POB.	3	YOKOTAN	235	27	44	216	208	11.49	18.72	91.91	88.51
7	NACAJUCA	ZAPOTE, EL RA.	3	YOKOTAN	91	0	6	76	71	0.00	6.59	83.52	78.02
800	**TACOTALPA (TOT.MUN.)**				**5,901**	**2,712**	**2,183**	**4,445**	**5,059**	**45.96**	**36.99**	**75.33**	**85.73**

FUENTE: INEGI, XI CENSO GENERAL DE POBLACION..., 1990 - ELABORACION PROPIA.

indicadores de educación.

Los indicadores en educación de Tabasco son de un país de primer mundo. Hay una alta cobertura de la demanda de los niños en edad escolar. No hay grandes diferencias en este rubro entre los indicadores de los pueblos indigenas y el resto del estado: 88.26% para pueblos indígenas contra 89.00% para el resto. La población alfabeta de 15 años y más es muy alta en ambos casos: 78.94% y 88.10% respectivamente.

Sin embargo, los indicadores descienden sustancialmente respecto a la población que ha completado la primaria o que tienen estudios de postprimaria: 16.90% y 25.25% en el caso de los pueblos indígenas contra 18.91% y 39.96% del resto de la población de los municipios.

En la comparación interétnica nuevamente hay una diferencia desfavorable para la población tzeltal. La población alfabeta tzeltal mayor de 15 años es sólo del 54.75% contra el 80.96% y el 78.82% de choles y yokotanob. Pero hay que recordar la reciente migración de los tzeltales y que habitan en asentamientos de reciente formación. En cobertura de población en edad escolar no hay mucha diferencia, pero si en primaria completa o postprimaria: los tzeltales tienen sólo 7.44% y 4.27% en ambos rubros mientras los choles y yokotanob tienen 22.10% y 19.75 los primeros y 19.16% y 26.56% los segundos. Destaca el hecho de un mayor porcentaje de postprimaria que de gente con primaria completa en los yokotanob que puede deberse a estudios técnicos que no requieran certificado.

Desde los años del Garridismo, en casi todas las comunidades importantes existen escuelas primarias. Sin embargo, la gran mayoría de estas sólo eran de tres grados y su educación era una mera castellanización. A partir de finales de los años 70 se comenzó a tener secundarias en varias de las comunidades más grandes. Tamulté de las Sabanas, Centro; Tapotzingo,Nacajuca; San Carlos, Macuspana; Vicente Guerrero, Centla y Oxolotán, Tacotalpa tienen preparatorias dependientes del sistema del Colegio de Bachilleres de Tabasco.

La Secretaría de Educación Cultura y Recreación del Gobierno del Estado de Tabasco registra para los cursos de 1993-1994 en el sistema de educación indígena 114 escuelas preprimarias. En estas se supone que trabajan 244 maestros bilingües en 246 aulas atendiendo a 5376 alumnos de 3 a 5 años con un promedio de 22 alumnos por maestro.

Existen, de acuerdo con la misma fuente, 95 escuelas primarias. En estas últimas hay inscritos

en este ciclo 7431 alumnos de 6 a 14 años con un personal de 320 personas de los que 295 son docentes en aula. Se cuenta con un total de 300 aulas y el promedio de alumnos por maestro es de 24. La eficiencia terminal de los educandos es de 39% (o sea que de 100 que ingresan sólo 39 terminan la primaria).

Se cuenta además con 16 albergues dependientes formalmente del INI aunque su presupuesto ha sido asumido por el gobierno del estado. Y también trabaja cerca de Jalpa el Centro de Integración Social que es un albergue para 93 alumnos menores de 14 años. En él se da educación primaria y secundaria intensiva, hospedaje y capacitación en oficios.

En el sistema de educación general, o sea el no bilingüe, en pueblos indígenas hay 87 escuelas preescolares, 129 primarias, 46 secundarias y 5 preparatorias.

A continuación presentamos los cuadros de información censal sobre educación en población indígena:

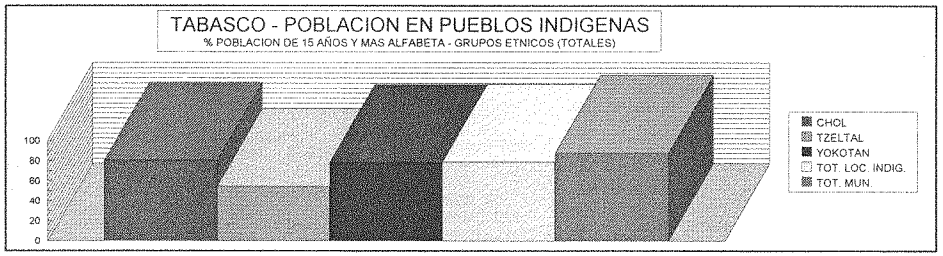
TABASCO 1990 - POBLACION EN PUEBLOS INDIGENAS - INDICADORES SOBRE EDUCACION

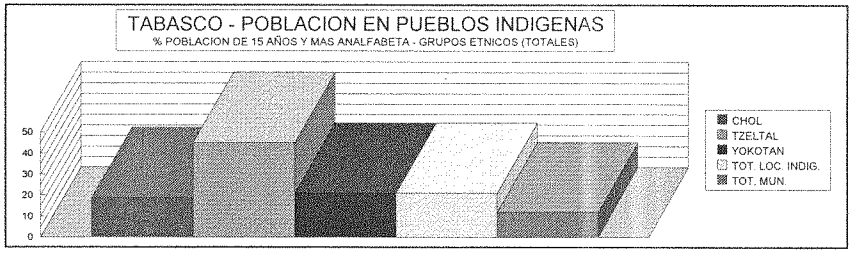
CLAVE DEL MUNICIPIO	MUNICIPIO	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS (*)	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS ALFABETA	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS ANALFABETA	POBLACION DE 6 A 14 AÑOS (*)	POBLACION DE 6 A 14 AÑOS QUE ASISTE A LA ESCUELA	POBLACION DE 6 A 14 AÑOS QUE NO ASISTE A LA ESCUELA	POBLACION DE 5 AÑOS Y MÁS QUE HABLA SOLO LENGUA INDIGENA	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS CON PRIMARIA COMPLETA	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS CON INSTRUCCION POSTPRIMARIA	% POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS ALFABETA	% POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS ANALFABETA	% POBLACION DE 6 A 14 AÑOS QUE ASISTE A LA ESCUELA	% POBLACION DE 6 A 14 AÑOS QUE NO ASISTE A LA ESCUELA	% POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS CON PRIMARIA COMPLETA	% POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS CON INSTRUCCION POSTPRIMARIA
1000	**ESTADOS UNIDOS MEXICANOS**	**49,515,729**	**43,354,067**	**6,161,662**	**18,676,927**	**16,162,643**	**2,514,284**	**836,224**	**9,553,163**	**21,087,094**	**87.56**	**12.44**	**86.54**	**13.46**	**19.29**	**42.59**
999	**TABASCO (TOTAL ESTATAL)**	**863,612**	**754,206**	**109,406**	**374,482**	**326,056**	**48,426**	**814**	**163,215**	**308,648**	**87.33**	**12.67**	**87.07**	**12.93**	**18.90**	**35.74**
100	**CENTLA (TOT.MUN.)**	**39,644**	**33,597**	**6,047**	**17,813**	**15,882**	**1,931**	**6**	**7,576**	**12,254**	**84.75**	**15.25**	**89.16**	**10.84**	**19.11**	**30.91**
10	CENTLA (CAB.MUN.)	10,262	9,413	849	3,473	3,284	189	0	1,982	5,009	91.73	8.27	94.56	5.44	19.31	48.81
15	CENTLA (TOT.ETNIAS/3)	16,661	13,605	3,056	8,320	7,434	886	5	3,144	4,393	81.66	18.34	89.35	10.65	18.87	26.37
200	**CENTRO (TOT.MUN.)**	**243,552**	**224,910**	**18,642**	**83,740**	**77,795**	**5,945**	**41**	**45,091**	**126,286**	**92.35**	**7.65**	**92.90**	**7.10**	**18.51**	**51.85**
20	CENTRO (CAB.MUN.)	171,813	163,169	8,644	51,588	48,941	2,647	3	30,647	103,572	94.97	5.03	94.87	5.13	17.84	60.28
25	CENTRO (TOT.ETNIAS/3)	7,547	6,340	1,207	4,204	3,941	263	36	1,658	2,292	84.01	15.99	93.74	6.26	21.97	30.37
300	**COMALCALCO (TOT.MUN.)**	**78,945**	**67,674**	**11,271**	**36,667**	**30,844**	**5,823**	**1**	**15,486**	**22,911**	**85.72**	**14.28**	**84.12**	**15.88**	**19.62**	**29.02**
30	COMALCALCO (CAB.MUN.)	20,408	19,299	1,109	6,686	6,275	411	1	3,782	11,359	94.57	5.43	93.85	6.15	18.53	55.66
35	COMALCALCO (TOT.ETNIAS/3)	176	141	35	83	77	6	0	37	29	80.11	19.89	92.77	7.23	21.02	16.48
400	**JALPA DE MENDEZ (TOT.MUN.)**	**31,582**	**27,184**	**4,318**	**15,400**	**13,511**	**1,889**	**0**	**6,417**	**10,473**	**86.29**	**13.71**	**87.73**	**12.27**	**17.20**	**33.25**
40	JALPA DE MENDEZ (CAB.MUN.)	7,269	6,768	501	26,012	25,881	131	0	1,091	3,885	93.11	6.89	99.50	0.50	15.01	53.45
45	JALPA DE MENDEZ (TOT.ETNIAS/3)	287	226	61	184	175	9	0	46	76	78.75	21.25	95.11	4.89	16.03	26.48
500	**JONUTA (TOT.MUN.)**	**12,307**	**9,889**	**2,419**	**5,587**	**4,785**	**812**	**6**	**2,264**	**2,190**	**80.34**	**19.66**	**85.49**	**14.51**	**18.31**	**17.79**
50	JONUTA (CAB.MUN.)	2,786	2,440	346	1,092	1,004	88	0	542	1,156	87.58	12.42	91.94	8.06	19.45	41.49
55	JONUTA (TOT.ETNIA/3)	1,552	1,221	331	847	728	119	0	205	197	78.67	21.33	85.95	14.05	13.21	12.69
600	**MACUSPANA (TOT.MUN.)**	**59,441**	**51,052**	**8,389**	**26,886**	**23,573**	**3,313**	**98**	**12,503**	**18,739**	**85.89**	**14.11**	**87.68**	**12.32**	**21.03**	**31.53**
60	MACUSPANA (CAB.MUN.)	14,082	12,905	1,177	4,905	4,581	344	0	2,644	6,865	91.64	8.36	92.99	7.01	18.78	48.75
63	MACUSPANA (TOT.ETNIAS/1)	1,616	1,141	475	987	820	167	64	340	131	70.61	29.39	83.08	16.92	21.04	8.11
64	MACUSPANA (TOT.ETNIAS/3)	16,676	13,681	2,995	8,661	7,599	1,062	20	3,738	4,424	82.04	17.96	87.74	12.26	22.42	26.53
65	MACUSPANA (TOT.ETNIAS/1+3)	18,292	14,822	3,470	9,648	8,419	1,229	84	4,078	4,555	81.03	18.97	87.26	12.74	22.29	24.90
700	**NACAJUCA (TOT.MUN.)**	**29,587**	**22,719**	**6,868**	**12,935**	**11,644**	**1,291**	**257**	**5,111**	**10,115**	**79.47**	**20.53**	**90.02**	**9.98**	**17.88**	**35.38**
70	NACAJUCA (CAB.MUN.)	4,586	4,099	487	1,656	1,560	96	0	896	2,182	89.38	10.62	94.09	5.91	19.54	47.58
75	NACAJUCA (TOT.ETNIAS/3)	12,004	8,065	3,939	6,096	5,308	788	256	1,707	3,194	67.19	32.81	87.07	12.93	14.22	26.61
800	**TACOTALPA (TOT.MUN.)**	**18,190**	**15,396**	**2,794**	**8,538**	**7,202**	**1,336**	**225**	**3,906**	**4,354**	**84.64**	**15.36**	**84.35**	**15.65**	**21.47**	**23.94**
80	TACOTALPA (CAB.MUN.)	3,700	3,400	300	1,317	1,173	144	0	784	1,603	91.89	8.11	89.07	10.93	21.19	43.32
85	TACOTALPA (TOT.ETNIAS/1)	8,965	7,463	1,502	4,483	3,870	613	206	2,016	1,979	83.25	16.75	86.33	13.67	22.49	22.07
900	**TENOSIQUE TOT.MUN.)**	**26,711**	**22,333**	**4,378**	**12,300**	**10,461**	**1,839**	**132**	**4,561**	**7,996**	**83.61**	**16.39**	**85.05**	**14.95**	**17.08**	**29.94**
90	TENOSIQUE (CAB.MUN.)	14,080	12,603	1,477	5,666	5,200	466	1	2,595	6,204	89.51	10.49	91.78	8.22	18.43	44.06
92	TENOSIQUE (TOT.ETNIAS/1)	186	113	73	129	112	17	30	24	17	60.75	39.25	86.82	13.18	12.90	9.14
93	TENOSIQUE (TOT.ETNIAS/2)	632	346	286	352	248	104	88	47	27	54.75	45.25	70.45	29.55	7.44	4.27
94	TENOSIQUE (TOT.ETNIAS/3)	154	116	38	101	90	11	1	15	20	75.32	24.68	89.11	10.89	9.74	12.99
95	TENOSIQUE (TOT.ETNIAS/1+2+3)	972	575	397	582	450	132	119	86	64	59.16	40.84	77.32	22.68	8.85	6.58

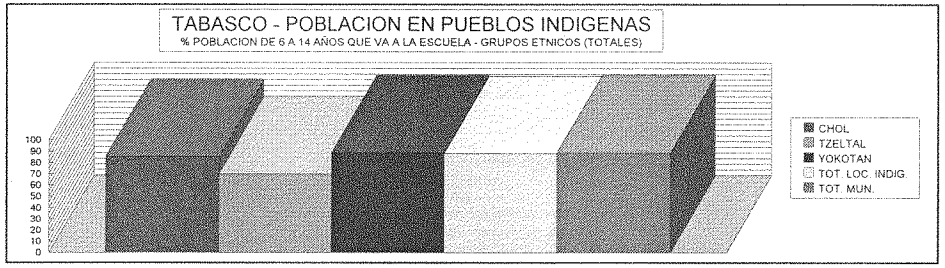
(*) Los datos no incluyen los no especificados.

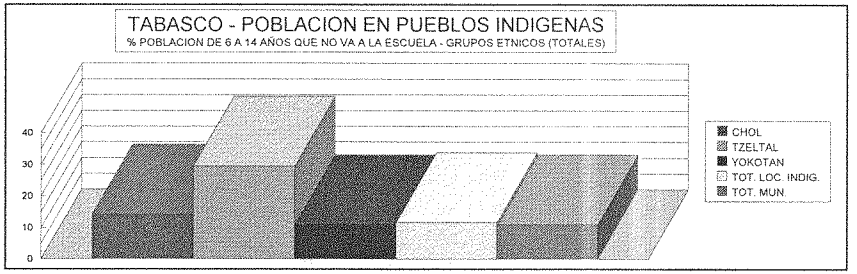
FUENTE: INEGI. XI CENSO GENERAL DE POBLACION, 1990 - ELABORACION PROPIA

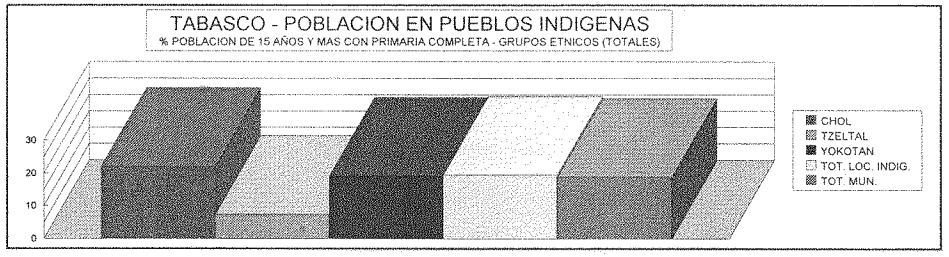
CLAVE DEL MUNICIPIO	MUNICIPIO	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS (*)	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS ALFABETA	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS ANALFABETA	POBLACION DE 6 A 14 AÑOS (*)	POBLACION DE 6 A 14 AÑOS QUE ASISTE A LA ESCUELA	POBLACION DE 6 A 14 AÑOS QUE NO ASISTE A LA ESCUELA	POBLACION DE 5 AÑOS Y MÁS QUE HABLA SOLO LENGUA INDIGENA	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS CON PRIMARIA COMPLETA	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS CON INSTRUCCION POSTPRIMARIA	% POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS ALFABETA	% POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS ANALFABETA	% POBLACION DE 6 A 14 AÑOS QUE ASISTE A LA ESCUELA	% POBLACION DE 6 A 14 AÑOS QUE NO ASISTE A LA ESCUELA	% POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS CON PRIMARIA COMPLETA	% POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS CON INSTRUCCION POSTPRIMARIA
	POBLACION ETNIA /1	10,767	8,717	2,050	5,599	4,802	797	300	2,380	2,127	80.96	19.04	85.77	14.23	22.10	19.75
	POBLACION ETNIA /2	632	346	286	352	248	104	88	47	27	54.75	45.25	70.45	29.55	7.44	4.27
	POBLACION ETNIA /3	55,057	43,395	11,662	28,496	25,352	3,144	318	10,550	14,625	78.82	21.18	88.97	11.03	19.16	26.56
	LOCALIDADES CON POBLACION INDIGENA	***66,456***	***52,458***	***13,998***	***34,447***	***30,402***	***4,045***	***706***	***12,977***	***16,779***	78.94	21.06	88.26	11.74	19.53	25.25
	TOTAL MUNICIPAL	538,879	474,753	64,126	219,876	195,697	24,179	760	101,905	215,318	88.10	11.90	89.00	11.00	18.91	39.96

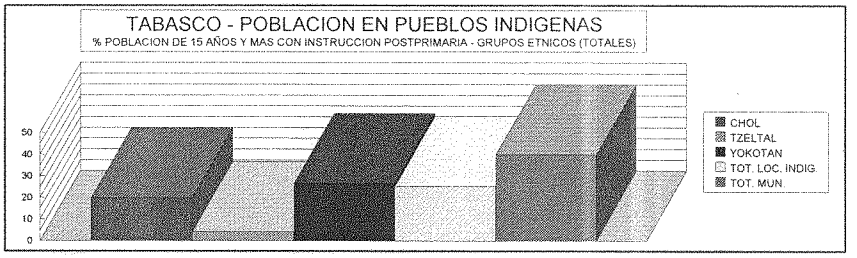












FUENTE: INEGI, XI CENSO GENERAL DE POBLACION..., 1990 - ELABORACION PROPIA.

MUNICIPIO	LOCALIDAD	CLAVE DE LA ETNIA	ETNIA	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS (*)	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS ALFABETA	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS ANALFABETA	POBLACION DE 6 A 14 AÑOS (*)	POBLACION DE 6 A 14 AÑOS QUE ASISTE A LA ESCUELA	POBLACION DE 6 A 14 AÑOS QUE NO ASISTE A LA ESCUELA	POBLACION DE 5 AÑOS Y MÁS QUE HABLA SOLO LENGUA INDIGENA	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS CON PRIMARIA COMPLETA	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS CON INSTRUCCION POSTPRIMARIA
ESTADOS UNIDOS MEXICANOS				**49,515,729**	**43,354,067**	**6,161,662**	**18,676,927**	**16,162,643**	**2,514,284**	**836,224**	**9,553,163**	**21,087,094**
TABASCO (TOTAL ESTATAL)				**863,612**	**754,206**	**109,406**	**374,482**	**326,056**	**48,426**	**814**	**163,215**	**308,648**
CENTLA (TOT.MUN.)				**39,644**	**33,597**	**6,047**	**17,813**	**15,882**	**1,931**	**6**	**7,576**	**12,254**
CENTLA (CAB.MUN.)	FRONTERA			10,262	9,413	849	3,473	3,284	189	0	1,982	5,009
CENTLA (TOT.ETNIAS/3)				16,661	13,605	3,056	8,320	7,434	886	5	3,144	4,393
CENTLA	27 DE FEBRERO, COL.	3	YOKOTAN	91	63	28	53	43	10	0	18	26
CENTLA	BOCA DE PANTOJA, RA.	3	YOKOTAN	126	100	26	76	62	14	0	8	9
CENTLA	BUENA VISTA DE ALLENDE, RA.	3	YOKOTAN	178	110	68	78	65	13	0	33	24
CENTLA	CARLOS A. MADRAZO, COL.(BECERRA)	3	YOKOTAN	125	93	32	81	69	12	1	26	19
CENTLA	CHICHICASTLE 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	551	441	110	234	197	37	0	87	88
CENTLA	CHICHICASTLE 2A. SECCION, RA. (MARGEN DERECHA)	3	YOKOTAN	213	169	44	109	84	25	0	29	14
CENTLA	CHICHICASTLE 3A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	60	52	8	18	14	4	0	13	4
CENTLA	CONSTANCIA Y VENECIA, EJ.	3	YOKOTAN	310	253	57	180	150	30	0	42	65
CENTLA	CUAUTEMOC, VILLA	3	YOKOTAN	2,309	1,971	338	1,044	953	91	0	494	754
CENTLA	EMILIANO ZAPATA, CO.	3	YOKOTAN	163	133	30	67	63	4	0	33	46
CENTLA	FRANCISCO VILLA, EJ.	3	YOKOTAN	229	169	60	141	133	8	0	38	73
CENTLA	GOBERNADOR CRUZ, COL.	3	YOKOTAN	593	492	101	313	276	37	0	80	174
CENTLA	GUAJUCO, EL RA.	3	YOKOTAN	87	67	20	32	24	8	0	21	17
CENTLA	GUATOPE, EL RA.	3	YOKOTAN	37	25	12	22	18	4	0	5	6
CENTLA	IGNACIO ALLENDE, VI.	3	YOKOTAN	1,420	1,247	173	546	499	47	0	284	506
CENTLA	LAZARO CARDENAS, COL.	3	YOKOTAN	294	214	80	165	148	17	0	88	41
CENTLA	LEANDRO ROVIROSA (WADE) COL.	3	YOKOTAN	125	100	25	75	66	9	0	8	41
CENTLA	LIMON, EL RA.	3	YOKOTAN	78	63	15	44	39	5	0	23	15
CENTLA	LOPEZ MATEOS A., COL.	3	YOKOTAN	201	167	34	97	85	12	0	38	51
CENTLA	MIGUEL HIDALGO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	247	186	61	113	100	13	0	62	47
CENTLA	MIGUEL HIDALGO 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	220	159	61	139	126	13	1	38	37
CENTLA	MONTANA, LA RA. (GOGO)	3	YOKOTAN	86	57	29	54	47	7	0	18	16
CENTLA	NINOS HEROES, EJ.	3	YOKOTAN	99	76	23	61	55	6	0	11	29
CENTLA	NUEVA ESPERANZA, COL.	3	YOKOTAN	241	196	45	117	112	5	0	62	42
CENTLA	PICO DE ORO, F.	3	YOKOTAN	11	9	2	5	3	2	0	1	4
CENTLA	PIMIENTA, LA EJ.	3	YOKOTAN	164	136	28	108	100	8	0	31	44
CENTLA	PORFIAS, LAS COL.	3	YOKOTAN	33	27	6	15	14	1	0	11	4
CENTLA	POTRERILLO, RA. (IGNACIO ALLENDE)	3	YOKOTAN	189	144	45	79	69	10	0	44	40
CENTLA	QUINTIN ARAUZ, POB.	3	YOKOTAN	715	588	127	400	345	55	0	133	104
CENTLA	RIVERA ALTA, RA.	3	YOKOTAN	119	105	14	58	57	1	0	29	31
CENTLA	RIVERA ALTA 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	215	185	30	127	118	9	0	40	17
CENTLA	RIVERA ALTA 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	70	63	7	38	35	3	0	9	9
CENTLA	RIVERA ALTA 2A. SECCION, RA. (SALSIPUEDES)	3	YOKOTAN	282	245	37	166	143	23	0	23	43
CENTLA	RIVERA ALTA 3A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	267	233	34	121	89	32	0	60	13
CENTLA	SABANA, LA EJ.	3	YOKOTAN	306	220	86	194	163	31	0	35	72
CENTLA	SAN JOSE DE SIMON SARLAT, EJ.	3	YOKOTAN	250	195	55	153	129	24	0	68	51
CENTLA	SAN JUAN, COL.	3	YOKOTAN	249	208	41	137	123	14	0	57	41
CENTLA	SIMON SARLAT, POB.	3	YOKOTAN	1,596	1,286	310	834	745	89	0	392	433
CENTLA	TABASQUILLO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	420	335	85	165	153	12	0	67	76
CENTLA	TABASQUILLO 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	115	93	22	36	35	1	0	21	33
CENTLA	TRES BRAZOS, RA.	3	YOKOTAN	291	259	32	162	153	9	0	52	36
CENTLA	UNION, LA RA.	3	YOKOTAN	273	232	41	173	159	14	1	51	91
CENTLA	VICENTE GUERRERO, VILLA.	3	YOKOTAN	3,013	2,439	574	1,490	1,373	117	2	461	1,107
CENTRO (TOT.MUN.)				**243,552**	**224,910**	**18,642**	**83,740**	**77,795**	**5,945**	**41**	**45,091**	**126,286**
CENTRO (CAB.MUN.)	VILLA HERMOSA			171,813	163,169	8,644	51,588	48,941	2,647	3	30,647	103,572
CENTRO (TOT.ETNIAS/3)				7,547	6,340	1,207	4,204	3,941	263	36	1,658	2,292
CENTRO	ALAMBRADO, EL RA.	3	YOKOTAN	198	171	27	95	92	3	0	33	88
CENTRO	BUENAVISTA 1A. SECCION, (T.S.) RA.	3	YOKOTAN	1,834	1,563	271	1,006	918	88	13	507	435
CENTRO	CEIBA, LA RA.	3	YOKOTAN	262	205	57	160	149	11	3	52	62
CENTRO	ESTANCIA, LA RA.	3	YOKOTAN	355	264	91	229	214	15	1	59	77
CENTRO	JOLOCHERO (BOCA DE CULEBRA), RA.	3	YOKOTAN	497	414	83	321	303	18	1	114	113
CENTRO	JOSE LOPEZ PORTILLO, EJ.	3	YOKOTAN	76	66	10	44	42	2	0	29	6
CENTRO	LOMA, LA RA.	3	YOKOTAN	196	149	47	111	100	11	0	24	78
CENTRO	MANGA, LA RA.	3	YOKOTAN	170	139	31	113	100	13	0	39	42
CENTRO	MIRAMAR, RA.	3	YOKOTAN	416	374	42	234	201	33	3	143	58

FUENTE: INEGI, XI CENSO GENERAL DE POBLACION , 1990 - ELABORACION PROPIA

MUNICIPIO	LOCALIDAD	CLAVE DE LA ETNIA	ETNIA	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS (*)	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS ALFABETA	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS ANALFABETA	POBLACION DE 6 A 14 AÑOS (*)	POBLACION DE 6 A 14 AÑOS QUE ASISTE A LA ESCUELA	POBLACION DE 6 A 14 AÑOS QUE NO ASISTE A LA ESCUELA	POBLACION DE 5 AÑOS Y MÁS QUE HABLA SOLO LENGUA INDIGENA	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS CON PRIMARIA COMPLETA	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS CON INSTRUCCION POSTPRIMARIA
CENTRO	ROVIROSA, RA.	3	YOKOTAN	220	170	50	138	132	6	2	50	48
CENTRO	TAMULTE DE LAS SABANAS, VI (JOSE ASMITIA)	3	YOKOTAN	3,323	2,825	498	1,753	1,690	63	13	608	1,285
COMALCALCO (TOT.MUN.)				**78,945**	**67,674**	**11,271**	**36,667**	**30,844**	**5,823**	**1**	**15,486**	**22,911**
COMALCALCO (CAB.MUN.)	COMALCALCO			20,408	19,299	1,109	6,686	6,275	411	1	3,782	11,359
COMALCALCO (TOT.ETNIAS/3)				176	141	35	83	77	6	0	37	29
COMALCALCO	**TECOLUTILLA**	3	YOKOTAN	176	141	35	83	77	6	0	37	29
JALPA DE MENDEZ (TOT.MUN.)	**JALPA DE MENDEZ**			**31,502**	**27,184**	**4,318**	**15,400**	**13,511**	**1,889**	**0**	**5,417**	**10,473**
JALPA DE MENDEZ (CAB.MUN.)	JALPA DE MENDEZ			7,269	6,768	501	26,012	25,881	131	0	1,091	3,885
JALPA DE MENDEZ (TOT.ETNIAS/3)				287	226	61	184	175	9	0	46	76
JALPA DE MENDEZ	NABOR CORNELIO ALVAREZ	3	YOKOTAN	43	19	24	30	30	0	0	0	4
JALPA DE MENDEZ	**SANTUARIO 1A. SECCION, EL**	3	YOKOTAN	244	207	37	154	145	9	0	46	72
JONUTA (TOT.MUN.)				**12,307**	**9,888**	**2,419**	**5,597**	**4,785**	**812**	**0**	**2,254**	**2,190**
JONUTA (CAB.MUN.)	JONUTA			2,786	2,440	346	1,092	1,004	88	0	542	1,156
JONUTA (TOT.ETNIA/3)				1,552	1,221	331	847	728	119	0	205	197
JONUTA	ELPIDIO SANCHEZ PEREZ	3	YOKOTAN	58	48	10	16	14	2	0	8	1
JONUTA	FRANCISCO J. MUJICA	3	YOKOTAN	78	65	13	31	30	1	0	12	3
JONUTA	GUIRO ARRANCADO, EJ.	3	YOKOTAN	60	44	16	29	26	3	0	15	3
JONUTA	HIDALGO, EJ.	3	YOKOTAN	61	56	5	27	5	22	0	7	1
JONUTA	MONTE GRANDE, POB.	3	YOKOTAN	526	380	146	332	292	40	0	55	104
JONUTA	PAJAROS, LOS POB.	3	YOKOTAN	239	199	40	121	105	16	0	28	42
JONUTA	PUEBLO NUEVO, EJ.	3	YOKOTAN	149	121	28	70	61	9	0	26	14
JONUTA	SAN JOSE, EJ.	3	YOKOTAN	238	199	39	138	121	17	0	35	12
JONUTA	TORNO DE LA BOLA, RA	3	YOKOTAN	61	42	19	34	26	8	0	3	2
JONUTA	VENUSTIANO CARRANZA (PAJONAL), RA.	3	YOKOTAN	82	67	15	49	48	1	0	16	15
MACUSPANA (TOT.MUN.)				**59,441**	**51,052**	**8,389**	**26,886**	**23,573**	**3,313**	**98**	**12,503**	**18,739**
MACUSPANA (CAB.MUN.)	MACUSPANA			14,082	12,905	1,177	4,905	4,561	344	0	2,644	6,865
MACUSPANA (TOT.ETNIAS/1)				1,616	1,141	475	987	820	167	64	340	131
MACUSPANA (TOT.ETNIAS/3)				16,676	13,681	2,995	8,661	7,599	1,062	20	3,738	4,424
MACUSPANA (TOT.ETNIAS/1+3)				18,292	14,822	3,470	9,648	8,419	1,229	84	4,078	4,555
MACUSPANA	20 DE NOVIEMBRE, EJ.	3	YOKOTAN	271	222	49	157	131	26	0	72	40
MACUSPANA	ALCALDE MAYOR, EJ.	3	YOKOTAN	372	334	38	205	180	25	0	105	77
MACUSPANA	ALLENDE BAJO 1A. SECCION, RA. (SAN JOAQUIN)	3	YOKOTAN	130	111	19	70	56	14	0	27	12
MACUSPANA	ALLENDE BAJO 2A. SECCION, RA. (SAN DIEGO)	3	YOKOTAN	85	72	13	48	41	7	0	17	8
MACUSPANA	ALTO TULIJA 2A. SECCION (PAREDON), EJ.	3	YOKOTAN	173	143	30	91	69	22	0	31	25
MACUSPANA	AQUILES SERDAN (SAN FERNANDO), POB.	3	YOKOTAN	1,772	1,565	207	818	724	94	0	398	617
MACUSPANA	BARRIAL, EL EJ.	3	YOKOTAN	215	168	47	134	124	10	0	42	26
MACUSPANA	BENITO JUAREZ, VILLA (SAN CARLOS)	3	YOKOTAN	5,258	4,259	999	2,427	2,165	262	13	1,060	1,987
MACUSPANA	BONANZA 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	178	131	47	125	116	9	0	34	35
MACUSPANA	BONANZA 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	103	70	33	58	50	8	0	27	12
MACUSPANA	BUENA VISTA 2A. SECCION (APASCO), EJ.	3	YOKOTAN	656	557	99	385	337	48	0	130	134
MACUSPANA	CACAHUATILLO	3	YOKOTAN	238	181	57	98	86	12	0	33	60
MACUSPANA	CAPARROSO 1A. SECCION, PROFESOR EJ.	1	CHOL	310	202	108	170	126	44	0	58	1
MACUSPANA	CAPARROSO 2A. SECCION, PROFESOR EJ.	1	CHOL	331	242	89	184	150	34	0	64	12
MACUSPANA	CARMEN SERDAN, EJ.	3	YOKOTAN	122	108	14	67	54	13	0	24	18
MACUSPANA	CASTRO Y GUIRO, EJ.	3	YOKOTAN	64	56	8	32	21	11	0	13	7
MACUSPANA	CHINALITO, EL RA.	3	YOKOTAN	114	100	14	75	69	6	0	33	14
MACUSPANA	CHIVALITO 2A. SECCION, EJ.	1	CHOL	127	74	53	88	87	1	44	15	16
MACUSPANA	CONGO, EL, EJ.	3	YOKOTAN	546	432	114	315	278	37	0	137	110
MACUSPANA	CORRALILLO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	68	46	22	43	37	6	0	10	6
MACUSPANA	CORRALILLO 2A. SECCION, PRINCESA RA.	3	YOKOTAN	125	109	16	79	67	12	0	20	15
MACUSPANA	ESCALERA, LA RA.	3	YOKOTAN	420	340	80	200	179	21	1	87	94
MACUSPANA	FERIAS, LAS RA.	3	YOKOTAN	107	81	26	73	67	6	0	35	16
MACUSPANA	ISLA 1A. SECCION, LA RA.	3	YOKOTAN	188	161	27	97	83	14	0	43	23
MACUSPANA	ISLA 2A. SECCION, LA RA.	3	YOKOTAN	132	95	37	80	75	5	0	18	24
MACUSPANA	LIMBANO BLANDIN 1A. SECCION, EJ.	3	YOKOTAN	760	642	118	399	357	42	0	185	208
MACUSPANA	LIMON 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	506	437	69	253	240	13	0	120	150
MACUSPANA	LIMON 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	180	156	24	103	95	8	0	38	42
MACUSPANA	MELCHOR OCAMPO 1A. SECCION, RA.	1	CHOL	123	94	29	82	78	4	0	41	10
MACUSPANA	MELCHOR OCAMPO 2A. SECCION, RA.	1	CHOL	112	70	42	105	89	16	6	12	8

FUENTE: INEGI, XI CENSO GENERAL DE POBLACION. ., 1990 - ELABORACION PROPIA.

MUNICIPIO	LOCALIDAD	CLAVE DE LA ETNIA	ETNIA	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS (*)	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS ALFABETA	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS ANALFABETA	POBLACION DE 6 A 14 AÑOS (*)	POBLACION DE 6 A 14 AÑOS QUE ASISTE A LA ESCUELA	POBLACION DE 6 A 14 AÑOS QUE NO ASISTE A LA ESCUELA	POBLACION DE 5 AÑOS Y MÁS QUE HABLA SOLO LENGUA INDIGENA	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS CON PRIMARIA COMPLETA	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS CON INSTRUCCION POSTPRIMARIA
MACUSPANA	MELCHOR OCAMPO 3A. SECCION, RA.	1	CHOL	34	27	7	27	19	8	3	9	2
MACUSPANA	MONTE LARGO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	532	445	87	268	239	29	0	148	111
MACUSPANA	MONTE LARGO 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	94	65	29	57	45	12	0	27	12
MACUSPANA	NABOR CORNELIO, EJ.	3	YOKOTAN	48	36	12	31	27	4	0	6	4
MACUSPANA	PALOMAS, LAS RA. (INCLUYE AGUA BLANCA)	3	YOKOTAN	519	393	126	333	297	36	1	80	42
MACUSPANA	PANCILLAL, EJ.	3	YOKOTAN	45	35	10	25	18	7	0	19	3
MACUSPANA	PORVENIR (LOS LOTES) EL, RA.	3	YOKOTAN	72	55	17	40	32	8	0	18	4
MACUSPANA	RAMON GRANDE, RA.	3	YOKOTAN	343	291	52	206	173	33	0	67	81
MACUSPANA	SAN ANTONIO	3	YOKOTAN	206	142	64	137	114	23	0	53	19
MACUSPANA	SARLAT, EJ.	3	YOKOTAN	124	78	46	66	46	20	0	25	13
MACUSPANA	SITIO NUEVO, EJ.	3	YOKOTAN	99	78	21	46	33	13	0	35	7
MACUSPANA	VENUSTIANO CARRANZA (LA ALIANZA), RA.	3	YOKOTAN	235	170	65	158	145	13	0	36	32
MACUSPANA	VERNET 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	155	134	21	56	46	10	0	57	52
MACUSPANA	VERNET 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	341	287	54	190	162	28	0	124	70
MACUSPANA	VERNET 3A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	564	456	108	340	299	41	5	190	136
MACUSPANA	VERNET 4A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	142	118	24	90	71	19	0	32	19
MACUSPANA	VERNET 5A. SECCION, RA. (COROZAL)	3	YOKOTAN	126	103	23	71	64	7	0	27	22
MACUSPANA	VERNET 6A. SECCION, RA. (SAN LORENZO)	3	YOKOTAN	192	180	12	84	59	25	0	53	37
MACUSPANA	XICOTENCATL, RA.	3	YOKOTAN	56	39	17	31	28	3	0	2	0
MACUSPANA	ZOPO NORTE, RA.	1	CHOL	470	359	111	263	216	47	9	130	74
MACUSPANA	ZOPO SUR, RA.	1	CHOL	109	73	36	68	55	13	2	11	8
NACAJUCA (TOT.MUN.)				**28,587**	**22,719**	**5,868**	**12,935**	**11,644**	**1,291**	**257**	**5,111**	**10,115**
NACAJUCA (CAB.MUN.)	NACAJUCA			4,586	4,099	487	1,658	1,560	98	0	896	2,182
NACAJUCA (TOT.ETNIAS/3)				12,004	8,065	3,939	6,096	5,308	788	256	1,707	3,194
NACAJUCA	ARENA, LA CO.	3	YOKOTAN	28	17	11	5	5	0	0	1	5
NACAJUCA	BANDERA, EJ.	3	YOKOTAN	309	182	127	198	170	28	0	39	57
NACAJUCA	BELEN, RA.	3	YOKOTAN	60	45	15	26	25	1	0	9	15
NACAJUCA	CANTEMOC 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	74	24	50	37	35	2	0	3	1
NACAJUCA	CANTEMOC 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	36	21	15	13	11	2	0	4	4
NACAJUCA	CHICO ZAPOTE, EL EJ.	3	YOKOTAN	179	120	59	65	54	11	0	62	30
NACAJUCA	CHIFLON, EL RA.	3	YOKOTAN	95	35	60	46	40	6	0	6	15
NACAJUCA	COMETA, EL CO.	3	YOKOTAN	29	17	12	15	12	3	0	2	6
NACAJUCA	CORRIENTE 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	550	463	87	262	239	23	0	144	172
NACAJUCA	CORRIENTE 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	109	90	19	51	49	2	0	14	48
NACAJUCA	CRUZ DE OLCUATITAN, RA.	3	YOKOTAN	105	64	41	56	46	10	0	16	27
NACAJUCA	CRUZ (LA CRUZ DE GUATACALCA) LA, EJ.	3	YOKOTAN	145	120	25	65	60	5	0	38	40
NACAJUCA	GUATACALCA, CONGREGACION	3	YOKOTAN	76	47	29	50	50	0	0	6	21
NACAJUCA	GUATACALCA, POB.	3	YOKOTAN	1,104	830	274	656	604	52	1	156	397
NACAJUCA	GUAYTALPA, POB.	3	YOKOTAN	465	342	123	201	175	26	9	66	86
NACAJUCA	HORMIGUERO, EL RA.	3	YOKOTAN	134	86	48	81	68	13	1	16	29
NACAJUCA	ISLA GUADALUPE, RA.	3	YOKOTAN	159	56	103	70	65	5	0	10	24
NACAJUCA	JIMENEZ, RA.	3	YOKOTAN	615	405	210	345	248	97	1	101	159
NACAJUCA	LOMAS, LAS RA.	3	YOKOTAN	182	129	53	103	99	4	0	35	55
NACAJUCA	MAZATEUPA, POB. (TRES PUEBLOS)	3	YOKOTAN	841	606	235	409	371	38	7	93	315
NACAJUCA	OLCUATITAN, POB.	3	YOKOTAN	607	388	219	282	250	32	1	76	173
NACAJUCA	OXIACAQUE, POB.	3	YOKOTAN	595	336	259	282	241	41	5	54	175
NACAJUCA	PAJONAL (SAN JOSE), RA.	3	YOKOTAN	58	29	29	37	36	1	4	2	17
NACAJUCA	PASTAL, EL RA.	3	YOKOTAN	110	56	54	78	67	11	0	20	17
NACAJUCA	SALOYA 3A. SECCION (CORRALILLO), RA.	3	YOKOTAN	68	57	11	38	31	7	0	16	10
NACAJUCA	SAN ISIDRO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	245	188	57	96	80	16	0	25	44
NACAJUCA	SAN ISIDRO 2A. SECCION, POB.	3	YOKOTAN	116	73	43	22	19	3	4	11	21
NACAJUCA	SAN SIMON (PROFR. CONCHA),POB.	3	YOKOTAN	284	163	121	118	99	19	51	26	47
NACAJUCA	SANDIAL, EL EJ.	3	YOKOTAN	928	590	338	606	521	85	0	135	217
NACAJUCA	SITIO, EL RA.	3	YOKOTAN	78	31	47	53	41	12	0	6	3
NACAJUCA	TAPOTZINGO, POB.	3	YOKOTAN	951	631	320	423	357	66	8	107	240
NACAJUCA	TECOLUTA 1A. SECCION, POB.	3	YOKOTAN	429	233	196	194	159	35	77	61	94
NACAJUCA	TECOLUTA 2A. SECCION, POB.	3	YOKOTAN	558	331	227	269	213	56	82	54	112
NACAJUCA	TIGRE (LA LOMA), EL RA.	3	YOKOTAN	660	545	115	328	287	41	0	143	175
NACAJUCA	TUCTA, POB.	3	YOKOTAN	757	525	232	344	315	29	5	87	274
NACAJUCA	ZAPOTE, EL RA.	3	YOKOTAN	265	190	75	172	166	6	0	63	69
TACOTALPA (TOT.MUN.)				**18,190**	**15,396**	**2,794**	**8,538**	**7,202**	**1,336**	**225**	**3,906**	**4,354**

FUENTE: INEGI, XI CENSO GENERAL DE POBLACION., 1990 - ELABORACION PROPIA.

MUNICIPIO	LOCALIDAD	CLAVE DE LA ETNIA	ETNIA	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS (*)	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS ALFABETA	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS ANALFABETA	POBLACION DE 6 A 14 AÑOS (*)	POBLACION DE 6 A 14 AÑOS QUE ASISTE A LA ESCUELA	POBLACION DE 6 A 14 AÑOS QUE NO ASISTE A LA ESCUELA	POBLACION DE 5 AÑOS Y MÁS QUE HABLA SOLO LENGUA INDIGENA	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS CON PRIMARIA COMPLETA	POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS CON INSTRUCCION POSTPRIMARIA
TACOTALPA (CAB.MUN.)	TACOTALPA			3,700	3,400	300	1,317	1,173	144	0	784	1,603
TACOTALPA (TOT.ETNIAS/1)				8,965	7,463	1,502	4,483	3,870	613	206	2,016	1,979
TACOTALPA	AGUA BLANCA	1	CHOL	274	226	48	124	109	15	35	40	63
TACOTALPA	BARREAL CUAUTEMOC, EJ.	1	CHOL	341	258	83	175	152	23	5	89	62
TACOTALPA	BUENA VISTA, EJ.	1	CHOL	99	80	19	52	42	10	0	16	18
TACOTALPA	BUENOS AIRES, EJ.	1	CHOL	70	51	19	28	22	6	2	9	5
TACOTALPA	CARIDAD GUERRERO, EJ.	1	CHOL	173	140	33	98	86	12	0	46	20
TACOTALPA	CERRO BLANCO 1A. SECCION, EJ.	1	CHOL	76	46	30	32	32	0	0	13	11
TACOTALPA	CERRO BLANCO 2A. SECCION, EJ.	1	CHOL	292	256	36	99	77	22	0	38	41
TACOTALPA	CERRO BLANCO 3A. SECCION, EJ.	1	CHOL	53	41	12	21	19	2	0	8	7
TACOTALPA	CERRO BLANCO 4A. SECCION, EJ.	1	CHOL	147	123	24	78	64	14	0	34	15
TACOTALPA	CERRO BLANCO 5A. SECCION, EJ.	1	CHOL	201	166	35	119	104	15	0	28	40
TACOTALPA	CUITLAHUAC, EJ	1	CHOL	317	273	44	180	169	11	1	71	89
TACOTALPA	CUMBRE, LA EJ.	1	CHOL	125	105	20	101	89	12	0	24	19
TACOTALPA	FRANCISCO I. MADERO 1A. SECCION, EJ.	1	CHOL	180	151	29	97	87	10	0	63	27
TACOTALPA	FRANCISCO I. MADERO 2A. SECCION, EJ.	1	CHOL	361	294	67	235	213	22	3	113	27
TACOTALPA	GRACIANO SANCHEZ, EJ.	1	CHOL	196	168	28	77	66	11	0	46	56
TACOTALPA	GUAYAL, EJ.	1	CHOL	418	287	131	211	193	18	143	42	37
TACOTALPA	LIBERTAD, EJ.	1	CHOL	294	247	47	155	131	24	0	71	50
TACOTALPA	LIMON, EL EJ.	1	CHOL	222	177	45	131	118	13	0	16	48
TACOTALPA	MIRAFLORES, EJ.	1	CHOL	224	207	17	114	101	13	0	78	32
TACOTALPA	NOYPAC, EJ.	1	CHOL	76	39	37	42	41	1	4	13	5
TACOTALPA	OXOLOTAN, POB.	1	CHOL	711	633	78	311	286	25	0	107	337
TACOTALPA	PASAMONOS, EJ	1	CHOL	177	129	48	97	78	19	0	34	16
TACOTALPA	PILA, LA EJ.	1	CHOL	42	31	11	24	24	0	1	9	8
TACOTALPA	POMOCA, EJ.	1	CHOL	229	189	40	134	104	30	0	41	21
TACOTALPA	POMOQUITA, EJ.	1	CHOL	94	64	30	53	33	20	0	15	10
TACOTALPA	PUXCATAN, RA.	1	CHOL	460	391	69	234	177	57	9	171	65
TACOTALPA	RAYA ZARAGOZA, EJ.	1	CHOL	507	448	59	287	234	53	2	210	97
TACOTALPA	SANTA ROSA 1A. SECCION, RA.	1	CHOL	362	322	40	151	120	31	0	71	66
TACOTALPA	SANTA ROSA 2A. SECCION, RA.	1	CHOL	247	199	48	139	97	42	0	51	30
TACOTALPA	TAPIJULAPA, VILLA	1	CHOL	1,221	1,088	133	464	419	45	0	263	496
TACOTALPA	TOMAS GARRIDO CANABAL, EJ.	1	CHOL	116	101	15	65	60	5	0	36	29
TACOTALPA	XICOTENCATL, POB.	1	CHOL	614	501	113	328	298	30	0	140	125
TACOTALPA	YAJALON RIO SECO, EJ	1	CHOL	46	32	14	27	25	2	1	10	7
TENOSIQUE TOT.MUN.)				26,711	22,333	4,378	12,300	10,461	1,839	132	4,561	7,996
TENOSIQUE (CAB.MUN.)	TENOSIQUE DE PINO SUAREZ			14,080	12,603	1,477	5,666	5,200	466	1	2,595	6,204
TENOSIQUE (TOT.ETNIAS/1)				186	113	73	129	112	17	30	24	17
TENOSIQUE (TOT.ETNIAS/2)				632	346	286	352	248	104	88	47	27
TENOSIQUE (TOT.ETNIAS/3)				154	116	38	101	90	11	1	15	20
TENOSIQUE (TOT.ETNIAS/1+2+3)				972	575	397	582	450	132	119	86	64
TENOSIQUE	ALVARO OBREGON, EJ.	2	TZELTAL	166	70	96	81	59	22	57	9	4
TENOSIQUE	CORTIJO NUEVO 2A. SECCION, EJ.	2	TZELTAL	51	28	23	32	26	6	4	5	3
TENOSIQUE	ESTANCIA (LA NUEVA ESTANCIA), EJ.	2	TZELTAL	71	43	28	51	42	9	8	7	8
TENOSIQUE	FRANCISCO I. MADERO (CORTAZAR), EJ.	1	CHOL	101	70	31	72	70	2	4	17	13
TENOSIQUE	IGNACIO ALLENDE, EJ.	2	TZELTAL	205	125	80	116	68	48	19	16	6
TENOSIQUE	REPASTO, EJ.	3	YOKOTAN	154	116	38	101	90	11	1	15	20
TENOSIQUE	RIELES DE SAN JOSE, EJ.	2	TZELTAL	139	80	59	72	53	19	0	10	6
TENOSIQUE	SAN FRANCISCO, EJ.	1	CHOL	85	43	42	57	42	15	26	7	4

(*): Los datos no incluyen los no especificados.

FUENTE: INEGI, XI CENSO GENERAL DE POBLACION..., 1990 - ELABORACION PROPIA.

TABASCO 1990 - POBLACION EN PUEBLOS INDIGENAS - INDICADORES SOBRE EDUCACION

MUNICIPIO	LOCALIDAD	CLAVE DE LA ETNIA	ETNIA	% POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS ALFABETA	% POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS ANALFABETA	% POBLACION DE 6 A 14 AÑOS QUE ASISTE A LA ESCUELA	% POBLACION DE 6 A 14 AÑOS QUE NO ASISTE A LA ESCUELA	% POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS CON PRIMARIA COMPLETA	% POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS CON INSTRUCCION POSTPRIMARIA
ESTADOS UNIDOS MEXICANOS				**87.56**	**12.44**	**86.54**	**13.46**	**19.29**	**42.59**
TABASCO (TOTAL ESTATAL)				**87.33**	**12.67**	**87.07**	**12.93**	**18.90**	**35.74**
CENTLA (TOT.MUN.)				**84.75**	**15.25**	**89.16**	**10.84**	**19.11**	**30.91**
CENTLA (CAB.MUN.)	FRONTERA			91.73	8.27	94.56	5.44	19.31	48.81
CENTLA (TOT.ETNIAS/3)				81.66	18.34	89.35	10.65	18.87	26.37
CENTLA	27 DE FEBRERO, COL.	3	YOKOTAN	69.23	30.77	81.13	18.87	19.78	28.57
CENTLA	BOCA DE PANTOJA, RA.	3	YOKOTAN	79.37	20.63	81.58	18.42	6.35	7.14
CENTLA	BUENA VISTA DE ALLENDE, RA.	3	YOKOTAN	61.80	38.20	83.33	16.67	18.54	13.48
CENTLA	CARLOS A. MADRAZO, COL.(BECERRA)	3	YOKOTAN	74.40	25.60	85.19	14.81	20.80	15.20
CENTLA	CHICHICASTLE 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	80.04	19.96	84.19	15.81	15.79	15.97
CENTLA	CHICHICASTLE 2A. SECCION, RA. (MARGEN DERECHA)	3	YOKOTAN	79.34	20.66	77.06	22.94	13.62	6.57
CENTLA	CHICHICASTLE 3A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	86.67	13.33	77.78	22.22	21.67	6.67
CENTLA	CONSTANCIA Y VENECIA, EJ.	3	YOKOTAN	81.61	18.39	83.33	16.67	13.55	20.97
CENTLA	CUAUTEMOC, VILLA	3	YOKOTAN	85.36	14.64	91.28	8.72	21.39	32.65
CENTLA	EMILIANO ZAPATA, CO.	3	YOKOTAN	81.60	18.40	94.03	5.97	20.25	28.22
CENTLA	FRANCISCO VILLA, EJ.	3	YOKOTAN	73.80	26.20	94.33	5.67	16.59	31.88
CENTLA	GOBERNADOR CRUZ, COL.	3	YOKOTAN	82.97	17.03	88.18	11.82	13.49	29.34
CENTLA	GUAJUCO, EL RA.	3	YOKOTAN	77.01	22.99	75.00	25.00	24.14	19.54
CENTLA	GUATOPE, EL RA.	3	YOKOTAN	67.57	32.43	81.82	18.18	13.51	16.22
CENTLA	IGNACIO ALLENDE, VI.	3	YOKOTAN	87.82	12.18	91.39	8.61	20.00	35.63
CENTLA	LAZARO CARDENAS, COL.	3	YOKOTAN	72.79	27.21	89.70	10.30	29.93	13.95
CENTLA	LEANDRO ROVIROSA (WADE) COL.	3	YOKOTAN	80.00	20.00	88.00	12.00	6.40	32.80
CENTLA	LIMON, EL RA.	3	YOKOTAN	80.77	19.23	88.64	11.36	29.49	19.23
CENTLA	LOPEZ MATEOS A., COL.	3	YOKOTAN	83.08	16.92	87.63	12.37	18.91	25.37
CENTLA	MIGUEL HIDALGO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	75.30	24.70	88.50	11.50	25.10	19.03
CENTLA	MIGUEL HIDALGO 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	72.27	27.73	90.65	9.35	17.27	16.82
CENTLA	MONTANA, LA RA. (GOGO)	3	YOKOTAN	66.28	33.72	87.04	12.96	20.93	18.60
CENTLA	NINOS HEROES, EJ.	3	YOKOTAN	76.77	23.23	90.16	9.84	11.11	29.29
CENTLA	NUEVA ESPERANZA, COL.	3	YOKOTAN	81.33	18.67	95.73	4.27	25.73	17.43
CENTLA	PICO DE ORO, F.	3	YOKOTAN	81.82	18.18	60.00	40.00	9.09	36.36
CENTLA	PIMIENTA, LA EJ.	3	YOKOTAN	82.93	17.07	92.59	7.41	18.90	26.83
CENTLA	PORFIAS, LAS COL.	3	YOKOTAN	81.82	18.18	93.33	6.67	33.33	12.12
CENTLA	POTRERILLO, RA. (IGNACIO ALLENDE)	3	YOKOTAN	76.19	23.81	87.34	12.66	23.28	21.16
CENTLA	QUINTIN ARAUZ, POB.	3	YOKOTAN	82.24	17.76	86.25	13.75	18.60	14.55
CENTLA	RIVERA ALTA, RA.	3	YOKOTAN	88.24	11.76	98.28	1.72	24.37	26.05
CENTLA	RIVERA ALTA 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	86.05	13.95	92.91	7.09	18.60	7.91
CENTLA	RIVERA ALTA 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	90.00	10.00	92.11	7.89	12.86	12.86
CENTLA	RIVERA ALTA 2A. SECCION, RA. (SALSIPUEDES)	3	YOKOTAN	86.88	13.12	86.14	13.86	8.16	15.25
CENTLA	RIVERA ALTA 3A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	87.27	12.73	73.55	26.45	22.47	4.87
CENTLA	SABANA, LA EJ.	3	YOKOTAN	71.90	28.10	84.02	15.98	11.44	23.53
CENTLA	SAN JOSE DE SIMON SARLAT, EJ.	3	YOKOTAN	78.00	22.00	84.31	15.69	27.20	20.40
CENTLA	SAN JUAN, COL.	3	YOKOTAN	83.53	16.47	89.78	10.22	22.89	16.47
CENTLA	SIMON SARLAT, POB.	3	YOKOTAN	80.58	19.42	89.33	10.67	24.56	27.13
CENTLA	TABASQUILLO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	79.76	20.24	92.73	7.27	15.95	18.10
CENTLA	TABASQUILLO 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	80.87	19.13	97.22	2.78	18.26	28.70
CENTLA	TRES BRAZOS, RA.	3	YOKOTAN	89.00	11.00	94.44	5.56	17.87	12.37
CENTLA	UNION, LA RA.	3	YOKOTAN	84.98	15.02	91.91	8.09	18.68	33.33
CENTLA	VICENTE GUERRERO, VILLA.	3	YOKOTAN	80.95	19.05	92.15	7.85	15.30	36.74
CENTRO (TOT.MUN.)				**92.35**	**7.65**	**92.90**	**7.10**	**18.51**	**51.85**
CENTRO (CAB.MUN.)	VILLA HERMOSA			94.97	5.03	94.87	5.13	17.84	60.28
CENTRO (TOT.ETNIAS/3)				84.01	15.99	93.74	6.26	0.00	30.37
CENTRO	ALAMBRADO, EL RA.	3	YOKOTAN	86.36	13.64	96.84	3.16	16.67	44.44
CENTRO	BUENAVISTA 1A. SECCION, (T.S.) RA.	3	YOKOTAN	85.22	14.78	91.25	8.75	27.64	23.72
CENTRO	CEIBA, LA RA.	3	YOKOTAN	78.24	21.76	93.13	6.88	19.85	23.66
CENTRO	ESTANCIA, LA RA.	3	YOKOTAN	74.37	25.63	93.45	6.55	16.62	21.69
CENTRO	JOLOCHERO (BOCA DE CULEBRA), RA.	3	YOKOTAN	83.30	16.70	94.39	5.61	22.94	22.74
CENTRO	JOSE LOPEZ PORTILLO, EJ.	3	YOKOTAN	86.84	13.16	95.45	4.55	38.16	7.89
CENTRO	LOMA, LA RA.	3	YOKOTAN	76.02	23.98	90.09	9.91	12.24	39.80
CENTRO	MANGA, LA RA.	3	YOKOTAN	81.76	18.24	88.50	11.50	22.94	24.71
CENTRO	MIRAMAR, RA.	3	YOKOTAN	89.90	10.10	85.90	14.10	34.38	13.94

FUENTE: INEGI, XI CENSO GENERAL DE POBLACION..., 1990 - ELABORACION PROPIA.

MUNICIPIO	LOCALIDAD	CLAVE DE LA ETNIA	ETNIA	% POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS ALFABETA	% POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS ANALFABETA	% POBLACION DE 6 A 14 AÑOS QUE ASISTE A LA ESCUELA	% POBLACION DE 6 A 14 AÑOS QUE NO ASISTE A LA ESCUELA	% POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS CON PRIMARIA COMPLETA	% POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS CON INSTRUCCION POSTPRIMARIA
CENTRO	ROVIROSA, RA.	3	YOKOTAN	77.27	22.73	95.65	4.35	22.73	21.82
CENTRO	TAMULTE DE LAS SABANAS, VI.(JOSE ASMITIA)	3	YOKOTAN	85.01	14.99	96.41	3.59	18.30	38.67
COMALCALCO (TOT.MUN.)				**85.72**	**14.28**	**84.12**	**15.88**	**19.62**	**29.02**
COMALCALCO (CAB.MUN.)	COMALCALCO			94.57	5.43	93.85	6.15	18.53	55.66
COMALCALCO (TOT.ETNIAS/3)				80.11	19.89	92.77	7.23	21.02	16.48
COMALCALCO	**TECOLUTILLA**	**3**	**YOKOTAN**	**80.11**	**19.89**	**92.77**	**7.23**	**21.02**	**16.48**
JALPA DE MENDEZ (TOT.MUN.)	**JALPA DE MENDEZ**			**86.29**	**13.71**	**87.73**	**12.27**	**17.20**	**33.25**
JALPA DE MENDEZ (CAB.MUN.)	JALPA DE MENDEZ			93.11	6.89	99.50	0.50	15.01	53.45
JALPA DE MENDEZ (TOT.ETNIAS/3)				78.75	21.25	95.11	4.89	16.03	26.48
JALPA DE MENDEZ	NABOR CORNELIO ALVAREZ	3	YOKOTAN	44.19	55.81	100.00	0.00	0.00	9.30
JALPA DE MENDEZ	**SANTUARIO 1A. SECCION, EL**	**3**	**YOKOTAN**	**84.84**	**15.16**	**94.16**	**5.84**	**18.85**	**29.51**
JONUTA (TOT.MUN.)				**80.34**	**19.66**	**85.49**	**14.51**	**18.31**	**17.79**
JONUTA (CAB.MUN.)	JONUTA			87.58	12.42	91.94	8.06	19.45	41.49
JONUTA (TOT.ETNIA/3)				**78.67**	**21.33**	**85.95**	**14.05**	**13.21**	**12.69**
JONUTA	ELPIDIO SANCHEZ PEREZ	3	YOKOTAN	82.76	17.24	87.50	12.50	13.79	1.72
JONUTA	FRANCISCO J. MUJICA	3	YOKOTAN	83.33	16.67	96.77	3.23	15.38	3.85
JONUTA	GUIRO ARRANCADO, EJ.	3	YOKOTAN	73.33	26.67	89.66	10.34	25.00	5.00
JONUTA	HIDALGO, EJ.	3	YOKOTAN	91.80	8.20	18.52	81.48	11.48	1.64
JONUTA	MONTE GRANDE, POB.	3	YOKOTAN	72.24	27.76	87.95	12.05	10.46	19.77
JONUTA	PAJAROS, LOS POB.	3	YOKOTAN	83.26	16.74	86.78	13.22	11.72	17.57
JONUTA	PUEBLO NUEVO, EJ.	3	YOKOTAN	81.21	18.79	87.14	12.86	17.45	9.40
JONUTA	SAN JOSE, EJ.	3	YOKOTAN	83.61	16.39	87.68	12.32	14.71	5.04
JONUTA	TORNO DE LA BOLA, RA	3	YOKOTAN	68.85	31.15	76.47	23.53	4.92	3.28
JONUTA	VENUSTIANO CARRANZA (PAJONAL), RA.	3	YOKOTAN	81.71	18.29	97.96	2.04	19.51	18.29
MACUSPANA (TOT.MUN.)				**85.89**	**14.11**	**87.68**	**12.32**	**21.03**	**31.53**
MACUSPANA (CAB.MUN.)	MACUSPANA			91.64	8.36	92.99	7.01	18.78	48.75
MACUSPANA (TOT.ETNIAS/1)				70.61	29.39	83.08	16.92	21.04	8.11
MACUSPANA (TOT.ETNIAS/3)				82.04	17.96	87.74	12.26	22.42	26.53
MACUSPANA (TOT.ETNIAS/1+3)				81.03	18.97	87.26	12.74	22.29	24.90
MACUSPANA	20 DE NOVIEMBRE, EJ.	3	YOKOTAN	81.92	18.08	83.44	16.56	26.57	14.76
MACUSPANA	ALCALDE MAYOR, EJ.	3	YOKOTAN	89.78	10.22	87.80	12.20	28.23	20.70
MACUSPANA	ALLENDE BAJO 1A. SECCION, RA. (SAN JOAQUIN)	3	YOKOTAN	85.38	14.62	80.00	20.00	20.77	9.23
MACUSPANA	ALLENDE BAJO 2A. SECCION, RA. (SAN DIEGO)	3	YOKOTAN	84.71	15.29	85.42	14.58	20.00	9.41
MACUSPANA	ALTO TULIJA 2A. SECCION (PAREDON), EJ.	3	YOKOTAN	82.66	17.34	75.82	24.18	17.92	14.45
MACUSPANA	AQUILES SERDAN (SAN FERNANDO), POB.	3	YOKOTAN	88.32	11.68	88.51	11.49	22.46	34.82
MACUSPANA	BARRIAL, EL EJ.	3	YOKOTAN	78.14	21.86	92.54	7.46	19.53	12.09
MACUSPANA	BENITO JUAREZ, VILLA (SAN CARLOS)	3	YOKOTAN	81.00	19.00	89.20	10.80	20.16	37.79
MACUSPANA	BONANZA 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	73.60	26.40	92.80	7.20	19.10	19.66
MACUSPANA	BONANZA 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	67.96	32.04	86.21	13.79	26.21	11.65
MACUSPANA	BUENA VISTA 2A. SECCION (APASCO), EJ.	3	YOKOTAN	84.91	15.09	87.53	12.47	19.82	20.43
MACUSPANA	CACAHUATILLO	3	YOKOTAN	76.05	23.95	87.76	12.24	13.87	25.21
MACUSPANA	CAPARROSO 1A. SECCION, PROFESOR EJ.	1	CHOL	65.16	34.84	74.12	25.88	18.71	0.32
MACUSPANA	CAPARROSO 2A. SECCION, PROFESOR EJ.	1	CHOL	73.11	26.89	81.52	18.48	19.34	3.63
MACUSPANA	CARMEN SERDAN, EJ.	3	YOKOTAN	88.52	11.48	80.60	19.40	19.67	14.75
MACUSPANA	CASTRO Y GUIRO, EJ.	3	YOKOTAN	87.50	12.50	65.63	34.38	20.31	10.94
MACUSPANA	CHINALITO, EL RA.	3	YOKOTAN	87.72	12.28	92.00	8.00	28.95	12.28
MACUSPANA	CHIVALITO 2A. SECCION, EJ.	1	CHOL	58.27	41.73	98.86	1.14	11.81	12.60
MACUSPANA	CONGO, EL, EJ.	3	YOKOTAN	79.12	20.88	88.25	11.75	25.09	20.15
MACUSPANA	CORRALILLO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	67.65	32.35	86.05	13.95	14.71	8.82
MACUSPANA	CORRALILLO 2A. SECCION, PRINCESA RA.	3	YOKOTAN	87.20	12.80	84.81	15.19	16.00	12.00
MACUSPANA	ESCALERA, LA RA.	3	YOKOTAN	80.95	19.05	89.50	10.50	20.71	22.38
MACUSPANA	FERIAS, LAS RA.	3	YOKOTAN	75.70	24.30	91.78	8.22	32.71	14.95
MACUSPANA	ISLA 1A. SECCION, LA RA.	3	YOKOTAN	85.64	14.36	85.57	14.43	22.87	12.23
MACUSPANA	ISLA 2A. SECCION, LA RA.	3	YOKOTAN	71.97	28.03	93.75	6.25	13.64	18.18
MACUSPANA	LIMBANO BLANDIN 1A. SECCION, EJ.	3	YOKOTAN	84.47	15.53	89.47	10.53	24.34	27.37
MACUSPANA	LIMON 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	86.36	13.64	94.86	5.14	23.72	29.64
MACUSPANA	LIMON 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	86.67	13.33	92.23	7.77	21.11	23.33
MACUSPANA	MELCHOR OCAMPO 1A. SECCION, RA.	1	CHOL	76.42	23.58	95.12	4.88	33.33	8.13
MACUSPANA	MELCHOR OCAMPO 2A. SECCION, RA.	1	CHOL	62.50	37.50	84.76	15.24	10.71	7.14

FUENTE: INEGI, XI CENSO GENERAL DE POBLACION..., 1990 - ELABORACION PROPIA.

MUNICIPIO	LOCALIDAD	CLAVE DE LA ETNIA	ETNIA	% POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS ALFABETA	% POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS ANALFABETA	% POBLACION DE 6 A 14 AÑOS QUE ASISTE A LA ESCUELA	% POBLACION DE 6 A 14 AÑOS QUE NO ASISTE A LA ESCUELA	% POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS CON PRIMARIA COMPLETA	% POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS CON INSTRUCCION POSTPRIMARIA
MACUSPANA	MELCHOR OCAMPO 3A. SECCION, RA.	1	CHOL	79.41	20.59	70.37	29.63	26.47	5.88
MACUSPANA	MONTE LARGO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	83.65	16.35	89.18	10.82	27.82	20.86
MACUSPANA	MONTE LARGO 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	69.15	30.85	78.95	21.05	28.72	12.77
MACUSPANA	NABOR CORNELIO, EJ.	3	YOKOTAN	75.00	25.00	87.10	12.90	12.50	8.33
MACUSPANA	PALOMAS, LAS RA. (INCLUYE AGUA BLANCA)	3	YOKOTAN	75.72	24.28	89.19	10.81	15.41	8.09
MACUSPANA	PANCILLAL, EJ.	3	YOKOTAN	77.78	22.22	72.00	28.00	42.22	6.67
MACUSPANA	PORVENIR (LOS LOTES) EL, RA.	3	YOKOTAN	76.39	23.61	80.00	20.00	25.00	5.56
MACUSPANA	RAMON GRANDE, RA.	3	YOKOTAN	84.84	15.16	83.98	16.02	19.53	23.62
MACUSPANA	SAN ANTONIO	3	YOKOTAN	68.93	31.07	83.21	16.79	25.73	9.22
MACUSPANA	SARLAT, EJ.	3	YOKOTAN	62.90	37.10	69.70	30.30	20.16	10.48
MACUSPANA	SITIO NUEVO, EJ.	3	YOKOTAN	78.79	21.21	71.74	28.26	35.35	7.07
MACUSPANA	VENUSTIANO CARRANZA (LA ALIANZA), RA.	3	YOKOTAN	72.34	27.66	91.77	8.23	15.32	13.62
MACUSPANA	VERNET 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	86.45	13.55	82.14	17.86	36.77	33.55
MACUSPANA	VERNET 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	84.16	15.84	85.26	14.74	36.36	20.53
MACUSPANA	VERNET 3A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	80.85	19.15	87.94	12.06	33.69	24.11
MACUSPANA	VERNET 4A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	83.10	16.90	78.89	21.11	22.54	13.38
MACUSPANA	VERNET 5A. SECCION, RA. (COROZAL)	3	YOKOTAN	81.75	18.25	90.14	9.86	21.43	17.46
MACUSPANA	VERNET 6A. SECCION, RA. (SAN LORENZO)	3	YOKOTAN	93.75	6.25	70.24	29.76	27.60	19.27
MACUSPANA	XICOTENCATL, RA.	3	YOKOTAN	69.64	30.36	90.32	9.68	3.57	0.00
MACUSPANA	ZOPO NORTE, RA.	1	CHOL	76.38	23.62	82.13	17.87	27.66	15.74
MACUSPANA	ZOPO SUR, RA.	1	CHOL	66.97	33.03	80.88	19.12	10.09	7.34
NACAJUCA (TOT.MUN.)				**79.47**	**20.53**	**90.02**	**9.98**	**17.88**	**35.38**
NACAJUCA (CAB.MUN.)	NACAJUCA			89.38	10.62	94.09	5.91	19.54	47.58
NACAJUCA (TOT.ETNIAS/3)				67.19	32.81	87.07	12.93	14.22	26.61
NACAJUCA	ARENA, LA CO.	3	YOKOTAN	60.71	39.29	100.00	0.00	3.57	17.86
NACAJUCA	BANDERA, EJ.	3	YOKOTAN	58.90	41.10	85.86	14.14	12.62	18.45
NACAJUCA	BELEN, RA.	3	YOKOTAN	75.00	25.00	96.15	3.85	15.00	25.00
NACAJUCA	CANTEMOC 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	32.43	67.57	94.59	5.41	4.05	1.35
NACAJUCA	CANTEMOC 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	58.33	41.67	84.62	15.38	11.11	11.11
NACAJUCA	CHICO ZAPOTE, EL EJ.	3	YOKOTAN	67.04	32.96	83.08	16.92	34.64	16.76
NACAJUCA	CHIFLON, EL RA.	3	YOKOTAN	36.84	63.16	86.96	13.04	6.32	15.79
NACAJUCA	COMETA, EL CO.	3	YOKOTAN	58.62	41.38	80.00	20.00	6.90	20.69
NACAJUCA	CORRIENTE 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	84.18	15.82	91.22	8.78	26.18	31.27
NACAJUCA	CORRIENTE 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	82.57	17.43	96.08	3.92	12.84	44.04
NACAJUCA	CRUZ DE OLCUATITAN, RA.	3	YOKOTAN	60.95	39.05	82.14	17.86	15.24	25.71
NACAJUCA	CRUZ (LA CRUZ DE GUATACALCA) LA, EJ.	3	YOKOTAN	82.76	17.24	92.31	7.69	26.21	27.59
NACAJUCA	GUATACALCA, CONGREGACION	3	YOKOTAN	61.84	38.16	100.00	0.00	7.89	27.63
NACAJUCA	GUATACALCA, POB.	3	YOKOTAN	75.18	24.82	92.07	7.93	14.13	35.96
NACAJUCA	GUAYTALPA, POB.	3	YOKOTAN	73.55	26.45	87.06	12.94	14.19	18.49
NACAJUCA	HORMIGUERO, EL RA.	3	YOKOTAN	64.18	35.82	83.95	16.05	11.94	21.64
NACAJUCA	ISLA GUADALUPE, RA.	3	YOKOTAN	35.22	64.78	92.86	7.14	6.29	15.09
NACAJUCA	JIMENEZ, RA.	3	YOKOTAN	65.85	34.15	71.88	28.12	16.42	25.85
NACAJUCA	LOMAS, LAS RA.	3	YOKOTAN	70.88	29.12	96.12	3.88	19.23	30.22
NACAJUCA	MAZATEUPA, POB. (TRES PUEBLOS)	3	YOKOTAN	72.06	27.94	90.71	9.29	11.06	37.46
NACAJUCA	OLCUATITAN, POB.	3	YOKOTAN	63.92	36.08	88.65	11.35	12.52	28.50
NACAJUCA	OXIACAQUE, POB.	3	YOKOTAN	56.47	43.53	85.46	14.54	9.08	29.41
NACAJUCA	PAJONAL (SAN JOSE), RA.	3	YOKOTAN	50.00	50.00	97.30	2.70	3.45	29.31
NACAJUCA	PASTAL, EL RA.	3	YOKOTAN	50.91	49.09	85.90	14.10	18.18	15.45
NACAJUCA	SALOYA 3A. SECCION (CORRALILLO), RA.	3	YOKOTAN	83.82	16.18	81.58	18.42	23.53	14.71
NACAJUCA	SAN ISIDRO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	76.73	23.27	83.33	16.67	10.20	17.96
NACAJUCA	SAN ISIDRO 2A. SECCION, POB.	3	YOKOTAN	62.93	37.07	86.36	13.64	9.48	18.10
NACAJUCA	SAN SIMON (PROFR. CONCHA),POB.	3	YOKOTAN	57.39	42.61	83.90	16.10	9.15	16.55
NACAJUCA	SANDIAL, EL EJ.	3	YOKOTAN	63.58	36.42	85.97	14.03	14.55	23.38
NACAJUCA	SITIO, EL RA.	3	YOKOTAN	39.74	60.26	77.36	22.64	7.69	3.85
NACAJUCA	TAPOTZINGO, POB.	3	YOKOTAN	66.35	33.65	84.40	15.60	11.25	25.24
NACAJUCA	TECOLUTA 1A. SECCION, POB.	3	YOKOTAN	54.31	45.69	81.96	18.04	14.22	21.91
NACAJUCA	TECOLUTA 2A. SECCION, POB.	3	YOKOTAN	59.32	40.68	79.18	20.82	9.68	20.07
NACAJUCA	TIGRE (LA LOMA), EL RA.	3	YOKOTAN	82.58	17.42	87.50	12.50	21.67	26.52
NACAJUCA	TUCTA, POB.	3	YOKOTAN	69.35	30.65	91.57	8.43	11.49	36.20
NACAJUCA	ZAPOTE, EL RA.	3	YOKOTAN	71.70	28.30	96.51	3.49	23.77	26.04
TACOTALPA (TOT.MUN.)				**84.64**	**15.36**	**84.35**	**15.65**	**21.47**	**23.94**

FUENTE: INEGI, XI CENSO GENERAL DE POBLACION..., 1990 - ELABORACION PROPIA.

MUNICIPIO	LOCALIDAD	CLAVE DE LA ETNIA	ETNIA	% POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS ALFABETA	% POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS ANALFABETA	% POBLACION DE 6 A 14 AÑOS QUE ASISTE A LA ESCUELA	% POBLACION DE 6 A 14 AÑOS QUE NO ASISTE A LA ESCUELA	% POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS CON PRIMARIA COMPLETA	% POBLACION DE 15 AÑOS Y MÁS CON INSTRUCCION POSTPRIMARIA
TACOTALPA (CAB.MUN.)	TACOTALPA			91.89	8.11	89.07	10.93	21.19	43.32
TACOTALPA (TOT.ETNIAS/1)				83.25	16.75	86.33	13.67	22.49	22.07
TACOTALPA	AGUA BLANCA	1	CHOL	82.48	17.52	87.90	12.10	14.60	22.99
TACOTALPA	BARREAL CUAUTEMOC, EJ.	1	CHOL	75.66	24.34	86.86	13.14	26.10	18.18
TACOTALPA	BUENA VISTA, EJ.	1	CHOL	80.81	19.19	80.77	19.23	16.16	18.18
TACOTALPA	BUENOS AIRES, EJ.	1	CHOL	72.86	27.14	78.57	21.43	12.86	7.14
TACOTALPA	CARIDAD GUERRERO, EJ.	1	CHOL	80.92	19.08	87.76	12.24	26.59	11.56
TACOTALPA	CERRO BLANCO 1A. SECCION, EJ.	1	CHOL	60.53	39.47	100.00	0.00	17.11	14.47
TACOTALPA	CERRO BLANCO 2A. SECCION, EJ.	1	CHOL	87.67	12.33	77.78	22.22	13.01	14.04
TACOTALPA	CERRO BLANCO 3A. SECCION, EJ.	1	CHOL	77.36	22.64	90.48	9.52	15.09	13.21
TACOTALPA	CERRO BLANCO 4A. SECCION, EJ.	1	CHOL	83.67	16.33	82.05	17.95	23.13	10.20
TACOTALPA	CERRO BLANCO 5A. SECCION, EJ.	1	CHOL	82.59	17.41	87.39	12.61	13.93	19.90
TACOTALPA	CUITLAHUAC, EJ	1	CHOL	86.12	13.88	93.89	6.11	22.40	28.08
TACOTALPA	CUMBRE, LA EJ.	1	CHOL	84.00	16.00	88.12	11.88	19.20	15.20
TACOTALPA	FRANCISCO I. MADERO 1A. SECCION, EJ.	1	CHOL	83.89	16.11	89.69	10.31	35.00	15.00
TACOTALPA	FRANCISCO I. MADERO 2A. SECCION, EJ.	1	CHOL	81.44	18.56	90.64	9.36	31.30	7.48
TACOTALPA	GRACIANO SANCHEZ, EJ.	1	CHOL	85.71	14.29	85.71	14.29	23.47	28.57
TACOTALPA	GUAYAL, EJ.	1	CHOL	68.66	31.34	91.47	8.53	10.05	8.85
TACOTALPA	LIBERTAD, EJ.	1	CHOL	84.01	15.99	84.52	15.48	24.15	17.01
TACOTALPA	LIMON, EL EJ.	1	CHOL	79.73	20.27	90.08	9.92	7.21	21.62
TACOTALPA	MIRAFLORES, EJ.	1	CHOL	92.41	7.59	88.60	11.40	34.82	14.29
TACOTALPA	NOYPAC, EJ.	1	CHOL	51.32	48.68	97.62	2.38	17.11	6.58
TACOTALPA	OXOLOTAN, POB.	1	CHOL	89.03	10.97	91.96	8.04	15.05	47.40
TACOTALPA	PASAMONOS, EJ.	1	CHOL	72.88	27.12	80.41	19.59	19.21	9.04
TACOTALPA	PILA, LA EJ.	1	CHOL	73.81	26.19	100.00	0.00	21.43	19.05
TACOTALPA	POMOCA, EJ.	1	CHOL	82.53	17.47	77.61	22.39	17.90	9.17
TACOTALPA	POMOQUITA, EJ.	1	CHOL	68.09	31.91	62.26	37.74	15.96	10.64
TACOTALPA	PUXCATAN, RA.	1	CHOL	85.00	15.00	75.64	24.36	37.17	14.13
TACOTALPA	RAYA ZARAGOZA, EJ.	1	CHOL	88.36	11.64	81.53	18.47	41.42	19.13
TACOTALPA	SANTA ROSA 1A. SECCION, RA.	1	CHOL	88.95	11.05	79.47	20.53	19.61	18.23
TACOTALPA	SANTA ROSA 2A. SECCION, RA.	1	CHOL	80.57	19.43	69.78	30.22	20.65	12.15
TACOTALPA	TAPIJULAPA, VILLA	1	CHOL	89.11	10.89	90.30	9.70	21.54	40.62
TACOTALPA	TOMAS GARRIDO CANABAL, EJ.	1	CHOL	87.07	12.93	92.31	7.69	31.03	25.00
TACOTALPA	XICOTENCATL, POB.	1	CHOL	81.60	18.40	90.85	9.15	22.80	20.36
TACOTALPA	YAJALON RIO SECO, EJ.	1	CHOL	69.57	30.43	92.59	7.41	21.74	15.22
TENOSIQUE TOT.MUN.)				83.61	16.39	85.05	14.95	17.08	29.94
TENOSIQUE (CAB.MUN.)	TENOSIQUE DE PINO SUAREZ			89.51	10.49	91.78	8.22	18.43	44.06
TENOSIQUE (TOT.ETNIAS/1)				60.75	39.25	86.82	13.18	12.90	9.14
TENOSIQUE (TOT.ETNIAS/2)				54.75	45.25	70.45	29.55	7.44	4.27
TENOSIQUE (TOT.ETNIAS/3)				75.32	24.68	89.11	10.89	(46.10)	12.99
TENOSIQUE (TOT.ETNIAS/1+2+3)				59.16	40.84	77.32	22.68	0.00	6.58
TENOSIQUE	ALVARO OBREGON, EJ.	2	TZELTAL	42.17	57.83	72.84	27.16	5.42	2.41
TENOSIQUE	CORTIJO NUEVO 2A. SECCION, EJ.	2	TZELTAL	54.90	45.10	81.25	18.75	9.80	5.88
TENOSIQUE	ESTANCIA (LA NUEVA ESTANCIA), EJ.	2	TZELTAL	60.56	39.44	82.35	17.65	9.86	11.27
TENOSIQUE	FRANCISCO I. MADERO (CORTAZAR), EJ.	1	CHOL	69.31	30.69	97.22	2.78	16.83	12.87
TENOSIQUE	IGNACIO ALLENDE, EJ.	2	TZELTAL	60.98	39.02	58.62	41.38	7.80	2.93
TENOSIQUE	REPASTO, EJ.	3	YOKOTAN	75.32	24.68	89.11	10.89	9.74	12.99
TENOSIQUE	RIELES DE SAN JOSE, EJ.	2	TZELTAL	57.55	42.45	73.61	26.39	7.19	4.32
TENOSIQUE	SAN FRANCISCO, EJ.	1	CHOL	50.59	49.41	73.68	26.32	8.24	4.71

(*): Los datos no incluyen los no especificados.

FUENTE: INEGI, XI CENSO GENERAL DE POBLACION..., 1990 - ELABORACION PROPIA.

Analizando los cuadros de la información censal podemos ver cosas interesantes:

La cobertura en educación del estado de Tabasco de población que asiste a la escuela entre 6 y 14 años es superior a la nacional (86.54%) y es semejante a la de un país del primer mundo (87.07%) . Y si vemos la cobertura total de los municipios con presencia indígena es todavía mayor: 89.00%. La cobertura total en los pueblos con población indígena es un poco menor a ésta pero todavía mayor que la estatal y la nacional: 88.26%. Es decir que un altísimo nivel de niños en edad de educación primaria atiende a la escuela.

Entre las tres etnias principales de Tabasco hay un cierto desnivel en la cobertura: los pueblos identificados como Yokotanob tienen una cobertura mayor aún que la nacional y la estatal, y muy cercana a la de los municipios con un 88.97%. Cerca de ellos, pero abajo ya de la nacional y la estatal, los pueblos choles tienen una cobertura del 85.77%. Y la etnia con menor peso demográfico de las tres, tiene sólo el 70.45%.

Encontramos también que en la etnia yokot'an y en algunos casos de municipios (Macuspana, Nacajuca, Centla y Centro) es mayor el porcentaje de población mayor de 15 años con instrucción postprimaria que los que tienen la primaria completa, lo que habla de la gente que ha salido para estudiar o ha viajado diariamente para estudiar. Claramente se ve que son los municipios próximos a Villahermosa. Este fenómeno es todavía más fuerte cuando vemos los totales municipales e incluso el estatal. En el caso de choles y tzeltales si hay una relación más "normal" entre estos indicadores porque es menor el porcentaje de población con postprimaria que el de primaria completa.

De acuerdo a la población alfabeta mayor de 15 años aparentemente se puede decir que los indicadores son muy altos para Yokotanob y choles con un 78.82% y un 80.96% contra sólo el 54.75 % de los tzeltales; pero si bien refleja la temprana escolarización de las zonas rurales tabasqueñas, al compararlo con el indicador de primaria completa: 15.99%, 22.10 y 7.44% vemos que el alto nivel se debe más a la pobreza de la construcción del cuestionario del censo (saber escribir un recado y el nombre propio) que a un desarrollo real.

Sumando los totales de los indicadores podemos ver un atraso relativo entre los indicadores de los pueblos indígenas y los totales de los municipios en los que estos se encuentran. Esta diferencia se acorta, sin embargo, cuando la comparación se hace sólo con la etnia yokot'an.

Hasta este nivel todo parece muy favorable desde la perspectiva de la educación formal. Sin

embargo, hay que señalar muchos problemas que se dan tanto desde la perspectiva de la propia educación general como desde una perspectiva de desarrollo étnico.

Mencionamos ya el bajo nivel de eficacia terminal de las escuelas primarias. A pesar de que ya tienen más de 10 años trabajando las secundarias de la zona todavía no se reflejan en los indicadores censales. Sin embargo, la demanda de ingreso a las prepas está saturada y son frecuentes los problemas graves en los procesos de ingreso. Aún así esta población depurada de las prepas se topa contra un grave bloqueo. La única universidad pública del estado, la Universidad Juárez Autónoma de Tabasco, tiene un sistema muy irregular para aceptar a los alumnos. Aunque formalmente se sigue un proceso de selección por calificaciones y un exámen de admisión. La realidad es que sólo con palancas se asegura el ingreso. De hecho se manejan cuotas de alumnos que los funcionarios públicos de ciertas dependencias pueden manejar a su discreción en las carreras relacionadas con su materia de trabajo.

El resultado es que se producen grandes decepciones de parte de estudiantes brillantes que no pueden ingresar a la universidad a pesar de su pasado académico. El problema es mayor porque a nivel preparatoria han destacado en concursos estatales y nacionales jovenes chontales de estas escuelas. No es raro que incluso en la universidad sobresalgan por su desempeño. Si a esto le agregamos un mercado de trabajo deprimido sobre todo para jovenes que no tienen capacitación técnica como ocurre normalmente, las opciones son muy pocas.

En lo que corresponde a la educación considerada como bilingüe los problemas son múltiples, a tal grado que no se puede calificar a este sistema como de educación bilingüe. Sólo en algunos ciclos de los años 80 se utilizó un libro de texto en chontal. Hasta 1993 se volvieron a usar libros en yokot'an y chol elaborados por maestros locales (sólo para los primeros tres grados de primaria). Con los nuevos textos salieron a luz más problemas: la mayoría de los maestros no hablan ni conocen las lenguas. Esto ocurre a pesar de que se hace un exámen de para ingresar como profesor bilingüe. Hemos constatado también que ninguna casi ninguna clase se da en lengua indígena. Las lenguas locales sólo se usan en nivel preescolar para darle indicaciones a los niños que no hablan bien el español y se busca siempre la castellanización de estos. En comunidades donde se aprende a hablar primero en español y luego se les enseña el yokot'an, como en Tamulté de las Sabanas, ni siquiera entonces se habla la lengua.

Los reportes de irregularidades en el ingreso de los maestros bilingües son constantes: no son aceptadas personas que incluso saben escribir en el idioma (a menos que también muevan palancas); o tenemos testimonios por parte del personal que realizaba contrataciones a finales de los 80 que en el caso de las mujeres era práctica común el chantaje sexual. La competencia se explica porque las plazas de profesor bilingüe son muy preciadas porque son el mayor mercado de trabajo en la propia zona. Además los maestros bilingües ganan más porque deberían de irse a vivir a las comunidades por dos años cuando menos. Nadie lo hace, todos viajan diario. Y para ser maestro bilingüe no se requiere estudiar normal.

Los profesores están encuadrados en el sistema sindical, y éste a su vez en el partido oficial. Hay que señalar que en Tabasco el sindicato sigue siendo controlado por los viejos Jonjitudinistas, que en Tabasco no hubo cambios. El sindicato se ha convertido en la principal presencia priísta en la zona yokot'an y eso ocasiona múltiples fricciones porque se ejercen presiones sobre los niños y sobre la prestación de servicios a la firma de documentos, entrega de credenciales de elector y otras formas en que los padres tienen que demostrar su apoyo al partido oficial por parte de los maestros. Y por si eso no fuera suficiente, en algunos pueblos de Nacajuca, los que controlan el Sindicato son algunos maestros protestantes que abiertamente hacen promoción religiosa en favor de sus creencias y en contra de la cultura étnica. En menor nivel hay reportes de casos no tan aislados de profesores relacionados con venta de alcohol y en 1985 se supo de algunos involucrados en la zona de Vicente Guerrero, Centla en casos de prostitución de alumnas.

Como contrapeso hay que señalar que hay profesores jóvenes entusiastas que a pesar de las presiones del sindicato y por lo tanto del partido oficial, están muy interesados en la promoción de su propia cultura y la dignificación de su labor. Sin embargo no cuentan con apoyo suficiente como lo demuestra el problema de los libros y no se les dota de ningún tipo de apoyo para generar materiales didácticos ni realizar ningún tipo de festivales o actividades complementarias. Además, para una verdadera educación bicultural y en los términos que la educación indígena debería impartirse de acuerdo con la SEP, hacen falta no sólo libros de gramática para primaria, es necesario un sistema integral. Como requisitos mínimos dicha educación debería comenzar por enseñar la lectoescritura en la lengua propia para luego, sin abandonarla, enseñarla en español (el cual los niñós

de todas maneras practican todo el tiempo). Y también es inútil pretender una educación étnica sin libros de historia étnica.

indicadores económicos

Los indicadores económicos de la información censal señalan claras diferencias entre la población en pueblos indígenas y el resto de la población tabasqueña:

El porcentaje de población económicamente activa en localidades tabasqueñas (37.38%) es inferior al que se encuentra en localidades no indígenas de los municipios con presencia indígena (43.02), al porcentaje municipal en éstos (42.30%) y al porcentaje estatal (41.92%).

Lo mismo ocurre en el porcentaje de población económicamente ocupada en donde la misma relación va del 95.69% en localidades indígenas, al 96.94% en localidades no indígenas; 96.80 como porcentaje municipal y 96.88% como estatal. En consecuencia es mayor el porcentaje de población económicamente activa desocupada (4.31% contra 3.06%, 3.30% y 3.12% respectivamente).

Por sector de actividad hay una gran diferencia hacia el sector primario en las localidades indígenas. Su porcentaje llega al 62.71% en este sector contra un 24.29% de las poblaciones no indígenas; 28.53% municipal y 35.61% estatal. En el sector secundario el porcentaje de ocupación en pueblos indígenas es de casi la mitad del de las otras clasificaciones: 13.38% para comunidades indígenas; 23.09% para pueblos no indigenas; 22.02% para municipios y 20.51% para el estado. En el sector terciario el porcentaje de ocupación en las categorías no indígenas es de más del doble en pueblos no indígenas y a nivel municipal y sólo lo duplica en el estatal (20.08%; 47.97%; 44.89; y 39.55%, respectivamente).

En la comparación entre los tres grupos indígenas los yokotanob tienen la más baja población económicamente activa (36.38% contra 41.55% de los choles y 43.20% de los tzeltales) a pesar de que tienen un porcentaje mayor de población mayor de 12 años (60.44% contra 59.44% y 58.85% respectivamente). Al mismo tiempo los Yokotanob tienen un mayor porcentaje de pea desocupada: 5.02% contra 1.37% de los choles y 0.93% de los tzeltales.

La mayor tasa de desocupación abierta y de pea inactiva de los yokotanob se corresponde también con un menor porcentaje de ocupación en el sector agropecuario: 58.46% contra 78.90% de los choles y 95.60% de los tzeltales. Esta indicador es para los yokotanob más bajo que el porcentaje total de pueblos indígenas, pero sigue siendo bastante más alto qu el de la población regional por municipios y estatal reflejando la heterogeneidad intramunicipal.

Los indicadores de los sectores secundario y terciario reflejan el diferente grado de integración a actividades urbanas e industriales entre las tres etnias. Al 15.16% en el sector 2 de los yokotanob corresponde un 6.53% de los choles y un 1.26 de los tzeltales. La mayor concentración del sector terciario tanto para yokotanob y choles corresponde al crecimiento general de oferta de trabajo en el estado. La diferencia interétnica se mantiene: 22.16% para los yokotanob por 12.24% para choles y sólo 2.83% para tzeltales.

Cabe señalar que por regiones existe una gran diferencia aún entre los propios yokotanob: en Jonuta el 97.69% declaró trabajar en el sector 1 mientras en Nacajuca sólo lo hace el 48.96%. En el primer municipio sólo un 0.66% está en el sector 2 y 6.70% en 3; en cambio en Nacajuca los sectores secundarios y terciarios muestran un 22.23% y un 21.68% respectivamente. Esta relación entre los dos municipios también se presenta en la población activa desocupada: mientras Nacajuca tiene un 5.10% , Jonuta sólo tiene 2.31%. Puede decirse que a mayor urbanización mayor desempleo abierto; pero, también debemos recordar que si alguien declara ser campesino, aunque sea jornalero, no aparece como desempleado.

CLAVE DEL MUNICIPIO	MUNICIPIO	LOCALIDAD	CLAVE DE LA ETNIA	ETNIA	POBLACION DE 12 AÑOS Y MÁS (*)	POBLACION ECONOMICAMENTE ACTIVA	POBLACION ECONOMICAMENTE ACTIVA OCUPADA (**)	POBLACION OCUPADA EN EL SECTOR PRIMARIO	POBLACION OCUPADA EN EL SECTOR SECUNDARIO	POBLACION OCUPADA EN EL SECTOR TERCIARIO	POBLACION ECONOMICAMENTE INACTIVA	POBLACION ECONOMICAMENTE ACTIVA DESOCUPADA
1000	**ESTADOS UNIDOS MEXICANOS**				**54,879,352**	**24,063,283**	**23,403,413**	**5300114**	**6,503,224**	**10,796,203**	**30,816,069**	**659,870**
999	**TABASCO (TOTAL ESTATAL)**				**968,803**	**406,096**	**393,434**	**140,093**	**80,680**	**155,584**	**562,707**	**12,662**
100	**CENTLA (TOT.MUN.)**				**44,611**	**16,650**	**16,089**	**8,712**	**1,893**	**4,899**	**27,961**	**561**
10	CENTLA (CAB.MUN.)	FRONTERA			11,187	4,578	4,441	727	738	2,803	6,609	137
15	CENTLA (TOT.ETNIAS/3)				18,966	6,674	6,472	4,325	685	1,241	12,292	202
1	CENTLA	27 DE FEBRERO, COL.	3	YOKOTAN	106	40	40	21	10	9	66	0
1	CENTLA	BOCA DE PANTOJA, RA.	3	YOKOTAN	148	65	64	60	0	2	83	1
1	CENTLA	BUENA VISTA DE ALLENDE, RA.	3	YOKOTAN	198	72	71	61	1	7	126	1
1	CENTLA	CARLOS A. MADRAZO, COL.(BECERRA)	3	YOKOTAN	147	47	47	31	4	5	100	0
1	CENTLA	CHICHICASTLE 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	613	273	273	260	3	7	340	0
1	CENTLA	CHICHICASTLE 2A. SECCION, RA. (MARGEN DERECHA)	3	YOKOTAN	231	101	101	97	0	2	130	0
1	CENTLA	CHICHICASTLE 3A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	61	32	32	30	0	1	29	0
1	CENTLA	CONSTANCIA Y VENECIA, EJ.	3	YOKOTAN	364	139	139	109	10	9	225	0
1	CENTLA	CUAUTEMOC, VILLA	3	YOKOTAN	2,640	782	720	364	99	250	1,858	62
1	CENTLA	EMILIANO ZAPATA, CO.	3	YOKOTAN	185	64	59	34	7	15	121	5
1	CENTLA	FRANCISCO VILLA, EJ.	3	YOKOTAN	272	94	93	62	10	21	178	1
1	CENTLA	GOBERNADOR CRUZ, COL.	3	YOKOTAN	677	270	268	178	37	49	407	2
1	CENTLA	GUAJUCO, EL RA.	3	YOKOTAN	96	36	35	31	0	4	60	1
1	CENTLA	GUATOPE, EL RA.	3	YOKOTAN	47	11	5	4	0	0	36	6
1	CENTLA	IGNACIO ALLENDE, VI.	3	YOKOTAN	1,570	510	493	180	94	198	1,060	17
1	CENTLA	LAZARO CARDENAS, COL.	3	YOKOTAN	340	127	123	98	14	10	213	4
1	CENTLA	LEANDRO ROVIROSA (WADE) COL.	3	YOKOTAN	140	41	40	32	4	3	99	1
1	CENTLA	LIMON, EL RA.	3	YOKOTAN	83	28	28	22	4	2	55	0
1	CENTLA	LOPEZ MATEOS A., COL.	3	YOKOTAN	229	76	71	44	8	18	153	5
1	CENTLA	MIGUEL HIDALGO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	267	90	88	60	18	9	177	2
1	CENTLA	MIGUEL HIDALGO 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	241	77	71	46	5	12	164	6
1	CENTLA	MONTANA, LA RA. (GOGO)	3	YOKOTAN	102	37	37	28	6	3	65	0
1	CENTLA	NINOS HEROES, EJ.	3	YOKOTAN	111	37	36	34	1	0	74	1
1	CENTLA	NUEVA ESPERANZA, COL.	3	YOKOTAN	274	99	99	90	3	5	175	0
1	CENTLA	PICO DE ORO, F.	3	YOKOTAN	13	2	2	1	0	0	11	0
1	CENTLA	PIMIENTA, LA EJ.	3	YOKOTAN	196	70	67	58	3	6	126	3
1	CENTLA	PORFIAS, LAS COL.	3	YOKOTAN	38	13	13	10	1	1	25	0
1	CENTLA	POTRERILLO, RA. (IGNACIO ALLENDE)	3	YOKOTAN	217	61	58	43	1	13	156	3
1	CENTLA	QUINTIN ARAUZ, POB.	3	YOKOTAN	844	338	337	298	7	22	506	1
1	CENTLA	RIVERA ALTA, RA.	3	YOKOTAN	137	55	53	32	10	10	82	2
1	CENTLA	RIVERA ALTA 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	254	95	95	94	0	1	159	0
1	CENTLA	RIVERA ALTA 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	81	29	29	29	0	0	52	0
1	CENTLA	RIVERA ALTA 2A. SECCION, RA. (SALSIPUEDES)	3	YOKOTAN	332	125	123	115	2	3	207	2
1	CENTLA	RIVERA ALTA 3A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	297	123	122	115	0	6	174	1
1	CENTLA	SABANA, LA EJ.	3	YOKOTAN	354	130	130	118	2	4	224	0
1	CENTLA	SAN JOSE DE SIMON SARLAT, EJ.	3	YOKOTAN	294	90	88	56	11	9	204	2
1	CENTLA	SAN JUAN, COL.	3	YOKOTAN	275	101	96	78	5	8	174	5
1	CENTLA	SIMON SARLAT, POB.	3	YOKOTAN	1,827	629	616	377	91	116	1,198	13
1	CENTLA	TABASQUILLO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	469	175	175	138	9	20	294	0
1	CENTLA	TABASQUILLO 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	127	44	44	33	3	4	83	0
1	CENTLA	TRES BRAZOS, RA.	3	YOKOTAN	343	114	114	107	3	3	229	0
1	CENTLA	UNION, LA RA.	3	YOKOTAN	322	107	105	65	19	16	215	2
1	CENTLA	VICENTE GUERRERO, VILLA.	3	YOKOTAN	3,404	1,225	1,172	582	180	358	2,179	53
200	**CENTRO (TOT.MUN.)**				**265,624**	**123,918**	**121,226**	**14,846**	**28,624**	**71,485**	**141,706**	**2,692**
20	CENTRO (CAB.MUN.)	VILLA HERMOSA			184,788	90,038	88,195	2,018	22,261	59,284	94,750	1,843
25	CENTRO (TOT.ETNIAS/3)				8,696	3,399	3,260	2,108	207	815	5,297	139
2	CENTRO	ALAMBRADO, EL RA.	3	YOKOTAN	228	70	57	29	4	19	158	13
2	CENTRO	BUENAVISTA 1A. SECCION. (T.S.) RA.	3	YOKOTAN	2,109	879	859	537	55	209	1,230	20
2	CENTRO	CEIBA, LA RA.	3	YOKOTAN	307	118	112	102	3	6	189	6
2	CENTRO	ESTANCIA, LA RA.	3	YOKOTAN	430	130	127	85	21	20	300	3
2	CENTRO	JOLOCHERO (BOCA DE CULEBRA), RA.	3	YOKOTAN	590	221	219	179	9	29	369	2
2	CENTRO	JOSE LOPEZ PORTILLO, EJ.	3	YOKOTAN	92	43	41	29	3	6	49	2
2	CENTRO	LOMA, LA RA.	3	YOKOTAN	230	85	79	53	4	18	145	6
2	CENTRO	MANGA, LA RA.	3	YOKOTAN	202	65	50	33	5	9	137	15
2	CENTRO	MIRAMAR, RA.	3	YOKOTAN	390	237	236	191	15	10	153	1
2	CENTRO	ROVIROSA, RA.	3	YOKOTAN	259	87	78	39	10	27	172	9
2	CENTRO	TAMULTE DE LAS SABANAS, VI.(JOSE ASMITIA)	3	YOKOTAN	3,859	1,464	1,402	831	78	462	2,395	62
300	**COMALCALCO (TOT.MUN.)**				**89,650**	**34,399**	**32,558**	**12,550**	**7,892**	**10,831**	**55,251**	**1,841**
30	COMALCALCO (CAB.MUN.)	COMALCALCO			22,120	9,704	9,305	347	3,377	5,151	12,416	399
35	COMALCALCO (TOT.ETNIAS/3)				207	70	63	34	12	15	137	7

FUENTE: INEGI. XI CENSO GENERAL DE POBLACION. . - ELABORACION PROPIA.

CLAVE DEL MUNICIPIO	MUNICIPIO	LOCALIDAD	CLAVE DE LA ETNIA	ETNIA	POBLACION DE 12 AÑOS Y MÁS (*)	POBLACION ECONOMICAMENTE ACTIVA	POBLACION ECONOMICAMENTE ACTIVA OCUPADA (**)	POBLACION OCUPADA EN EL SECTOR PRIMARIO	POBLACION OCUPADA EN EL SECTOR SECUNDARIO	POBLACION OCUPADA EN EL SECTOR TERCIARIO	POBLACION ECONOMICAMENTE INACTIVA	POBLACION ECONOMICAMENTE ACTIVA DESOCUPADA
3	COMALCALCO	TECOLUTILLA	3	YOKOTAN	207	70	63	34	12	15	137	7
400	**JALPA DE MENDEZ (TOT.MUN.)**	**JALPA DE MENDEZ**			**36,296**	**13,349**	**12,839**	**5,692**	**2,547**	**4,226**	**22,947**	**510**
40	JALPA DE MENDEZ (CAB.MUN.)	JALPA DE MENDEZ			8,165	3,197	3,056	341	761	1,859	4,968	141
45	JALPA DE MENDEZ (TOT.ETNIAS/3)				347	138	136	69	39	27	209	2
4	JALPA DE MENDEZ	NABOR CORNELIO ALVAREZ	3	YOKOTAN	53	21	21	19	2	0	32	0
4	**JALPA DE MENDEZ**	**SANTUARIO 1A. SECCION, EL**	3	YOKOTAN	**294**	**117**	**115**	**50**	**37**	**27**	**177**	**2**
500	**JONUTA (TOT.MUN.)**				**14,000**	**6,033**	**5,931**	**4,455**	**377**	**936**	**7,967**	**102**
50	JONUTA (CAB.MUN.)	JONUTA			3,132	1,187	1,161	223	240	664	1,945	26
55	JONUTA (TOT.ETNIA/3)				1,764	779	761	698	5	51	985	18
5	JONUTA	ELPIDIO SANCHEZ PEREZ	3	YOKOTAN	62	31	31	29	0	2	31	0
5	JONUTA	FRANCISCO J. MUJICA	3	YOKOTAN	87	43	43	41	0	1	44	0
5	**JONUTA**	**GUIRO ARRANCADO, EJ.**	3	YOKOTAN	**66**	**36**	**35**	**33**	**0**	**1**	**30**	**1**
5	JONUTA	HIDALGO, EJ.	3	YOKOTAN	68	32	30	30	0	0	36	2
5	JONUTA	MONTE GRANDE, POB.	3	YOKOTAN	600	249	240	212	1	25	351	9
5	JONUTA	PAJAROS, LOS POB.	3	YOKOTAN	277	117	113	102	1	10	160	4
5	**JONUTA**	**PUEBLO NUEVO, EJ.**	3	YOKOTAN	**169**	**76**	**76**	**69**	**3**	**4**	**93**	**0**
5	JONUTA	SAN JOSE, EJ.	3	YOKOTAN	272	126	125	118	0	4	146	1
5	JONUTA	TORNO DE LA BOLA, RA.	3	YOKOTAN	71	30	30	30	0	0	41	0
5	JONUTA	VENUSTIANO CARRANZA (PAJONAL), RA.	3	YOKOTAN	92	39	38	34	0	4	53	1
600	**MACUSPANA (TOT.MUN.)**				**67,072**	**25,254**	**23,663**	**9,261**	**6,047**	**7,383**	**41,818**	**1,591**
60	MACUSPANA (CAB.MUN.)	MACUSPANA			15,496	6,188	5,863	300	1,922	3,297	9,308	325
63	MACUSPANA (TOT.ETNIAS/1)				1,879	817	811	679	47	49	1,062	6
64	MACUSPANA (TOT.ETNIAS/3)				19,143	6,697	6,174	3,062	1,278	1,622	12,446	523
65	MACUSPANA (TOT.ETNIAS/1+3)				21,022	7,514	6,985	3,741	1,325	1,671	13,508	529
6	MACUSPANA	20 DE NOVIEMBRE, EJ.	3	YOKOTAN	313	111	107	25	39	41	202	4
6	MACUSPANA	ALCALDE MAYOR, EJ.	3	YOKOTAN	437	162	160	148	1	11	275	2
6	MACUSPANA	ALLENDE BAJO 1A. SECCION, RA. (SAN JOAQUIN)	3	YOKOTAN	146	65	64	52	5	7	81	1
6	MACUSPANA	ALLENDE BAJO 2A. SECCION, RA. (SAN DIEGO)	3	YOKOTAN	100	35	34	27	4	2	65	1
6	MACUSPANA	ALTO TULIJA 2A. SECCION (PAREDON), EJ.	3	YOKOTAN	204	80	80	65	2	6	124	0
6	MACUSPANA	AQUILES SERDAN (SAN FERNANDO), POB.	3	YOKOTAN	2,027	634	551	221	168	149	1,393	83
6	MACUSPANA	BARRIAL, EL EJ.	3	YOKOTAN	254	101	101	95	1	5	153	0
6	MACUSPANA	BENITO JUAREZ, VILLA (SAN CARLOS)	3	YOKOTAN	5,957	1,980	1,749	337	483	858	3,977	231
6	MACUSPANA	BONANZA 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	208	76	74	52	6	15	132	2
6	MACUSPANA	BONANZA 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	118	41	40	38	0	2	77	1
6	MACUSPANA	BUENA VISTA 2A. SECCION (APASCO), EJ.	3	YOKOTAN	756	291	290	92	156	36	465	1
6	MACUSPANA	CACAHUATILLO	3	YOKOTAN	266	97	97	69	11	11	169	0
6	MACUSPANA	CAPARROSO 1A. SECCION, PROFESOR EJ.	1	CHOL	356	145	145	141	3	0	211	0
6	MACUSPANA	CAPARROSO 2A. SECCION, PROFESOR EJ.	1	CHOL	395	177	177	165	4	3	218	0
6	MACUSPANA	CARMEN SERDAN, EJ.	3	YOKOTAN	142	60	56	44	4	8	82	4
6	MACUSPANA	CASTRO Y GUIRO, EJ.	3	YOKOTAN	75	27	26	26	0	0	48	1
6	MACUSPANA	CHINALITO, EL RA.	3	YOKOTAN	137	56	56	44	7	3	81	0
6	MACUSPANA	CHIVALITO 2A. SECCION, EJ.	1	CHOL	151	57	57	53	1	2	94	0
6	MACUSPANA	CONGO, EL, EJ.	3	YOKOTAN	632	206	166	126	19	21	426	40
6	MACUSPANA	CORRALILLO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	80	30	30	30	0	0	50	0
6	MACUSPANA	CORRALILLO 2A. SECCION, PRINCESA RA.	3	YOKOTAN	144	57	57	35	1	10	87	0
6	MACUSPANA	ESCALERA, LA RA.	3	YOKOTAN	467	163	144	39	47	46	304	19
6	MACUSPANA	FERIAS, LAS RA.	3	YOKOTAN	123	46	44	25	13	6	77	2
6	MACUSPANA	ISLA 1A. SECCION, LA RA.	3	YOKOTAN	218	86	86	72	4	7	132	0
6	MACUSPANA	ISLA 2A. SECCION, LA RA.	3	YOKOTAN	152	52	52	34	8	8	100	0
6	MACUSPANA	LIMBANO BLANDIN 1A. SECCION, EJ.	3	YOKOTAN	882	296	290	173	33	72	586	6
6	MACUSPANA	LIMON 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	569	185	154	71	45	25	384	31
6	MACUSPANA	LIMON 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	209	59	48	29	10	8	150	11
6	MACUSPANA	MELCHOR OCAMPO 1A. SECCION, RA.	1	CHOL	143	63	62	56	1	5	80	1
6	MACUSPANA	MELCHOR OCAMPO 2A. SECCION, RA.	1	CHOL	136	57	57	55	0	2	79	0
6	MACUSPANA	MELCHOR OCAMPO 3A. SECCION, RA.	1	CHOL	43	19	19	18	0	1	24	0
6	MACUSPANA	MONTE LARGO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	611	246	235	99	49	79	365	11
6	MACUSPANA	MONTE LARGO 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	105	51	51	19	9	20	54	0
6	MACUSPANA	NABOR CORNELIO, EJ.	3	YOKOTAN	53	26	26	23	0	3	27	0
6	MACUSPANA	PALOMAS, LAS RA. (INCLUYE AGUA BLANCA)	3	YOKOTAN	620	228	216	152	33	26	392	12
6	MACUSPANA	PANCILLAL, EJ.	3	YOKOTAN	57	18	18	15	1	2	39	0
6	MACUSPANA	PORVENIR (LOS LOTES) EL, RA.	3	YOKOTAN	85	40	39	37	0	1	45	1
6	MACUSPANA	RAMON GRANDE, RA.	3	YOKOTAN	399	181	176	157	1	15	218	5
6	MACUSPANA	SAN ANTONIO	3	YOKOTAN	233	96	94	46	27	12	137	2
6	MACUSPANA	SARLAT, EJ.	3	YOKOTAN	145	48	45	41	1	3	97	3
6	MACUSPANA	SITIO NUEVO, EJ.	3	YOKOTAN	118	44	43	39	2	2	74	1
6	MACUSPANA	VENUSTIANO CARRANZA (LA ALIANZA), RA.	3	YOKOTAN	286	100	96	84	6	6	186	4

FUENTE: INEGI, XI CENSO GENERAL DE POBLACION... - ELABORACION PROPIA.

CLAVE DEL MUNICIPIO	MUNICIPIO	LOCALIDAD	CLAVE DE LA ETNIA	ETNIA	POBLACION DE 12 AÑOS Y MÁS (*)	POBLACION ECONOMICAMENTE ACTIVA	POBLACION ECONOMICAMENTE ACTIVA OCUPADA (**)	POBLACION OCUPADA EN EL SECTOR PRIMARIO	POBLACION OCUPADA EN EL SECTOR SECUNDARIO	POBLACION OCUPADA EN EL SECTOR TERCIARIO	POBLACION ECONOMICAMENTE INACTIVA	POBLACION ECONOMICAMENTE ACTIVA DESOCUPADA
6	MACUSPANA	VERNET 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	171	51	45	19	9	10	120	6
6	MACUSPANA	VERNET 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	394	124	124	84	8	30	270	0
6	MACUSPANA	VERNET 3A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	653	202	185	103	45	33	451	17
6	MACUSPANA	VERNET 4A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	168	61	60	48	6	6	107	1
6	MACUSPANA	VERNET 5A. SECCION, RA. (COROZAL)	3	YOKOTAN	147	61	61	51	3	6	86	0
6	MACUSPANA	VERNET 6A. SECCION, RA. (SAN LORENZO)	3	YOKOTAN	218	96	76	48	11	11	122	20
6	MACUSPANA	XICOTENCATL, RA.	3	YOKOTAN	64	28	28	28	0	0	36	0
6	MACUSPANA	ZOPO NORTE, RA.	1	CHOL	529	250	245	154	33	33	279	5
6	MACUSPANA	ZOPO SUR, RA.	1	CHOL	126	49	49	37	5	3	77	0
					0							0
700	NACAJUCA (TOT.MUN.)				32,130	12,849	12,327	3,713	3,166	4,632	19,281	522
70	NACAJUCA (CAB.MUN.)	NACAJUCA			5,063	2,060	1,967	320	579	920	3,003	93
75	NACAJUCA (TOT.ETNIAS/3)				13,600	5,054	4,796	2,348	1,066	1,040	8,546	258
7	NACAJUCA	ARENA, LA CO.	3	YOKOTAN	30	16	16	12	3	1	14	0
7	NACAJUCA	BANDERA, EJ.	3	YOKOTAN	369	101	99	51	27	18	268	2
7	NACAJUCA	BELEN, RA.	3	YOKOTAN	61	26	23	13	6	4	35	3
7	NACAJUCA	CANTEMOC 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	90	43	43	36	1	0	47	0
7	NACAJUCA	CANTEMOC 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	41	24	24	18	1	0	17	0
7	NACAJUCA	CHICO ZAPOTE, EL EJ.	3	YOKOTAN	195	102	101	69	12	6	93	1
7	NACAJUCA	CHIFLON, EL RA.	3	YOKOTAN	108	61	61	52	2	4	47	0
7	NACAJUCA	COMETA, EL CO.	3	YOKOTAN	24	11	10	6	1	1	13	1
7	NACAJUCA	CORRIENTE 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	611	242	239	80	83	71	369	3
7	NACAJUCA	CORRIENTE 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	124	48	48	31	4	12	76	0
7	NACAJUCA	CRUZ DE OLCUATITAN, RA.	3	YOKOTAN	104	47	46	16	17	9	57	1
7	NACAJUCA	CRUZ (LA CRUZ DE GUATACALCA) LA, EJ.	3	YOKOTAN	165	73	71	34	20	16	92	2
7	NACAJUCA	GUATACALCA, CONGREGACION	3	YOKOTAN	89	19	17	15	1	1	70	2
7	NACAJUCA	GUATACALCA, POB.	3	YOKOTAN	1,250	451	430	158	124	114	799	21
7	NACAJUCA	GUAYTALPA, POB.	3	YOKOTAN	512	215	212	123	38	38	297	3
7	NACAJUCA	HORMIGUERO, EL RA.	3	YOKOTAN	152	48	48	29	4	6	104	0
7	NACAJUCA	ISLA GUADALUPE, RA.	3	YOKOTAN	171	75	65	41	14	9	96	10
7	NACAJUCA	JIMENEZ, RA.	3	YOKOTAN	704	262	241	134	31	71	442	21
7	NACAJUCA	LOMAS, LAS RA.	3	YOKOTAN	204	64	64	43	11	7	140	0
7	NACAJUCA	MAZATEUPA, POB. (TRES PUEBLOS)	3	YOKOTAN	982	359	338	127	96	98	623	21
7	NACAJUCA	OLCUATITAN, POB.	3	YOKOTAN	677	222	198	56	61	58	455	24
7	NACAJUCA	OXIACAQUE, POB.	3	YOKOTAN	637	329	316	157	34	38	308	13
7	NACAJUCA	PAJONAL (SAN JOSE), RA.	3	YOKOTAN	71	21	21	12	6	2	50	0
7	NACAJUCA	PASTAL, EL RA.	3	YOKOTAN	136	72	72	53	15	2	64	0
7	NACAJUCA	SALOYA 3A. SECCION (CORRALILLO), RA.	3	YOKOTAN	82	40	34	24	2	4	42	6
7	NACAJUCA	SAN ISIDRO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	271	97	87	39	24	20	174	10
7	NACAJUCA	SAN ISIDRO 2A. SECCION, POB.	3	YOKOTAN	122	47	26	11	6	8	75	21
7	NACAJUCA	SAN SIMON (PROFR. CONCHA),POB.	3	YOKOTAN	314	86	68	42	17	8	228	18
7	NACAJUCA	SANDIAL, EL EJ.	3	YOKOTAN	1,107	364	344	191	90	58	743	20
7	NACAJUCA	SITIO, EL RA.	3	YOKOTAN	90	32	28	25	0	2	58	4
7	NACAJUCA	TAPOTZINGO, POB.	3	YOKOTAN	1,077	381	366	178	114	63	696	15
7	NACAJUCA	TECOLUTA 1A. SECCION, POB.	3	YOKOTAN	467	220	219	121	48	27	247	1
7	NACAJUCA	TECOLUTA 2A. SECCION, POB.	3	YOKOTAN	644	182	176	81	42	34	462	6
7	NACAJUCA	TIGRE (LA LOMA), EL RA.	3	YOKOTAN	763	284	281	73	58	138	479	3
7	NACAJUCA	TUCTA, POB.	3	YOKOTAN	841	271	247	118	38	72	570	24
7	NACAJUCA	ZAPOTE, EL RA.	3	YOKOTAN	315	119	117	79	15	20	196	2
800	TACOTALPA (TOT.MUN.)				20,732	8,648	8,521	5,365	1,239	1,729	12,084	127
80	TACOTALPA (CAB.MUN.)	TACOTALPA			4,121	1,718	1,686	131	603	902	2,403	32
85	TACOTALPA (TOT.ETNIAS/1)				10,242	4,220	4,157	3,223	283	569	6,022	63
8	TACOTALPA	AGUA BLANCA	1	CHOL	305	119	118	110	2	4	186	1
8	TACOTALPA	BARREAL CUAUTEMOC, EJ.	1	CHOL	397	169	169	143	13	10	228	0
8	TACOTALPA	BUENA VISTA, EJ.	1	CHOL	114	42	42	40	1	1	72	0
8	TACOTALPA	BUENOS AIRES, EJ.	1	CHOL	74	39	39	38	0	1	35	0
8	TACOTALPA	CARIDAD GUERRERO, EJ.	1	CHOL	206	88	88	85	1	2	118	0
8	TACOTALPA	CERRO BLANCO 1A. SECCION, EJ.	1	CHOL	84	28	28	23	3	2	56	0
8	TACOTALPA	CERRO BLANCO 2A. SECCION, EJ.	1	CHOL	318	134	134	121	8	4	184	0
8	TACOTALPA	CERRO BLANCO 3A. SECCION, EJ.	1	CHOL	60	28	28	27	0	1	32	0
8	TACOTALPA	CERRO BLANCO 4A. SECCION, EJ.	1	CHOL	169	72	72	72	0	0	97	0
8	TACOTALPA	CERRO BLANCO 5A. SECCION, EJ.	1	CHOL	232	101	101	100	1	0	131	0
8	TACOTALPA	CUITLAHUAC, EJ.	1	CHOL	369	145	143	129	2	11	224	2
8	TACOTALPA	CUMBRE, LA EJ.	1	CHOL	151	54	54	46	1	6	97	0
8	TACOTALPA	FRANCISCO I. MADERO 1A. SECCION, EJ.	1	CHOL	203	86	85	76	3	6	117	1
8	TACOTALPA	FRANCISCO I. MADERO 2A. SECCION, EJ.	1	CHOL	412	131	109	99	1	6	281	22
8	TACOTALPA	GRACIANO SANCHEZ, EJ.	1	CHOL	224	107	105	76	19	8	117	2
8	TACOTALPA	GUAYAL, EJ.	1	CHOL	479	200	200	191	0	7	279	0

FUENTE: INEGI. XI CENSO GENERAL DE POBLACION... - ELABORACION PROPIA

CLAVE DEL MUNICIPIO	MUNICIPIO	LOCALIDAD	CLAVE DE LA ETNIA	ETNIA	POBLACION DE 12 AÑOS Y MÁS (*)	POBLACION ECONOMICAMENTE ACTIVA	POBLACION ECONOMICAMENTE ACTIVA OCUPADA (**)	POBLACION OCUPADA EN EL SECTOR PRIMARIO	POBLACION OCUPADA EN EL SECTOR SECUNDARIO	POBLACION OCUPADA EN EL SECTOR TERCIARIO	POBLACION ECONOMICAMENTE INACTIVA	POBLACION ECONOMICAMENTE ACTIVA DESOCUPADA
8	TACOTALPA	LIBERTAD, EJ.	1	CHOL	341	142	142	129	3	8	199	0
8	TACOTALPA	LIMON, EL EJ.	1	CHOL	258	117	117	91	13	11	141	0
8	TACOTALPA	MIRAFLORES, EJ.	1	CHOL	258	103	101	93	5	2	155	2
8	TACOTALPA	NOYPAC, EJ.	1	CHOL	87	40	40	36	1	1	47	0
8	TACOTALPA	OXOLOTAN, POB.	1	CHOL	802	296	294	147	26	113	506	2
8	TACOTALPA	PASAMONOS, EJ.	1	CHOL	212	87	87	83	0	4	125	0
8	TACOTALPA	PILA, LA EJ.	1	CHOL	50	18	18	17	0	0	32	0
8	TACOTALPA	POMOCA, EJ.	1	CHOL	268	117	116	104	5	2	151	1
8	TACOTALPA	POMOQUITA, EJ.	1	CHOL	104	44	44	42	1	1	60	0
8	TACOTALPA	PUXCATAN, RA.	1	CHOL	533	250	249	225	0	11	283	1
8	TACOTALPA	RAYA ZARAGOZA, EJ.	1	CHOL	578	246	244	223	4	15	332	2
8	TACOTALPA	SANTA ROSA 1A. SECCION, RA.	1	CHOL	411	187	186	114	42	30	224	1
8	TACOTALPA	SANTA ROSA 2A. SECCION, RA.	1	CHOL	288	120	118	86	5	23	168	2
8	TACOTALPA	TAPIJULAPA, VILLA	1	CHOL	1,364	527	509	135	101	255	837	18
8	TACOTALPA	TOMAS GARRIDO CANABAL, EJ.	1	CHOL	131	52	52	39	12	0	79	0
8	TACOTALPA	XICOTENCATL, POB.	1	CHOL	702	313	307	266	9	24	389	6
8	TACOTALPA	YAJALON RIO SECO, EJ.	1	CHOL	58	18	18	17	1	0	40	0
900	**TENOSIQUE TOT.MUN.)**				**30,266**	**12,836**	**12,651**	**5,531**	**2,344**	**4,223**	**17,430**	**185**
90	TENOSIQUE (CAB.MUN.)	TENOSIQUE DE PINO SUAREZ			15,712	6,621	6,535	703	1,824	3,679	9,091	86
92	TENOSIQUE (TOT.ETNIAS/1)				218	90	89	88	0	1	128	1
93	TENOSIQUE (TOT.ETNIAS/2)				743	321	318	304	4	9	422	3
94	TENOSIQUE (TOT.ETNIAS/3)				187	73	73	62	2	6	114	0
95	TENOSIQUE (TOT.ETNIAS/1+2+3)				1,148	484	480	454	6	16	664	4
9	TENOSIQUE	ALVARO OBREGON, EJ.	2	TZELTAL	189	88	88	86	0	2	101	0
9	TENOSIQUE	CORTIJO NUEVO 2A. SECCION, EJ.	2	TZELTAL	59	27	27	25	0	2	32	0
9	TENOSIQUE	ESTANCIA (LA NUEVA ESTANCIA), EJ.	2	TZELTAL	94	33	33	33	0	0	61	0
9	TENOSIQUE	FRANCISCO I. MADERO (CORTAZAR), EJ.	1	CHOL	118	48	47	46	0	1	70	1
9	TENOSIQUE	IGNACIO ALLENDE, EJ.	2	TZELTAL	235	107	106	104	0	1	128	1
9	TENOSIQUE	REPASTO, EJ.	3	YOKOTAN	187	73	73	62	2	6	114	0
9	TENOSIQUE	RIELES DE SAN JOSE, EJ.	2	TZELTAL	166	66	64	56	4	4	100	2
9	TENOSIQUE	SAN FRANCISCO, EJ.	1	CHOL	100	42	42	42	0	0	58	0

(*): Los datos no incluyen los no especificados.
(**): Los datos incluyen los no especificados.

FUENTE: INEGI. XI CENSO GENERAL DE POBLACION... - ELABORACION PROPIA.

CLAVE DEL MUNICIPIO	MUNICIPIO	LOCALIDAD	CLAVE DE LA ETNIA	ETNIA	POBLACION DE 12 AÑOS Y MÁS (*)	POBLACION ECONOMICAMENTE ACTIVA	POBLACION ECONOMICAMENTE ACTIVA OCUPADA (**)	POBLACION OCUPADA EN EL SECTOR PRIMARIO	POBLACION OCUPADA EN EL SECTOR SECUNDARIO	POBLACION OCUPADA EN EL SECTOR TERCIARIO	POBLACION ECONOMICAMENTE INACTIVA	POBLACION ECONOMICAMENTE ACTIVA DESOCUPADA
1000	**ESTADOS UNIDOS MEXICANOS**				**67.54**	**43.85**	**97.26**	**22.65**	**27.79**	**46.13**	**56.15**	**2.74**
999	**TABASCO (TOTAL ESTATAL)**				**64.51**	**41.92**	**96.88**	**35.61**	**20.51**	**39.55**	**58.08**	**3.12**
100	**CENTLA (TOT.MUN.)**				**63.68**	**37.32**	**96.63**	**54.15**	**11.77**	**30.45**	**62.68**	**3.37**
10	CENTLA (CAB.MUN.)	FRONTERA			68.76	40.92	97.01	16.37	16.62	63.12	59.08	2.99
15	CENTLA (TOT.ETNIAS/3)				61.76	35.19	96.97	66.83	10.58	19.17	64.81	3.03
1	CENTLA	27 DE FEBRERO, COL.	3	YOKOTAN	62.35	37.74	100.00	52.50	25.00	22.50	62.26	0.00
1	CENTLA	BOCA DE PANTOJA, RA.	3	YOKOTAN	57.14	43.92	98.46	93.75	0.00	3.13	56.08	1.54
1	CENTLA	BUENA VISTA DE ALLENDE, RA.	3	YOKOTAN	62.66	36.36	98.61	85.92	1.41	9.86	63.64	1.39
1	CENTLA	CARLOS A. MADRAZO, COL.(BECERRA)	3	YOKOTAN	58.57	31.97	100.00	65.96	8.51	10.64	68.03	0.00
1	CENTLA	CHICHICASTLE 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	63.39	44.54	100.00	95.24	1.10	2.56	55.46	0.00
1	CENTLA	CHICHICASTLE 2A. SECCION, RA. (MARGEN DERECHA)	3	YOKOTAN	60.63	43.72	100.00	96.04	0.00	1.98	56.28	0.00
1	CENTLA	CHICHICASTLE 3A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	61.62	52.46	100.00	93.75	0.00	3.13	47.54	0.00
1	CENTLA	CONSTANCIA Y VENECIA, EJ.	3	YOKOTAN	60.57	38.19	100.00	78.42	7.19	6.47	61.81	0.00
1	CENTLA	CUAUTEMOC, VILLA	3	YOKOTAN	65.74	29.62	92.07	50.56	13.75	34.72	70.38	7.93
1	CENTLA	EMILIANO ZAPATA, CO.	3	YOKOTAN	68.77	34.59	92.19	57.63	11.86	25.42	65.41	7.81
1	CENTLA	FRANCISCO VILLA, EJ.	3	YOKOTAN	59.13	34.56	98.94	66.67	10.75	22.58	65.44	1.06
1	CENTLA	GOBERNADOR CRUZ, COL.	3	YOKOTAN	60.39	39.88	99.26	66.42	13.81	18.28	60.12	0.74
1	CENTLA	GUAJUCO, EL RA.	3	YOKOTAN	64.86	37.50	97.22	88.57	0.00	11.43	62.50	2.78
1	CENTLA	GUATOPE, EL RA.	3	YOKOTAN	63.51	23.40	45.45	80.00	0.00	0.00	76.60	54.55
1	CENTLA	IGNACIO ALLENDE, VI.	3	YOKOTAN	66.08	32.48	96.67	36.51	19.07	40.16	67.52	3.33
1	CENTLA	LAZARO CARDENAS, COL.	3	YOKOTAN	57.53	37.35	96.85	79.67	11.38	8.13	62.65	3.15
1	CENTLA	LEANDRO ROVIROSA (WADE) COL.	3	YOKOTAN	57.85	29.29	97.56	80.00	10.00	7.50	70.71	2.44
1	CENTLA	LIMON, EL RA.	3	YOKOTAN	52.53	33.73	100.00	78.57	14.29	7.14	66.27	0.00
1	CENTLA	LOPEZ MATEOS A., COL.	3	YOKOTAN	61.89	33.19	93.42	61.97	11.27	25.35	66.81	6.58
1	CENTLA	MIGUEL HIDALGO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	58.30	33.71	97.78	68.18	20.45	10.23	66.29	2.22
1	CENTLA	MIGUEL HIDALGO 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	55.15	31.95	92.21	64.79	7.04	16.90	68.05	7.79
1	CENTLA	MONTANA, LA RA. (GOGO)	3	YOKOTAN	61.08	36.27	100.00	75.68	16.22	8.11	63.73	0.00
1	CENTLA	NIÑOS HEROES, EJ.	3	YOKOTAN	56.35	33.33	97.30	94.44	2.78	0.00	66.67	2.70
1	CENTLA	NUEVA ESPERANZA, COL.	3	YOKOTAN	61.99	36.13	100.00	90.91	3.03	5.05	63.87	0.00
1	CENTLA	PICO DE ORO, F.	3	YOKOTAN	61.90	15.38	100.00	50.00	0.00	0.00	84.62	0.00
1	CENTLA	PIMIENTA, LA EJ.	3	YOKOTAN	53.85	35.71	95.71	86.57	4.48	8.96	64.29	4.29
1	CENTLA	PORFIAS, LAS COL.	3	YOKOTAN	60.32	34.21	100.00	76.92	7.69	7.69	65.79	0.00
1	CENTLA	POTRERILLO, RA. (IGNACIO ALLENDE)	3	YOKOTAN	68.03	28.11	95.08	74.14	1.72	22.41	71.89	4.92
1	CENTLA	QUINTIN ARAUZ, POB.	3	YOKOTAN	61.12	40.05	99.70	88.43	2.08	6.53	59.95	0.30
1	CENTLA	RIVERA ALTA, RA.	3	YOKOTAN	61.99	40.15	96.36	60.38	18.87	18.87	59.85	3.64
1	CENTLA	RIVERA ALTA 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	59.48	37.40	100.00	98.95	0.00	1.05	62.60	0.00
1	CENTLA	RIVERA ALTA 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	59.12	35.80	100.00	100.00	0.00	0.00	64.20	0.00
1	CENTLA	RIVERA ALTA 2A. SECCION, RA. (SALSIPUEDES)	3	YOKOTAN	59.50	37.65	98.40	93.50	1.63	2.44	62.35	1.60
1	CENTLA	RIVERA ALTA 3A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	59.88	41.41	99.19	94.26	0.00	4.92	58.59	0.81
1	CENTLA	SABANA, LA EJ.	3	YOKOTAN	52.91	36.72	100.00	90.77	1.54	3.08	63.28	0.00
1	CENTLA	SAN JOSE DE SIMON SARLAT, EJ.	3	YOKOTAN	60.12	30.61	97.78	63.64	12.50	10.23	69.39	2.22
1	CENTLA	SAN JUAN, COL.	3	YOKOTAN	59.65	36.73	95.05	81.25	5.21	8.33	63.27	4.95
1	CENTLA	SIMON SARLAT, POB.	3	YOKOTAN	60.42	34.43	97.93	61.20	14.77	18.83	65.57	2.07
1	CENTLA	TABASQUILLO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	67.58	37.31	100.00	78.86	5.14	11.43	62.69	0.00
1	CENTLA	TABASQUILLO 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	72.99	34.65	100.00	75.00	6.82	9.09	65.35	0.00
1	CENTLA	TRES BRAZOS, RA.	3	YOKOTAN	61.80	33.24	100.00	93.86	2.63	2.63	66.76	0.00
1	CENTLA	UNION, LA RA.	3	YOKOTAN	56.89	33.23	98.13	61.90	18.10	15.24	66.77	1.87
1	CENTLA	VICENTE GUERRERO, VILLA.	3	YOKOTAN	61.68	35.99	95.67	49.66	15.36	30.55	64.01	4.33
200	**CENTRO (TOT.MUN.)**				**68.68**	**46.65**	**97.83**	**12.25**	**23.61**	**58.97**	**53.35**	**2.17**
20	CENTRO (CAB.MUN.)	VILLA HERMOSA			70.74	48.73	97.95	2.29	25.24	67.22	51.27	2.05
25	CENTRO (TOT.ETNIAS/3)				58.74	39.09	95.91	64.66	6.35	25.00	60.91	4.09
2	CENTRO	ALAMBRADO, EL RA.	3	YOKOTAN	62.98	30.70	81.43	50.88	7.02	33.33	69.30	18.57
2	CENTRO	BUENAVISTA 1A. SECCION, (T.S.) RA.	3	YOKOTAN	58.62	41.68	97.72	62.51	6.40	24.33	58.32	2.28
2	CENTRO	CEIBA, LA RA.	3	YOKOTAN	57.28	38.44	94.92	91.07	2.68	5.36	61.56	5.08
2	CENTRO	ESTANCIA, LA RA.	3	YOKOTAN	57.87	30.23	97.69	66.93	16.54	15.75	69.77	2.31
2	CENTRO	JOLOCHERO (BOCA DE CULEBRA), RA.	3	YOKOTAN	55.92	37.46	99.10	81.74	4.11	13.24	62.54	0.90
2	CENTRO	JOSE LOPEZ PORTILLO, EJ.	3	YOKOTAN	56.79	46.74	95.35	70.73	7.32	14.63	53.26	4.65
2	CENTRO	LOMA, LA RA.	3	YOKOTAN	56.79	36.96	92.94	67.09	5.06	22.78	63.04	7.06
2	CENTRO	MANGA, LA RA.	3	YOKOTAN	56.90	32.18	76.92	66.00	10.00	18.00	67.82	23.08
2	CENTRO	MIRAMAR, RA.	3	YOKOTAN	48.03	60.77	99.58	80.93	6.36	4.24	39.23	0.42
2	CENTRO	ROVIROSA, RA.	3	YOKOTAN	56.06	33.59	89.66	50.00	12.82	34.62	66.41	10.34
2	CENTRO	TAMULTE DE LAS SABANAS, VI.(JOSE ASMITIA)	3	YOKOTAN	61.12	37.94	95.77	59.27	5.56	32.95	62.06	4.23
300	**COMALCALCO (TOT.MUN.)**				**63.45**	**38.37**	**94.65**	**38.55**	**24.24**	**33.27**	**61.63**	**5.35**
30	COMALCALCO (CAB.MUN.)	COMALCALCO			69.39	43.87	95.89	3.73	36.29	55.36	56.13	4.11
35	COMALCALCO (TOT.ETNIAS/3)				62.35	33.82	90.00	53.97	19.05	23.81	66.18	10.00

FUENTE: INEGI. XI CENSO GENERAL DE POBLACION... - ELABORACION PROPIA.

CLAVE DEL MUNICIPIO	MUNICIPIO	LOCALIDAD	CLAVE DE LA ETNIA	ETNIA	% POBLACION DE 12 AÑOS Y MÁS (*)	% POBLACION ECONOMICAMENTE ACTIVA	% POBLACION ECONOMICAMENTE ACTIVA OCUPADA (**)	% POBLACION OCUPADA EN EL SECTOR PRIMARIO	% POBLACION OCUPADA EN EL SECTOR SECUNDARIO	% POBLACION OCUPADA EN EL SECTOR TERCIARIO	% POBLACION ECONOMICAMENTE INACTIVA	% POBLACION ECONOMICAMENTE ACTIVA DESOCUPADA
3	COMALCALCO	TECOLUTILLA	3	YOKOTAN	62.35	33.82	90.00	53.97	19.05	23.81	66.18	10.00
400	**JALPA DE MENDEZ (TOT.MUN.)**	**JALPA DE MENDEZ**			**63.40**	**36.78**	**96.18**	**44.33**	**19.84**	**32.92**	**63.22**	**3.82**
40	JALPA DE MENDEZ (CAB.MUN.)	JALPA DE MENDEZ			69.26	39.15	95.59	11.16	24.90	60.83	60.85	4.41
45	JALPA DE MENDEZ (TOT.ETNIAS/3)				60.35	39.77	98.55	50.74	28.68	19.85	60.23	1.45
4	JALPA DE MENDEZ	NABOR CORNELIO ALVAREZ	3	YOKOTAN	56.38	39.62	100.00	90.48	9.52	0.00	60.38	0.00
4	**JALPA DE MENDEZ**	**SANTUARIO 1A. SECCION, EL**	**3**	**YOKOTAN**	61.12	**39.80**	**98.29**	**43.48**	**32.17**	**23.48**	**60.20**	**1.71**
500	**JONUTA (TOT.MUN.)**				**63.64**	**43.09**	**98.31**	**75.11**	**6.36**	**15.78**	**56.91**	**1.69**
50	JONUTA (CAB.MUN.)	JONUTA			68.44	37.90	97.81	19.21	20.67	57.19	62.10	2.19
55	JONUTA (TOT.ETNIA/3)				57.11	44.16	97.69	91.72	0.66	6.70	55.84	2.31
5	JONUTA	ELPIDIO SANCHEZ PEREZ	3	YOKOTAN	70.45	50.00	100.00	93.55	0.00	6.45	50.00	0.00
5	JONUTA	FRANCISCO J. MUJICA	3	YOKOTAN	63.97	49.43	100.00	95.35	0.00	2.33	50.57	0.00
5	**JONUTA**	**GUIRO ARRANCADO, EJ.**	**3**	**YOKOTAN**	**52.80**	**54.55**	**97.22**	**94.29**	**0.00**	**2.86**	**45.45**	**2.78**
5	JONUTA	HIDALGO, EJ.	3	YOKOTAN	67.33	47.06	93.75	100.00	0.00	0.00	52.94	6.25
5	JONUTA	MONTE GRANDE, POB.	3	YOKOTAN	53.52	41.50	96.39	88.33	0.42	10.42	58.50	3.61
5	JONUTA	PAJAROS, LOS POB.	3	YOKOTAN	62.11	42.24	96.58	90.27	0.88	8.85	57.76	3.42
5	JONUTA	PUEBLO NUEVO, EJ.	3	YOKOTAN	60.79	44.97	100.00	90.79	3.95	5.26	55.03	0.00
5	JONUTA	SAN JOSE, EJ.	3	YOKOTAN	53.86	46.32	99.21	94.40	0.00	3.20	53.68	0.79
5	JONUTA	TORNO DE LA BOLA, RA.	3	YOKOTAN	58.68	42.25	100.00	100.00	0.00	0.00	57.75	0.00
5	JONUTA	VENUSTIANO CARRANZA (PAJONAL), RA.	3	YOKOTAN	54.76	42.39	97.44	89.47	0.00	10.53	57.61	2.56
600	**MACUSPANA (TOT.MUN.)**				**63.84**	**37.65**	**93.70**	**39.14**	**25.55**	**31.20**	**62.35**	**6.30**
60	MACUSPANA (CAB.MUN.)	MACUSPANA			69.66	39.93	94.75	5.12	32.78	56.23	60.07	5.25
63	MACUSPANA (TOT.ETNIAS/1)				55.28	43.48	99.27	83.72	5.80	6.04	56.52	0.73
64	MACUSPANA (TOT.ETNIAS/3)				60.86	34.98	92.19	49.60	20.70	26.27	65.02	7.81
65	MACUSPANA (TOT.ETNIAS/1+3)				60.31	35.74	92.96	53.56	18.97	23.92	64.26	7.04
6	MACUSPANA	20 DE NOVIEMBRE, EJ.	3	YOKOTAN	56.19	35.46	96.40	23.36	36.45	38.32	64.54	3.60
6	MACUSPANA	ALCALDE MAYOR, EJ.	3	YOKOTAN	63.15	37.07	98.77	92.50	0.63	6.88	62.93	1.23
6	MACUSPANA	ALLENDE BAJO 1A. SECCION, RA. (SAN JOAQUIN)	3	YOKOTAN	57.48	44.52	98.46	81.25	7.81	10.94	55.48	1.54
6	MACUSPANA	ALLENDE BAJO 2A. SECCION, RA. (SAN DIEGO)	3	YOKOTAN	62.50	35.00	97.14	79.41	11.76	5.88	65.00	2.86
6	MACUSPANA	ALTO TULIJA 2A. SECCION (PAREDON), EJ.	3	YOKOTAN	66.45	39.22	100.00	81.25	2.50	7.50	60.78	0.00
6	MACUSPANA	AQUILES SERDAN (SAN FERNANDO), POB.	3	YOKOTAN	65.54	31.28	86.91	40.11	30.49	27.04	68.72	13.09
6	MACUSPANA	BARRIAL, EL EJ.	3	YOKOTAN	57.73	39.76	100.00	94.06	0.99	4.95	60.24	0.00
6	MACUSPANA	BENITO JUAREZ, VILLA (SAN CARLOS)	3	YOKOTAN	63.46	33.24	88.33	19.27	27.62	49.06	66.76	11.67
6	MACUSPANA	BONANZA 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	53.89	36.54	97.37	70.27	8.11	20.27	63.46	2.63
6	MACUSPANA	BONANZA 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	55.66	34.75	97.56	95.00	0.00	5.00	65.25	2.44
6	MACUSPANA	BUENA VISTA 2A. SECCION (APASCO), EJ.	3	YOKOTAN	55.71	38.49	99.66	31.72	53.79	12.41	61.51	0.34
6	MACUSPANA	CACAHUATILLO	3	YOKOTAN	61.72	36.47	100.00	71.13	11.34	11.34	63.53	0.00
6	MACUSPANA	CAPARROSO 1A. SECCION, PROFESOR EJ.	1	CHOL	56.42	40.73	100.00	97.24	2.07	0.00	59.27	0.00
6	MACUSPANA	CAPARROSO 2A. SECCION, PROFESOR EJ.	1	CHOL	59.94	44.81	100.00	93.22	2.26	1.69	55.19	0.00
6	MACUSPANA	CARMEN SERDAN, EJ.	3	YOKOTAN	62.56	42.25	93.33	78.57	7.14	14.29	57.75	6.67
6	MACUSPANA	CASTRO Y GUIRO, EJ.	3	YOKOTAN	64.10	36.00	96.30	100.00	0.00	0.00	64.00	3.70
6	MACUSPANA	CHINALITO, EL RA.	3	YOKOTAN	61.16	40.88	100.00	78.57	12.50	5.36	59.12	0.00
6	MACUSPANA	CHIVALITO 2A. SECCION, EJ.	1	CHOL	54.51	37.75	100.00	92.98	1.75	3.51	62.25	0.00
6	MACUSPANA	CONGO, EL, EJ.	3	YOKOTAN	56.03	32.59	80.58	75.90	11.45	12.65	67.41	19.42
6	MACUSPANA	CORRALILLO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	57.55	37.50	100.00	100.00	0.00	0.00	62.50	0.00
6	MACUSPANA	CORRALILLO 2A. SECCION, PRINCESA RA.	3	YOKOTAN	53.93	39.58	100.00	61.40	1.75	17.54	60.42	0.00
6	MACUSPANA	ESCALERA, LA RA.	3	YOKOTAN	57.44	34.90	88.34	27.08	32.64	31.94	65.10	11.66
6	MACUSPANA	FERIAS, LAS RA.	3	YOKOTAN	52.79	37.40	95.65	56.82	29.55	13.64	62.60	4.35
6	MACUSPANA	ISLA 1A. SECCION, LA RA.	3	YOKOTAN	61.41	39.45	100.00	83.72	4.65	8.14	60.55	0.00
6	MACUSPANA	ISLA 2A. SECCION, LA RA.	3	YOKOTAN	55.88	34.21	100.00	65.38	15.38	15.38	65.79	0.00
6	MACUSPANA	LIMBANO BLANDIN 1A. SECCION, EJ.	3	YOKOTAN	63.41	33.56	97.97	59.66	11.38	24.83	66.44	2.03
6	MACUSPANA	LIMON 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	62.87	32.51	83.24	46.10	29.22	16.23	67.49	16.76
6	MACUSPANA	LIMON 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	60.93	28.23	81.36	60.42	20.83	16.67	71.77	18.64
6	MACUSPANA	MELCHOR OCAMPO 1A. SECCION, RA.	1	CHOL	52.77	44.06	98.41	90.32	1.61	8.06	55.94	1.59
6	MACUSPANA	MELCHOR OCAMPO 2A. SECCION, RA.	1	CHOL	44.88	41.91	100.00	96.49	0.00	3.51	58.09	0.00
6	MACUSPANA	MELCHOR OCAMPO 3A. SECCION, RA.	1	CHOL	55.84	44.19	100.00	94.74	0.00	5.26	55.81	0.00
6	MACUSPANA	MONTE LARGO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	63.19	40.26	95.53	42.13	20.85	33.62	59.74	4.47
6	MACUSPANA	MONTE LARGO 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	59.66	48.57	100.00	37.25	17.65	39.22	51.43	0.00
6	MACUSPANA	NABOR CORNELIO, EJ.	3	YOKOTAN	48.62	49.06	100.00	88.46	0.00	11.54	50.94	0.00
6	MACUSPANA	PALOMAS, LAS RA. (INCLUYE AGUA BLANCA)	3	YOKOTAN	53.91	36.77	94.74	70.37	15.28	12.04	63.23	5.26
6	MACUSPANA	PANCILLAL, EJ.	3	YOKOTAN	61.29	31.58	100.00	83.33	5.56	11.11	68.42	0.00
6	MACUSPANA	PORVENIR (LOS LOTES) EL, RA.	3	YOKOTAN	64.39	47.06	97.50	94.87	0.00	2.56	52.94	2.50
6	MACUSPANA	RAMON GRANDE, RA.	3	YOKOTAN	58.25	45.36	97.24	89.20	0.57	8.52	54.64	2.76
6	MACUSPANA	SAN ANTONIO	3	YOKOTAN	51.43	41.20	97.92	48.94	28.72	12.77	58.80	2.08
6	MACUSPANA	SARLAT, EJ.	3	YOKOTAN	59.18	33.10	93.75	91.11	2.22	6.67	66.90	6.25
6	MACUSPANA	SITIO NUEVO, EJ.	3	YOKOTAN	58.42	37.29	97.73	90.70	4.65	4.65	62.71	2.27
6	MACUSPANA	VENUSTIANO CARRANZA (LA ALIANZA), RA.	3	YOKOTAN	56.41	34.97	96.00	87.50	6.25	6.25	65.03	4.00

FUENTE: INEGI. XI CENSO GENERAL DE POBLACION. - ELABORACION PROPIA.

CLAVE DEL MUNICIPIO	MUNICIPIO	LOCALIDAD	CLAVE DE LA ETNIA	ETNIA	% POBLACION DE 12 AÑOS Y MÁS (*)	% POBLACION ECONOMICAMENTE ACTIVA	% POBLACION ECONOMICAMENTE ACTIVA OCUPADA (**)	% POBLACION OCUPADA EN EL SECTOR PRIMARIO	% POBLACION OCUPADA EN EL SECTOR SECUNDARIO	% POBLACION OCUPADA EN EL SECTOR TERCIARIO	% POBLACION ECONOMICAMENTE INACTIVA	% POBLACION ECONOMICAMENTE ACTIVA DESOCUPADA
6	MACUSPANA	VERNET 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	65.52	29.82	88.24	42.22	20.00	22.22	70.18	11.76
6	MACUSPANA	VERNET 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	59.34	31.47	100.00	67.74	6.45	24.19	68.53	0.00
6	MACUSPANA	VERNET 3A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	57.18	30.93	91.58	55.68	24.32	17.84	69.07	8.42
6	MACUSPANA	VERNET 4A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	56.19	36.31	98.36	80.00	10.00	10.00	63.69	1.64
6	MACUSPANA	VERNET 5A. SECCION, RA. (COROZAL)	3	YOKOTAN	61.25	41.50	100.00	83.61	4.92	9.84	58.50	0.00
6	MACUSPANA	VERNET 6A. SECCION, RA. (SAN LORENZO)	3	YOKOTAN	67.08	44.04	79.17	63.16	14.47	14.47	55.96	20.83
6	MACUSPANA	XICOTENCATL, RA.	3	YOKOTAN	55.65	43.75	100.00	100.00	0.00	0.00	56.25	0.00
6	MACUSPANA	ZOPO NORTE, RA.	1	CHOL	56.70	47.26	98.00	62.86	13.47	13.47	52.74	2.00
6	MACUSPANA	ZOPO SUR, RA.	1	CHOL	50.81	38.89	100.00	75.51	10.20	6.12	61.11	0.00
700	**NACAJUCA (TOT.MUN.)**				**63.26**	**39.99**	**95.94**	**30.12**	**25.68**	**37.58**	**60.01**	**4.06**
70	NACAJUCA (CAB.MUN.)	NACAJUCA			67.79	40.69	95.49	16.27	29.44	46.77	59.31	4.51
75	NACAJUCA (TOT.ETNIAS/3)				59.65	37.16	94.90	48.96	22.23	21.68	62.84	5.10
7	NACAJUCA	ARENA, LA CO.	3	YOKOTAN	76.92	53.33	100.00	75.00	18.75	6.25	46.67	0.00
7	NACAJUCA	BANDERA, EJ.	3	YOKOTAN	57.21	27.37	98.02	51.52	27.27	18.18	72.63	1.98
7	NACAJUCA	BELEN, RA.	3	YOKOTAN	57.01	42.62	88.46	56.52	26.09	17.39	57.38	11.54
7	NACAJUCA	CANTEMOC 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	60.40	47.78	100.00	83.72	2.33	0.00	52.22	0.00
7	NACAJUCA	CANTEMOC 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	66.13	58.54	100.00	75.00	4.17	0.00	41.46	0.00
7	NACAJUCA	CHICO ZAPOTE, EL EJ.	3	YOKOTAN	61.51	52.31	99.02	68.32	11.88	5.94	47.69	0.98
7	NACAJUCA	CHIFLON, EL RA.	3	YOKOTAN	65.45	56.48	100.00	85.25	3.28	6.56	43.52	0.00
7	NACAJUCA	COMETA, EL CO.	3	YOKOTAN	43.64	45.83	90.91	60.00	10.00	10.00	54.17	9.09
7	NACAJUCA	CORRIENTE 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	61.04	39.61	98.76	33.47	34.73	29.71	60.39	1.24
7	NACAJUCA	CORRIENTE 2A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	67.39	38.71	100.00	64.58	8.33	25.00	61.29	0.00
7	NACAJUCA	CRUZ DE OLCUATITAN, RA.	3	YOKOTAN	53.06	45.19	97.87	34.78	36.96	19.57	54.81	2.13
7	NACAJUCA	CRUZ (LA CRUZ DE GUATACALCA) LA, EJ.	3	YOKOTAN	66.27	44.24	97.26	47.89	28.17	22.54	55.76	2.74
7	NACAJUCA	GUATACALCA, CONGREGACION	3	YOKOTAN	53.94	21.35	89.47	88.24	5.88	5.88	78.65	10.53
7	NACAJUCA	GUATACALCA, POB.	3	YOKOTAN	58.49	36.08	95.34	36.74	28.84	26.51	63.92	4.66
7	NACAJUCA	GUAYTALPA, POB.	3	YOKOTAN	49.56	41.99	98.60	58.02	17.92	17.92	58.01	1.40
7	NACAJUCA	HORMIGUERO, EL RA.	3	YOKOTAN	56.51	31.58	100.00	60.42	8.33	12.50	68.42	0.00
7	NACAJUCA	ISLA GUADALUPE, RA.	3	YOKOTAN	57.00	43.86	86.67	63.08	21.54	13.85	56.14	13.33
7	NACAJUCA	JIMENEZ, RA.	3	YOKOTAN	59.11	37.22	91.98	55.60	12.86	29.46	62.78	8.02
7	NACAJUCA	LOMAS, LAS RA.	3	YOKOTAN	55.74	31.37	100.00	67.19	17.19	10.94	68.63	0.00
7	NACAJUCA	MAZATEUPA, POB. (TRES PUEBLOS)	3	YOKOTAN	64.27	36.56	94.15	37.57	28.40	28.99	63.44	5.85
7	NACAJUCA	OLCUATITAN, POB.	3	YOKOTAN	61.21	32.79	89.19	28.28	30.81	29.29	67.21	10.81
7	NACAJUCA	OXIACAQUE, POB.	3	YOKOTAN	59.31	51.65	96.05	49.68	10.76	12.03	48.35	3.95
7	NACAJUCA	PAJONAL (SAN JOSE), RA.	3	YOKOTAN	64.55	29.58	100.00	57.14	28.57	9.52	70.42	0.00
7	NACAJUCA	PASTAL, EL RA.	3	YOKOTAN	58.37	52.94	100.00	73.61	20.83	2.78	47.06	0.00
7	NACAJUCA	SALOYA 3A. SECCION (CORRALILLO), RA.	3	YOKOTAN	65.08	48.78	85.00	70.59	5.88	11.76	51.22	15.00
7	NACAJUCA	SAN ISIDRO 1A. SECCION, RA.	3	YOKOTAN	67.75	35.79	89.69	44.83	27.59	22.99	64.21	10.31
7	NACAJUCA	SAN ISIDRO 2A. SECCION, POB.	3	YOKOTAN	84.72	38.52	55.32	42.31	23.08	30.77	61.48	44.68
7	NACAJUCA	SAN SIMON (PROFR. CONCHA),POB.	3	YOKOTAN	52.77	27.39	79.07	61.76	25.00	11.76	72.61	20.93
7	NACAJUCA	SANDIAL, EL EJ.	3	YOKOTAN	57.60	32.88	94.51	55.52	26.16	16.86	67.12	5.49
7	NACAJUCA	SITIO, EL RA.	3	YOKOTAN	58.06	35.56	87.50	89.29	0.00	7.14	64.44	12.50
7	NACAJUCA	TAPOTZINGO, POB.	3	YOKOTAN	60.64	35.38	96.06	48.63	31.15	17.21	64.62	3.94
7	NACAJUCA	TECOLUTA 1A. SECCION, POB.	3	YOKOTAN	59.19	47.11	99.55	55.25	21.92	12.33	52.89	0.45
7	NACAJUCA	TECOLUTA 2A. SECCION, POB.	3	YOKOTAN	59.57	28.26	96.70	46.02	23.86	19.32	71.74	3.30
7	NACAJUCA	TIGRE (LA LOMA), EL RA.	3	YOKOTAN	62.29	37.22	98.94	25.98	20.64	49.11	62.78	1.06
7	NACAJUCA	TUCTA, POB.	3	YOKOTAN	63.19	32.22	91.14	47.77	15.38	29.15	67.78	8.86
7	NACAJUCA	ZAPOTE, EL RA.	3	YOKOTAN	54.78	37.78	98.32	67.52	12.82	17.09	62.22	1.68
800	**TACOTALPA (TOT.MUN.)**				**62.80**	**41.71**	**98.53**	**62.96**	**14.54**	**20.29**	**58.29**	**1.47**
80	TACOTALPA (CAB.MUN.)	TACOTALPA			69.97	41.69	98.14	7.77	35.77	53.50	58.31	1.86
85	TACOTALPA (TOT.ETNIAS/1)				60.43	41.20	98.51	77.53	6.81	13.69	58.80	1.49
8	TACOTALPA	AGUA BLANCA	1	CHOL	60.76	39.02	99.16	93.22	1.69	3.39	60.98	0.84
8	TACOTALPA	BARREAL CUAUTEMOC, EJ.	1	CHOL	56.15	42.57	100.00	84.62	7.69	5.92	57.43	0.00
8	TACOTALPA	BUENA VISTA, EJ.	1	CHOL	61.62	36.84	100.00	95.24	2.38	2.38	63.16	0.00
8	TACOTALPA	BUENOS AIRES, EJ.	1	CHOL	53.62	52.70	100.00	97.44	0.00	2.56	47.30	0.00
8	TACOTALPA	CARIDAD GUERRERO, EJ.	1	CHOL	58.69	42.72	100.00	96.59	1.14	2.27	57.28	0.00
8	TACOTALPA	CERRO BLANCO 1A. SECCION, EJ.	1	CHOL	64.62	33.33	100.00	82.14	10.71	7.14	66.67	0.00
8	TACOTALPA	CERRO BLANCO 2A. SECCION, EJ.	1	CHOL	68.68	42.14	100.00	90.30	5.97	2.99	57.86	0.00
8	TACOTALPA	CERRO BLANCO 3A. SECCION, EJ.	1	CHOL	66.67	46.67	100.00	96.43	0.00	3.57	53.33	0.00
8	TACOTALPA	CERRO BLANCO 4A. SECCION, EJ.	1	CHOL	60.36	42.60	100.00	100.00	0.00	0.00	57.40	0.00
8	TACOTALPA	CERRO BLANCO 5A. SECCION, EJ.	1	CHOL	54.46	43.53	100.00	99.01	0.99	0.00	56.47	0.00
8	TACOTALPA	CUITLAHUAC, EJ.	1	CHOL	56.68	39.30	98.62	90.21	1.40	7.69	60.70	1.38
8	TACOTALPA	CUMBRE, LA EJ.	1	CHOL	51.71	35.76	100.00	85.19	1.85	11.11	64.24	0.00
8	TACOTALPA	FRANCISCO I. MADERO 1A. SECCION, EJ.	1	CHOL	54.28	42.36	98.84	89.41	3.53	7.06	57.64	1.16
8	TACOTALPA	FRANCISCO I. MADERO 2A. SECCION, EJ.	1	CHOL	52.35	31.80	83.21	90.83	0.92	5.50	68.20	16.79
8	TACOTALPA	GRACIANO SANCHEZ, EJ.	1	CHOL	69.78	47.77	98.13	72.38	18.10	7.62	52.23	1.87
8	TACOTALPA	GUAYAL, EJ.	1	CHOL	58.06	41.75	100.00	95.50	0.00	3.50	58.25	0.00

FUENTE: INEGI, XI CENSO GENERAL DE POBLACION. - ELABORACION PROPIA.

CLAVE DEL MUNICIPIO	MUNICIPIO	LOCALIDAD	CLAVE DE LA ETNIA	ETNIA	% POBLACION DE 12 AÑOS Y MÁS (*)	% POBLACION ECONOMICAMENTE ACTIVA	% POBLACION ECONOMICAMENTE ACTIVA OCUPADA (**)	% POBLACION OCUPADA EN EL SECTOR PRIMARIO	% POBLACION OCUPADA EN EL SECTOR SECUNDARIO	% POBLACION OCUPADA EN EL SECTOR TERCIARIO	% POBLACION ECONOMICAMENTE INACTIVA	% POBLACION ECONOMICAMENTE ACTIVA DESOCUPADA
8	TACOTALPA	LIBERTAD, EJ.	1	CHOL	58.09	41.64	100.00	90.85	2.11	5.63	58.36	0.00
8	TACOTALPA	LIMON, EL EJ.	1	CHOL	58.11	45.35	100.00	77.78	11.11	9.40	54.65	0.00
8	TACOTALPA	MIRAFLORES, EJ.	1	CHOL	59.45	39.92	98.06	92.08	4.95	1.98	60.08	1.94
8	TACOTALPA	NOYPAC, EJ.	1	CHOL	53.37	45.98	100.00	90.00	2.50	2.50	54.02	0.00
8	TACOTALPA	OXOLOTAN, POB.	1	CHOL	65.31	36.91	99.32	50.00	8.84	38.44	63.09	0.68
8	TACOTALPA	PASAMONOS, EJ.	1	CHOL	57.45	41.04	100.00	95.40	0.00	4.60	58.96	0.00
8	TACOTALPA	PILA, LA EJ.	1	CHOL	54.95	36.00	100.00	94.44	0.00	0.00	64.00	0.00
8	TACOTALPA	POMOCA, EJ.	1	CHOL	58.13	43.66	99.15	89.66	4.31	1.72	56.34	0.85
8	TACOTALPA	POMOQUITA, EJ.	1	CHOL	50.98	42.31	100.00	95.45	2.27	2.27	57.69	0.00
8	TACOTALPA	PUXCATAN, RA.	1	CHOL	61.26	46.90	99.60	90.36	0.00	4.42	53.10	0.40
8	TACOTALPA	RAYA ZARAGOZA, EJ.	1	CHOL	58.86	42.56	99.19	91.39	1.64	6.15	57.44	0.81
8	TACOTALPA	SANTA ROSA 1A. SECCION, RA.	1	CHOL	67.05	45.50	99.47	61.29	22.58	16.13	54.50	0.53
8	TACOTALPA	SANTA ROSA 2A. SECCION, RA.	1	CHOL	60.50	41.67	98.33	72.88	4.24	19.49	58.33	1.67
8	TACOTALPA	TAPIJULAPA, VILLA	1	CHOL	68.20	38.64	96.58	26.52	19.84	50.10	61.36	3.42
8	TACOTALPA	TOMAS GARRIDO CANABAL, EJ.	1	CHOL	56.71	39.69	100.00	75.00	23.08	0.00	60.31	0.00
8	TACOTALPA	XICOTENCATL, POB.	1	CHOL	59.95	44.59	98.08	86.64	2.93	7.82	55.41	1.92
8	TACOTALPA	YAJALON RIO SECO, EJ.	1	CHOL	56.31	31.03	100.00	94.44	5.56	0.00	68.97	0.00
900	**TENOSIQUE TOT.MUN.)**				**63.53**	**42.41**	**98.56**	**43.72**	**18.53**	**33.38**	**57.59**	**1.44**
90	TENOSIQUE (CAB.MUN.)	TENOSIQUE DE PINO SUAREZ			66.68	42.14	98.70	10.76	27.91	56.30	57.86	1.30
92	TENOSIQUE (TOT.ETNIAS/1)				53.04	41.28	98.89	98.88	0.00	1.12	58.72	1.11
93	TENOSIQUE (TOT.ETNIAS/2)				56.85	43.20	99.07	95.60	1.26	2.83	56.80	0.93
94	TENOSIQUE (TOT.ETNIAS/3)				56.50	39.04	100.00	84.93	2.74	8.22	60.96	0.00
95	TENOSIQUE (TOT.ETNIAS/1+2+3)				56.03	42.16	99.17	94.58	1.25	3.33	57.84	0.83
9	TENOSIQUE	ALVARO OBREGON, EJ.	2	TZELTAL	55.10	46.56	100.00	97.73	0.00	2.27	53.44	0.00
9	TENOSIQUE	CORTIJO NUEVO 2A. SECCION, EJ.	2	TZELTAL	55.66	45.76	100.00	92.59	0.00	7.41	54.24	0.00
9	TENOSIQUE	ESTANCIA (LA NUEVA ESTANCIA), EJ.	2	TZELTAL	61.84	35.11	100.00	100.00	0.00	0.00	64.89	0.00
9	TENOSIQUE	FRANCISCO I. MADERO (CORTAZAR), EJ.	1	CHOL	54.88	40.68	97.92	97.87	0.00	2.13	59.32	2.08
9	TENOSIQUE	IGNACIO ALLENDE, EJ.	2	TZELTAL	54.52	45.53	99.07	98.11	0.00	0.94	54.47	0.93
9	TENOSIQUE	REPASTO, EJ.	3	YOKOTAN	56.50	39.04	100.00	84.93	2.74	8.22	60.96	0.00
9	TENOSIQUE	RIELES DE SAN JOSE, EJ.	2	TZELTAL	60.36	39.76	96.97	87.50	6.25	6.25	60.24	3.03
9	TENOSIQUE	SAN FRANCISCO, EJ.	1	CHOL	51.02	42.00	100.00	100.00	0.00	0.00	58.00	0.00

(*): Los datos no incluyen los no especificados.
(**): Los datos incluyen los no especificados.

FUENTE: INEGI. XI CENSO GENERAL DE POBLACION... - ELABORACION PROPIA

La ya mencionada heterogeneidad de la estructura económica puede verse en la contrastación entre la actividad microrregional de PEMEX frente a la simpleza de las actividades manufactureras en los pueblos indígenas. A continuación exponemos dos cuadros que resumen la presencia microrregional de PEMEX y el aporte a la producción de petróleo que hacen los municipios con presencia indígena:

PRESENCIA DE PEMEX EXPLORACION Y PRODUCCION EN MUNICIPIOS CON IMPORTANTE PRESENCIA INDIGENA. (1993)

	CAMPOS ACTIVOS	No. DE INSTALACIONES*	POZOS PERFORADOS	POZOS OPERANDO	No. PERSONAL
TOTAL ESTATAL	65	92	3 568	1 013	1 759
CENTRO	3	7	230	61	624**
CENTLA	9	1	50	20	4
NACAJUCA	1	0	8	7	0
MACUSPANA	8	15	292	119	427
porcentaje de municipios con presencia indígena frente a total estatal	32%	25%	16%	20%	60%
Porcentaje cada municipio:					
CENTRO	4.6%	7.6%	6.4%	6.0%	34.5%
CENTLA	13.5%	1.1%	1.4%	2.0%	0.2%
NACAJUCA	1.5%	0%	0.8%	0.7%	0%
MACUSPANA	12.3%	16.3%	8.2%	11.7%	23.6%

Elaborado con base en el Informe de Gerencia Región Sur PEMEX Exploración y Producción. 1994.

* incluye: baterias, estaciones de compresión, plantas de inyección, centrales de almacenamiento y bombeo, plantas deshidratadoras, estaciones de recolección de gas.

** incluye personal de oficinas.

PRODUCCION DE PEMEX EN LOS MUNICIPIOS CON IMPORTANTE PRESENCIA INDIGENA (1993).*

	ACEITE bpd.*	GAS mmpco**
TOTAL ESTATAL	567 102	1 451.36
CENTRO	71 347	104.32
CENTLA	46 973	216.55
NACAJUCA	25 320	84.13
MACUSPANA	629	112.66
porcentaje de municipios con presencia indígena frente a total estatal	25.4%	35.66%
Porcentaje cada municipio:		
CENTRO	12.6%	7.2%
CENTLA	8.3%	14.9%
NACAJUCA	4.5%	5.8%
MACUSPANA	0.1%	7.8%

* Elaborado con base en el Informe de Gerencia de Zona Región Sur PEMEX Exploración Y Producción. 1994.
** Barriles por día.
***Millones de pies cúbicos por día.

Para ese mismo año, el Directorio Industrial del Estado reconocía las siguientes actividades manufactureras en los pueblos indígenas del Estado:

ACTIVIDADES EN ZONAS INDIGENAS REGISTRADAS EN EL DIRECTORIO INDUSTRIAL DEL ESTADO (1993).

MUNICIPIO	LOCALIDAD	TIPO DE EMPRESA O ACTIVIDAD	NUMERO
Centro	Buenavista	carpintería	1
		molino de nixtamal	1
		tabiquera	1
		fabricación de mosaicos, tubos, postes, y similares de concreto	1
		fabricación de puertas y cortinas metálicas...herrería	1
	Buenavista 2a.	carpintería	1
		fabricación de ladrillos	1
	Jolochero	panadería	1
		molino de nixtamal	1
	Tamulté de las Sabanas	carpintería	3
		tortillerías	2
		taller de corte y confección	3

		fábrica de puertas...herrería	1
	Tocoal	tortillería	1
Centla	Cuauhtémoc	nevería	1
		fábrica de hielo	1
		curtido y acabado de cuero	1
		carpintería	2
		fábrica de puertas...herrería	1
	Fco. I. Madero	tortillería	1
		carpintería	4
		fábrica de Ladrillos	1
		fábrica de puertas...herrería	1
	Ignacio Allende	panadería	2
		tortillería	2
		talabartería	3
		carpintería	7
	Ignacio Zaragoza	talabartería	2
		carpintería	3
		tabiquera	1
	Simón Sarlat	tortillería	1
		talabartería	1
		fábrica de ladrillos	1
		fábrica de puertas...herrería	1
	Vicente Guerrero	panadería	2
		tortillería	1
		talabartería	1
		carpintería	4
	Quintín Arauz	molino de nixtamal	1
		confección de ropa a la medida	1
Jonuta	Montegrande	panadería	3
		confección de ropa a la medida	1
		carpintería	3
	Los Pájaros	panadería	1
		confección de ropa a la medida	1
		carpintería	3
	Pueblo Nuevo	carpintería	3
	Torno de la Bola	carpintería	2
	San José	carpintería	6

Macuspana	San Carlos	nevería	3
		panadería	2
		molino de nixtamal	1
		tortillería	2
		confección de ropa a la medida	3
		carpintería	4
		fábrica de ladrillos	2
		fábrica de puertas...herrería	1
	Morelos	tortillería	1
	San Fernando	tortillería	1
	Vernet 2a. Sec.	tortilería	1
	Simón Sarlat	molino de nixtamal	2
	El Porvenir	confección de ropa a la medida	1
Nacajuca	Mazateupa	confección de ropa a la medida	1
	San Simón	carpintería	1
	Tecoluta 2a. Sec.	carpintería	2
	El Tigre	molino de nixtamal	2
		carpintería	2
	Tucta	carpintería	2
	Jiménez	molino de nixtamal	2
	Guatacalca	molino de nixtamal	1
Tacotalpa	Barreal Cuahutémoc	panadería	1
		carpintería	1
	Buena Vista	carpintería	2
	Cerro Blanco 2a.	carpintería	1
	Cerro Blanco 3a.	carpintería	3
	Cerro Blanco 4a.	carpintería	2
	Cerro Blanco 5a.	carpintería	1
	Cuitláhuac	carpintería	1
	Oxolotán	nevería	1

		panadería	2
		tortillería	1
		confección de ropa a la medida	1
		carpintería	3
	Pomoca	carpintería	2
	Puxcatán	carpintería	1
	La Raya Zaragoza	panadería	4
	Sta. Rosa 1a.	fábrica de puertas...herrería	1
Tenosique	Fco. Madero Cortazar	confección de ropa a la medida	1

TOTAL POR ACTIVIDADES:

carpintería	59
molino de nixtamal	8
tabiquera	2
fábrica de mosaicos, tubos, postes, y similares de cemento	1
fábrica de puertas y cortinas metálicas...herrería	8
fábrica de ladrillos	5
tortillería	16
taller de corte y confección	1
nevería	4
talabartería	7
confección de ropa a la medida	10
fábrica de hielo	1
curtido y acabado de cuero	1
panadería	4
TOTAL	127

La pobreza de actividades de este sector y la simpleza de procesos que implica son producto de un proceso de concentración de las actividades artesanales y de transformación en Villahermosa y también de la sustitución progresiva de los productos locales por la producción industrial de otros estados (cfr. Calderón y Uribe, 1987). Desde la perspectiva que nos interesa nos muestra un paisaje de nulas oportunidades laborales y de nulo desarrollo microrregional.

Sin embargo no ha sido un proceso lineal. De la desesperación que produjo el impacto de la agresiva inflación regional a partir de 1976 y los desequilibrios de la fuerte migración interna en la segunda parte de esa década, la población estatal reaccionó de acuerdo a la demanda generada por la población con ingresos

petroleros y de empleos en el sector público con actividades comerciales. Esto generó un surgimiento y desarrollo de diversas actividades económicas de 1980 a 1989. A partir de entonces la economía regional entró en una especie de recesión permanente. Un ejemplo claro fue el desarrollo rápido de actividades en San Carlos y el que a partir de 1993 por una parte quiebran los más pequeños comerciantes, los distribuidores declaran vender sólo la mitad de la mercancía acostumbrada y los comerciantes de fuera absorben la parte de mercado que queda.

La Salud.

Como casi todo en la región, la salud ha estado ligada a los condicionamientos del medio. Tierras bajas pantanosas o selvas húmedas, todo bajo un sol inclemente o lluvia constante, con una temperatura media de 26-27 grados centigrados, pero que puede llegar a 50 grados en mayo y bajar hasta los 10 grados en un norte de diciembre, generan una condición de mucha exigencia. Ha sido un hecho normal la descripción de Tabasco como tierra insalubre. La encontramos desde las crónicas del Chilám Balám, los relatos de viajeros del siglo XIX, hasta los trabajos de prospección para realizar los proyectos de desarrollo de los años 60 de este siglo.

Erick Thompson (1991) señala ya respecto a la gran mortalidad indígena de los primeros 30 años de la conquista, el carácter diferencial que tuvo el impacto en los pueblos que vivían en tierras bajas y tierras altas. Los de tierras altas tuvieron una mejor oportunidad de subsistir. Varios grupos de tierras bajas desaparecieron. Quizá sólo la gran adaptabilidad a las condiciones de pantanos y su manera de aprovecharlo descrita por la carta del Cabildo de Santa María de la Victoria, permitieron que persistieran los yokotanob de la Chontalpa. Esta diferencialidad fue institucionalizada como diferencialidad étnica en la conquista. Las tierras altas fueron monopolizadas por los conquistadores y colonos españoles y sus sirvientes mulatos, pardos o indígenas del centro del país que pronto irían generando la cultura mestiza regional tabasqueña. La salud se volvió entonces, hasta cierto punto, un hecho diferencial. Hasta cierto punto, porque las grandes epidemias y las enfermedades endémicas como el paludismo y el dengue golpearon siempre por igual a las ciudades y a las comunidades.

Aún ahora es clara la diferencia en las condiciones de salubridad y de acceso a los servicios de salud. Si bien la diferencialidad se marca primero como rural-urbana, la salud es uno de los pocos campos en Tabasco en los que todavía es claramente discernible una diferencialidad étnica.

Paradoja: Avance y Retroceso

Prioridad eterna en Tabasco, las últimas investigaciones señalan resultados paradójicos. Han avanzado mucho las condiciones sanitarias en general en el estado. A nivel infraestructura todo está cubierto. Sin embargo, hay situaciones contradictorias: por ejemplo, en 1940 los índices de esperanza de vida eran mejores para Tabasco que los correspondientes al total del país y ahora esa relación se

ha invertido. A nivel nutrición se demuestra que los campesinos estaban mejor en la década de 1950 que en la de 1980; y en esta última década se señala un extraño aumento en la mortalidad infantil, asociado además, a la desnutrición. En los 90 se agrega la aparición de muchos casos -personalmente comprobados en San Carlos con la enfermedad y muerte de informantes de esta investigación- de una leucemia de muy rápida prognosis y mortal desenlace.

Los Trabajos del Instituto de Investigaciones de las Naciones Unidas para el Desarrollo Social (Tudela, 1989, S.A.S., s/f y Oswald, 1988) tienen conclusiones contundentes. Estas son apoyadas también por investigaciones independientes como la de Kathryn Dewey (1981): los años de crecimiento económico general de Tabasco, medidos en expansión de infraestructura, del Producto Interno Bruto Regional y del Presupuesto Estatal, han sido años de deterioro nutricional y físico para el medio rural tabasqueño.

Dentro el medio rural tabasqueño, estos estudios coinciden además que el sector más afectado han sido las mujeres[1], con niveles más altos de desnutrición. Además, de acuerdo con un estudio de 1991 (Uribe y May, sólo en comunidades yokotanob de Nacajuca) también con un incremento de afecciones ginecológicas relacionadas con cuestiones somáticas de stress y problemas familiares.

Paradojas de este avance en las condiciones de atención y de salubridad se ven en el porcentaje del aumento en números absolutos de casos de ciertas enfermedades entre 1980-1990 cuya proporción es mayor que la del crecimiento poblacional en la misma década:

PORCENTAJE DE INCREMENTO DE CASOS EN NUMEROS ABSOLUTOS*

ENFERMEDAD	PORCENTAJE INCREMENTO 1980-1990
Vías Respiratorias	678.3%
Diarreicas	251.2%
Amibiasis	285.1%
Parasitosis	617.6%
Salmonelosis	113.8%

*Fuente: Fernández, 1983:183.

En este mismo sentido Hernández y Chávez (1987) señalan también un incremento de 39 veces en los casos de paludismo entre 1980 y 1985.

La diferencialidad aparece desde el nivel macro regional. Con todo y la distorsión respecto al

---

[1]Tudela, 1989, p.437.

"universo de población indígena" que significa considerar completos a los municipios con presencia indígena, son interesantes los resultados de la siguientes tablas:

PROPORCION DE HIJOS SOBREVIVIENTES DE MUJERES 15-49 AÑOS POR MUNICIPIOS JERARQUIZADOS DE MENOR A MAYOR. (1985)*

JERARQUIA	MUNICIPIOS	PORCENTAJE TOTAL 15-49 AÑOS
1	Jonuta**	0.8313
2	Tacotalpa**	0.8356
3	Centla**	0.8447
4	Nacajuca**	0.8613
5	Balancán	0.8622
6	Macuspana**	0.8636
7	Tenosique**	0.8683
8	Emiliano Zapata	0.8693
9	Huimanguillo	0.8699
10	Teapa	0.8737
11	Cárdenas	0.8776
12	Cunduacán	0.8805
13	Jalpa	0.8831
14	Jalapa	0.8846
15	Comalcalco	0.8877
16	Centro**	0.8904
17	Paraíso	0.8968
	Estatal	0.8756

*Fuente: Hernández y Chávez, 1987.
**Municipios con presencia indígena.

Este cuadro marca una diferencialidad importante al señalar que en los municipios con presencia indígena -con excepción del Centro- el porcentaje de hijos sobrevivientes es menor al resto del estado (excepto Balancán) y menor a la media estatal. En el caso de Jonuta y Tacotalpa coincide con las jerarquías establecidas por los indicadores de marginalidad usados por CONAPO, pero el resto se encuentra en peores lugares que los señalados por esos indicadores.

Algo similar pasa con algunos registros de desnutrición infantil:

DESNUTRICION PREESCOLAR POR MUNICIPIOS (1991)*

JERARQUIA	MUNICIPIO	PORCENTAJE
1	Macuspana**	65.5%
2	Nacajuca**	64.4%
3	Balancán	63.9%
4	Tacotalpa**	63.6%
5	Jonuta**	60.0%
6	Centla**	59.4%
7	Cárdenas	54.8%
8	Jalapa	53.3%
9	Comalcalco	53.3%
10	Teapa	48.4%
11	Jalpa de Méndez	47.5%

12	Huimanguillo	47.5%
13	Paraíso	45.7%
14	E. Zapata	43.8%
15	Cunduacán	36.4%
16	Tenosique**	34.5%
17	Centro**	26.8%
	Estatal	48.2%

*Fuente: Reynes, 1993:157.
**municipio con presencia indígena.

Aunque Tenosique aparece como uno de los dos menores niveles de desnutrición, 5 de 7 municipios con presencia indígena aparecen encabezando la tabla de desnutrición infantil, y todos con un promedio mayor al de la media estatal.

Morbilidad en Pueblos Indígenas.

De acuerdo con los reportes internos de la Secretaría de Salud de 1993 en pueblos de zonas indígenas las Infecciones Respiratorias Agudas, la ascariasis, la amibiasis, tuberculosis y varios tipos de infecciones intestinales son las principales enfermedades en el rubro de las transmisibles. Inmediatamente después les siguen las infecciones de la piel por hongos y otros tipos de dermatitis (scabiasis) y de infecciones por hongos como la candidiasis. Como no transmisibles se presentan con frecuencia varios tipos de dolencias de vías urinarias (cistitis), la gastritis aguda, reumatismos y sorprendentemente, hipertensión arterial. Hay casos particulares como la "epidemia" de Diabetes , sobre todo en gente joven que ocurre en San Carlos y ahora la leucemia. También se presentan enfermedades que no aparecen detalladas en estos reportes pero son endémicas y muy frecuentes como "el dengue" (sobre todo en tiempos de creciente) al que en los últimos cinco años se la ha agregado el peligroso dengue hemorrágico y "el catarro lagunar".

En todas las entrevistas realizadas al personal médico de las diferentes comunidades se insiste en tres elementos que conforman las condiciones para este cuadro de morbilidad permantente: la falta de condiciones y actitudes sanitarias; la desnutrición; el cambio alimenticio y los problemas de niveles económicos.

El cuadro nos presenta una convivencia de enfermedades de subdesarrollo, algunas de ellas relacionadas con condiciones ambientales (reumatismos, respiratorias, las relacionadas con hongos) y otras con una modernización deteriorante: hipertensión arterial, diabetes, muy probablemente la leucemia y algunas dermatitis cuya período de avance coincide -de acuerdo a los testimonios de médicos- con el del despliegue de la infraestructura petrolera. Como parte del deterioro de la modernidad, siguiendo los estudios citados arriba, podemos incluir el problema de la desnutrición que facilita el avance de las enfermedades mencionadas.

Las tuberculosis, enfermedades respiratorias y reumatismos están relacionados con las

condiciones de vivienda, con el material en que éstas están construidas y su capacidad para amortiguar los cambios de temperatura en épocas de nortes o de calores extremos como la canícula de septiembre. Estas como todas son ayudadas o resistidas por los niveles nutricionales de los individuos y sus condiciones de stress.

También relacionadas con la infraestructura habitacional, pero en relación con las instalaciones sanitarias, agua potable y drenaje, sobre todo, se encuentran las diversas infecciones intestinales y amibiasis; además de las enfermedades relacionadas con falta de higiene como algunas infecciones de las vías urinarias y de la piel. Más que el agua potable, cuyo nivel de dotación tampoco es el deseable, el gran problema es la dotación de servicios de drenaje. De acuerdo con el universo de pueblos indígenas que hemos definido para este trabajo, por municipios -como unidad de acción en dotación de servicios- este sería el panorama:

PORCENTAJES DE VIVIENDAS EN COMUNIDADES INDIGENAS CON AGUA POTABLE POR MUNICIPIOS

MUNICIPIO	PORCENTAJE EN PUEBLOS INDIGENAS	PORCENTAJE GENERAL MUNICIPAL
Centla	17.71	30.82
Centro	75.91	79.25
Comalcalco	0.00	38.98
Jalpa	4.12	34.17
Jonuta	37.87	37.43
Macuspana	39.90	52.97
Nacajuca	37.55	52.03
Tacotalpa	40.01	45.96
Tenosique	29.66	47.57
Total Estatal	37.52	56.51/59.39*
Etnia Chol	36.78	48.83
Etnia Tzeltal	0.00	47.57
Etnia Yokot'an	38.17	40.14

*El primer número corresponde a el total general estatal y el segundo al de los municipios con presencia indígena.

PORCENTAJES DE VIVIENDAS EN COMUNIDADES INDIGENAS CON DRENAJE POR MUNICIPIOS.

MUNICIPIO	PORCENTAJE EN PUEBLOS INDIGENAS	PORCENTAJE GENERAL MUNICIPAL
Centla	11.83	29.78
Centro	55.35	82.71
Jalpa	36.08	83.42
Jonuta	6.90	27.73
Macuspana	46.65	59.25
Nacajuca	25.17	51.14
Tacotalpa	24.31	36.99
Tenosique	8.19	54.39
Total Estatal	31.09	62.96/64.50*
Etnia Chol	25.42	45.69
Etnia Tzeltal	1.75	54.39
Etnia Yokot'an	32.64	51.11

* El primer número corresponde al total estatal y el segundo al de los municipios con presencia indígena.

En todos los casos, el promedio de los pueblos indígenas es sensiblemente inferior al del conjunto del municipio (excepto el caso de agua potable en Jonuta). En el caso del drenaje la desproporción es más evidente. Esta refleja una acción insuficiente y desequilibrada por parte del Estado. Pero también hay que señalar que en muchos casos, en los municipios de las tierras bajas, hay serios problemas técnicos por al alto nivel del manto freático y por ser zonas sometidas a continuas inundaciones. Ha habido incluso intentos creativos de resolver este problema como las letrinas promovidas en el período de González Pedrero que sólo funcionaron por unos cuantos años.

Las recientes epidemias, de sarampión en 1989 y de cólera de 1991 -manteniendo hasta ahora una presencia endémica-; han sido la combinación de estas carencias en infraestructura sanitaria, con una mala atención médica y sanitaria a las comunidades por el sector salud. En ambos casos, sobre todo en Nacajuca, un factor de la rápida expansión de ambas enfermedades fue la falta de los medicamentos adecuados y en las cantidades suficientes para hacer frente a la emergencia. Esto se debió a una muy lenta respuesta del sector salud. En el caso del cólera, murieron sobre todo personas de edad o que no fueron atendidos por desidia o por falta de suficiente suero (en Nacajuca se menciona que hubo de 1 a 3 muertes en cada pueblo). La epidemia avanzó y se estabilizó por varios meses sin que reaccionaran las autoridades hasta que un grupo de delegados de los pueblos indígenas le tomaron la oficina la Secretario de Salud Pública estatal. Bastó una decidida intervención de 15 días de parte de personal médico conjunto de esta Secretaría y del ejército para frenar la expansión de la enfermedad.

Como enfermedades relacionadas con el desarrollo destacan aparte de las dermatitis que los médicos relacionan con los niveles de contaminación ambiental, están la hipertensión arterial y la diabetes. Los médicos entrevistados achacan los casos de hipertensión al stress producido por las difíciles condiciones económicas a las que se encuentran sometidos la mayoría de los habitantes.

La diabetes, detectada además en uno de los pueblos más grandes y más urbanizados, como es San Carlos, Macuspana, refleja el impacto en la salud del cambio de alimentación. A la pesada comida tradicional -normalmente homogénea y monótona- basada en el pozol, pollo, carne de puerco, tamales (manea), frijol, plátano, tortila, etc. (normalmente el consumo de carne de res es bajísimo), que era buena para sostener el tipo de actividades que obligaban las ocupaciones agropecuarias, se la agregan los refrescos y la comida chatarra industrializada y se da el cambio a

actividades económicas más sedentarias. Un detalle importante que señalan los médicos y resalta la investigación de Dewey (1981) es el de cambio progresivo de la ingesta de pozol por el consumo de refrescos industrializados.

Otro padecimiento que se considera relacionado con la contaminación industrial y sobre el que hay gran discusión es la aparición en los 90 de casos de leucemia en todo tipo de edades. Llama la atención -según los casos conocidos personalmente- la velocidad con la que se declara la enfermedad y muere la gente sin importar su edad.

Finalmente cabe considerar como problema de salud al alcoholismo. Este está sumamente extendido, sobre todo en la población masculina. Como en tiempos de Harris, sigue siendo tradicional que los hombres se emborrachen durante el fin de semana, el sábado o el domingo en la tarde. Y en los días de la Feria es común que pasen todo el período tomando. Lo mismo ocurre en los días lluviosos en que no se puede salir a trabajar, sobre todo si es una comunidad pesquera. Depende como se vea esto si se considera o no alcoholismo, cuando se "respeta" esta temporalidad no afecta demasiado ni el orden familiar ni a las actividades productivas, aún cuando vaya minando la salud del individuo. Sin embargo el alcoholismo verdadero, también tiene una alta frecuencia.

Es necesario hacer una investigación específica sobre el alcoholismo en sus consecuencias porque se manifiesta de las maneras más diversas y con diferentes causalidades. En talleres y entrevistas a mujeres de comunidades de Nacajuca encontramos el alcoholismo masculino asociado con la incapacidad de enfrentar los problemas económicos. En algunos casos el hombre se dió al trago porque la mujer se había visto obligada a buscar trabajo. Eso era razón de que muchas mujeres no quisieran buscar trabajo aunque lo necesiten para solventar las necesidades familiares. "Cual es el caso", dicen, "igual se destruye la familia".

El sector más afectado en este tipo de prácticas relacionadas con la integración social son los jóvenes en quienes está avanzando velozmente no sólo el alcoholismo sino también el consumo de drogas. Es increíble la velocidad con la que a partir de 1989 avanzó la drogadicción entre jóvenes. A un consumo localizado por algunas personas aisladas, y no necesariamente jóvenes, de marihuana siguió la extensión de este consumo a los jóvenes, y sobre todo llamativamente el acceso sospechosamente barato a la cocaína en lugares como Tamulté de las Sabanas.

La presencia de este problema está relacionada con los niveles de urbanización, está más extendido en Tamulté de las Sabanas y Vicente Guerrero y luego en San Carlos y sus comunidades aledañas. Aparentemente es menor en Nacajuca y no se le menciona en la zona de San Francisco del Peal ni en las de la Sierra.

De acuerdo con nuestra apreciación este fenómeno -igual que el pandillerismo juvenil- está relacionado con los altísimos niveles de desempleo juvenil, sobre todo de muchachos que terminan la preparatoria y no encuentran opciones laborales ni rurales ni urbanas.

Nutrición

Todo el personal médico y los profesores de escuelas entrevistados en las diferentes zonas indígenas coinciden en señalar como un problema muy grave el de la desnutrición infantil.

Aparentemente, salvo el resultado que pueda arrojar una investigación específica de campo en estas zonas, parece que el problema aumenta en las comunidades más pequeñas y más incomunicadas. Tanto en Tenosique como en las comunidades más pequeñas de Tacotalpa y de las zonas de pantano de Centla y Nacajuca, los informes de la Secretaría de Salud hablan de una proporción de cerca del 20% de niños menores de 5 años en lo que la propia Secretaría califica como grado de desnutrición "amarillo", que es ya de preocupación pero no alarmante (rojo).

Aún cuando podemos asociar la desnutrición con el simple subdesarrollo. En Tabasco parece estarse dando una dinámica diferente que está muy relacionada con la ruptura de los estilos de vida tradicionales, la decadencia de la agricultura de subsistencia y autoabasto por baja productividad y el cambio hacia la ganadería y otras actividades comerciales. Una mayor accesibilidad a productos comerciales, y una mayor dependencia de los recursos monetarios parece traducirse en peores niveles de nutrición, sobre todo para las mujeres y los niños.

En estudios realizados por el UNRISD, el CINVESTAV y la UAM (S.A.S. s/f y Tudela 1989:409-410) se demostró mediante medidas antropométricas, que los niveles de alimentación en la etapa formativa de los individuos eran mejores en los años 40 que ahora. Además se demuestra como un hecho generalizado que en igualdad de condiciones sociales y edades, las mujeres tienen peores niveles nutricionales (id:436-437).

La desnutrición actual se explica básicamente por la pérdida de acceso a la diversidad de productos alimenticios tradicionales y porque en tanto ya no se producen aumenta la dependencia de los alimentos comprados que por su precio son poco accesibles y malos. El bajo ingreso se vuelve entonces el factor más importante en la desnutrición. En los últimos años se ha reducido el consumo de carne de res -a pesar de ser zona ganadera y de la extensión de la pequeña ganadería ejidal en la zona-, lo mismo que la de frijol y la de fruta.

En buena parte esto se debe a dejar de usar el huerto familiar y abandonar la cultura de subsistencia y autoabasto dedicando la parcela a cultivos comerciales (plátano, cacao, coco, etc), a actividades pecuarias en pequeño, o a nada (es el caso de San Carlos cuando se depende de un salario). Concurre también la crisis de la autosubsistencia por el agotamiento de las tierras o su contaminación que se traducen en una notable baja en los rendimientos agrícolas del máíz, frijol, yuca , calabaza, sandía, etc, todos los productos de las milpas, cañadas o cercos. Y es crucial el impacto del agotamiento de los recursos pesqueros que funcionaban como imprescindible complemento alimenticio.

Tres procesos están marcando la caída de los niveles de nutrición general, pero impactando sobre todo a niños y mujeres:

a) La pérdida de la diversidad alimenticia que venía de la combinación de productos de la milpa y huerta: frutas, verduras , cereales y animales de corral a los que se agregaban los animales de caza o recolección y pesca de acahuales y cuerpos acuáticos.

b) El cambio del consumo frecuente a lo largo del día del pozol por el de refrescos en un ambiente cálido donde es básica la reposición de líquidos.

c) El cambio directo en el consumo de alimentos de alta calidad por los de pobre calidad; de acuerdo a lo que se puede acceder por los bajos salarios, los altos precios, la oferta e influencia comercial y la falta de educación alimenticia en un ambiente comercial. Así, las tortillas grandes son remplazadas por galletas y panecillos. De productos cuya producción y acceso directo se pierde: vegetales, huevo, leche, pollo, pescado; su acceso es limitado por la oferta comercial y son demasiado caros en Tabasco por la inflación petrolera.

La paradoja que siempre nos señalaron en el campo era el abaratamiento de las reses en pie para compra de 1.5 millones de viejos pesos a finales de los 80 a 700 nuevos pesos en 1993. En cambio,

el precio del kilo de carne en las carnicerias de los pueblos sigue subiendo produciendo un excedente salvaje.

La transición alimenticia no sería tan desfavorable a los niveles de nutrición si fuera acompañada del acceso a buenos ingresos, a una comercialización eficiente a niveles de las comunidades, y de una buena educación para el consumo.

Servicio y Atención Médica

Aún cuando ahora un elemento clave de la atención médica, sobre todo en casos graves es la posibilidad de acceder con relativa facilidad a los centros hospitalarios de la cabeceras municipales mencionadas arriba, o a los de la capital, hay todavía muchos problemas de atención a nivel local. En la mayor parte de los casos no es por falta de infraestructura física. En casi todas las comunidades hay cuando menos una casa de salud sino algún tipo de centro de salud. Sin embargo, los problemas son la falta de equipo médico y medicamentos por un lado; y la atención que los encargados dan.

Ambos hechos son producto de una falta de atención a la medicina preventiva y curativa del primer nivel. En cuanto a la atención, los encargados de los centros de salud más pequeños y de las casas de salud normalmente son médicos pasantes recién egresados de la escuela que toman su asignación como un castigo, o a veces incluso es sólo una enfermera y a veces se acompañan con un dentista. Las comunidades reportan una gran irregularidad en las visitas y la calidad de la atención que muchas veces depende de la calidad humana del personal médico.

Se dan también importantes problemas de comunicación cultural. La perspectiva médica es muy prepotente y agresiva respecto a las creencias y prácticas de salud indígenas. Y las condiciones de falta de sanidad y actitudes higiénicas son asumidas como ignorancia y desidia por parte de los pacientes. Pocas veces se establece una relación didáctica en este campo, gana la prepotencia, o el abandono ante la impotencia que siente el médico o la enfermera de cambiar esas situaciones.

Además, en el acceso a los centros de salud de la capital hemos sido testigos y conocemos muchos testimonios de discriminación y trato poco amable hacia quienes por su aspecto o forma de hablar dejan notar su orígen indígena. Hay también el problema de que como pacientes exigen una atención más personalizada que es difícil que se de en ciertos ambientes por la saturación de demanda del servicio.

Un hecho muy grave es que no se envien doctores mujeres a las comunidades. La alta incidencia de problemas ginecológicos queda sin atención porque las mujeres no se dejan examinar por un hombre. Y aún hemos conocido casos en años recientes donde ante situaciones avanzadas de aparentes casos de cancer cervico-uterino, la paciente muere porque el marido no ha permitido que sea atendido por un doctor.

A veces en las comunidades, cuando funcionan los Comités de Salud -muchas veces en la práctica una sola persona-, una mujer de este comité hace la auscultación dirigida por el médico. Y las más de las veces el médico sólo cuenta con el relato que directamente o a través de tercera persona le da la paciente. Estos comités médicos tienen muchos problemas -igual si los asume una sola persona o varias- porque la comunidad les carga toda la responsabilidad, el personal de la Secretaría de Salud los asume como subordinados y les hace trabajar como auxiliares mientras no reciben el más mínimo apoyo institucional, material o económico por su labor.

Falta también investigar y tomar en serio algunas enfermedades tropicales como las mencionadas para que la actitud del médico no sea la pura recomendación indiscriminada de antibióticos o de paliativos para los sintomas.

Una seria limitación es la de los niveles de la economía familiar. El traslado por varios días a la capital se vuelve muy gravoso incluso para quien tiene un empleo urbano. Pero sobre todo, muchísimos tratamientos recetados no son seguidos por la imposibilidad de pagar los precios de los medicamentos.

Desgraciadamente, estar enfermo es todavía una condición normal en las comunidades indígenas de Tabasco. Por las causas reseñadas en los párrafos anteriores, mucha morbilidad no es ni siquiera reportada y menos atendida.

CONCLUSIONES

En este trabajo hemos querido demostrar como no se puede comprender plenamente a un sujeto social colectivo étnico a partir de su preconcepción basada en una calificación a partir de su su configuración o conformación actual. La apertura epistémica hacia una perspectiva menos predeterminada por contenidos respecto al carácter del grupo social a estudiar nos permite abrirnos a seguir los cambios de este, en sus relaciones y formas de organización internas; en las formas de integración social y de relación con el medio ambiente social y natural.

Al abordar el estudio del grupo social como una identidad entre las múltiples posibles como conjunto e individuos, como un sujeto social, y una subjetividad entre otras posibles, en permanente reformulación y reconstitución, no elimina la posibilidad de demostrar que la subjetividad étnica es de distinta calidad respecto a las establecidas sobre bases funcionales.

Por eso, entre otras cosas, su problemática, aunque demostrable como una diferencialidad en la repartición de los "frutos del desarrollo" (validación de la tesis del colonialismo interno que implica la imbricación de diferencialidades funcionales-clasistas y étnicas en una relación de dominación y/o explotación), no se resuelve por una mera distribución equitativa de dichos frutos, por una buena atención por parte del Estado, o una mera igualdad de oportunidades de participación en las actividades que producen tal desarrollo (lo que si resolvería en parte el problema clasista). Todo sujeto social implica y significa la capacidad de autonomía y desarrollo (usando el concepto en el primer nivel) propio, despliegue de sus propias potencialidades. Pero el despliegue de los sujetos "modernos" (usando el concepto en su segundo nivel, es decir no lo uso como contemporaneidad), funcionales y culturales, está por lo general limitado a marcos estatales. Una clase o una autopercepción nacional tipo siglo XIX se "realiza" (dirían hegelianos y marxistas) en el Estado, recordar si no la concepción del derecho a la autodeterminación de los pueblos tal como fue formulada al fin de la primera guerra mundial en Versalles (Doctrina Wilson).

Esta perspectiva también nos ha permitido entender que el mero cambio de relación con el medio, el cambio de consumo, el uso de nueva tecnología y la integración económica no hacen desaparecer automáticamente la identidad diferenciada de un pueblo. Menos aún cuando los procesos económicos de desarrollo pierden su dimensión estatal-universalista integradora, resaltando su carácter de excluyentes.

Pero esto no es suficiente. No basta abrirse a la comprensión del pueblo indígena como sujeto social e histórico (o por lo tanto histórico) como categoría más general. Se trata también del cambio de posicionamiento de una perspectiva regulativa/evaluativa hacia fijar la atención en el seguimiento de los procesos constitutivos. No consiste sólo en centrarse en las interrelaciones entre los diversos sistemas como pide la metodología de sistemas complejos (además de no ontologizar la metodología en los objetos de estudio, considerar que realmente son sistemas (como exige Luhmann), sino además entender que se trata de procesos interconstitutivos que están afectando la naturaleza, composición, carácter de los fenómenos, etc.

Este llamado a comprender, rastrear, reconstruir una historicidad compleja interconstitutiva no resulta suficiente sin considerar como características propias y particulares de los diversos procesos, sus propias temporalidades, en el sentido que todo está en movimiento pero en sus propios tiempos y ritmos, mismos que pueden ser alterados en la misma interacción con los otros fenómenos.

Más aún, hemos visto que no se trata sólo de una lógica de procesos interconstituva de fenómenos percibidos desde el enfoque de su interconstitución y la influencia de su diversidad temporal. La condición de sujetos sociales implica la autoformulación permanente y la permanente creatividad, autodefinición, y heterodefinición de sí mismos como de los otros continentes humanos y naturales a través de discursos y prácticas cambiantes. Los hechos percibidos y traducidos a representaciones sociales particulares guían la acción tanto en un despliegue de tecnología como de acciones políticas que son como las olas del conflicto a corto y veloz plazo de las mareas expansiva de cada continente o sujeto social en su permanente actuar sobre el medio y los otros sujetos sociales en una lógica de localización y deslocalización de territorialidades o de flujos de acuerdo al potencial de los niveles de acción de dichos sujetos cuya presencia puede diluirse o encubrirse al presentarse como meras lógicas sistémicas.

Con todo lo anterior vemos que la prefijación de límites de viabilidad étnica de un grupo no depende sólo de un etnocentrismo sino también de un logocentrismo manifiestado como expansividad de discursos cuya hegemonía actual oculta su carácter ubicado (Rosaldo), localizado y parcial (Foucault).

Hemos visto que la comprensión adecuada del caso tabasqueño es la que nos libera del prejuicio de bondad inherente del desarrollo entendido como progreso equitativo para no caer en el

pretexto de los "efectos no deseados del desarrollo". Las regiones y el "Desarrollo Regional" -como ya lo han demostrado otros autores- se determinan desde niveles de sujetos que se autodefinen como centrales, como una mera racionalización en perspectiva de su funcionalidad. En el caso de Tabasco hay que insistir en la condición de excluyente que tiene el proceso económico que las determina que "genera más externalidades ambientales y sociales" a nivel regional, y que entonces tiene una traducción en una política regional convertida en una especie de "desarrollo subordinado" totalmente mediado por relaciones políticas, y que a la largo no es sino un costo de producción del recurso económico central extraído de la región.

Esto convierte a todos los sujetos sociales en "negociadores", en "políticos" y en dependientes. El hecho de que el pueblo yokot'an no haya desaparecido o esté desapareciendo no minimiza la profundidad de la crisis que implica que su bagaje cultural resulte ya improductivo e ineficiente para la producción de la vida. Los nuevos procesos constituyentes (como reclamantes y la lucha por la democracia) tienen una fuerte carga de subjetividad funcional que puede diluir la "utilidad" de lo étnico a un mero expediente de ventaja política comparativa, de mero argumento político. Además, de que intrínsecamente, en tanto estas subjetividades apuntan a una mera subsidiariedad respecto al proceso económico central y al aparato político distributivo -y se reduzca el contenido de la democracia a esto - no pasarán de constituirse justamente en sujetos sociales subsidiarios, subordinados y dependientes.

En cambio la ampliación de las potencialidades de las perspectivas de la definición de democracia como posibilidad de intervenir, influir y actuar en todas las decisiones que tienen que ver con la vida de los implicados (implícita ya en la idea/acción de soberanía comunitaria vivida hasta ahora), puede convertir a estos procesos de movilización-representación en elementos de reconstitución de la subjetividad étnica. Esto está ocurriendo de manera parcial, es cierto, pero tiene lados particularmente débiles que no ha sido afrontados:

la agresión cultural hegemónica que impide toda manifestación cultural independiente no folclórica como la prohibición de facto de acceso a los medios de comunicación, la educación bilingüe castrada de contenidos fundamentales; y la no creación de discursos-prácticas propias que respondan al momento actual y que se difundan al interior de la etnia como una integración intergeneracional e intercomunitaria.

Lo señalado en los dos párrafos anteriores y esto último tienen relación con la no centralización de la representación política y la mala coordinación de su actividad política en sentido amplio. Esto es relativamente cierto dependiendo del grado y tipo de agresión.

Sin embargo hay que recordar que históricamente está demostrado que esa no centralización ha sido una característica del pueblo Yokot'an y un fuerte elemento para impedir su sojuzgamiento por parte de los caciques locales aún cuando éstos se presenten bajo la legalidad republicana y la forma de régimen uni o multipartidista.

Toda coyuntura implica un dilema. Los niveles en que la subjetividad se manifiesta como acción sobre las relaciones con el resto de la sociedad y como voluntad y capacidad de autodefinición cambian de acuerdo los momentos, las presiones internas y externas y la densidad de la autoidentificación. El dilema actual del pueblo Yokot'an está guiado por la acción restauradora de una situación concreta anterior sentida como mejor y una aparente opción de mejoramiento abierta por la acumulación económica regional y la nueva infraestructura, las oportunidades de participación en tanto se abran o cierren funcionan como válvulas de presión para una decisión u otra. Al mismo tiempo el conflicto de las transición democrática implica una opción sobre niveles de acción e identificación que mantienen la identificación étnica oscilando como una variable o recurso.

Ante un presente ya establecido de clara dependencia e integración económica con muy pocas oportunidades, la conclusión, que no es evidente para los propios actores, es que la alternativa está más en lo que como colectivo puedan ser capaces de construirse y darse, que en un simple optar entre ofertas políticas de la sociedad nacional.

BIBLIOGRAFIA

Abascal, Salvador. 1972. La Reconquista Espiritual de Tabasco en 1938. La Verdadera Historia. ed. Tradición. México.

Abascal, Salvador. 1987. Tomás Garrido Canabal: Sin Dios, Sin Curas, Sin Iglesias 1919-1935. Ed. Tradición. México.

Adams, Richard y Culbert Patrick. 1994. "Los Orígenes de la Civilización en Las Tierras Bajas Mayas", en Richard Adams, comp., Los Orígenes de la Civilización Maya. Fondo de Cultura Económica. México.

Adams Newbold, Richard. 1990. "Vehículos Sociales de Supervivencia: Acerca de la Energética y La Sociobiología de la Expansión Humana", en Modesto Suárez, Hisoria, Antropología y Política, Homenaje a Angel Palerm II. Universidad Iberoamericana.

Aguilar Mora, Jorge. 1986. La Divina Pareja. Historia y Mito en Octavio Paz. ERA.

Andrade Torres, Juan. 1992. Economía y Sociedad en el Tabasco Colonial. Siglo XVI-XVII. UJAT.

Al-chalabi, F.J. 1984. La OPEP y el Precio Internacional del Petróleo: El Cambio Estructural. Ed. Siglo. XXI.

Alcántara Ferrer, Sergio. s/f. Selected Efects of Petroleum Development on Social and Economic Change in Tabasco. fotocopia.

Alvarez, José María. 1995. Lawrence de Arabia. La Corona de Arena. Ed. Planeta. Barcelona.

Anónimo. El Libro de los Libros del Chilam Balam. 1984. Lecturas Mexicanas, No. 38. SEP-FCE. México.

Argueta, Arturo. 1991. "Pueblos Indios y Recursos Naturales", en Arturo Warman y Arturo Argueta, Nuevos Enfoques Para el Estudio de las Etnias Indigenas en México. Ed. Miguel Angel Porrúa-CIIH UNAM:

Arrieta, Pedro. 1994. La Integración Social de la Chontalpa. Universidad Iberoamericana-Gernika. México.

Arriola, Carlos. 1994. Los Enemigos de la Modernidad. Ed. Miguel Angel Porrúa.

Aguilar Camín, Héctor. 1982. Saldos de la Revolución. Ed. Nueva Imágen. México.

Aguilar Camín, Héctor. 1992. "El Cambio Mundial y la Democracia en México", en Coloquio de Invierno, Tomo III, México y los Cambios de Nuestro Tiempo. UNAM CNCA FCE.

Aguirre Beltrán, Gonzálo. 1967. Regiones de Refugio. INI. México.

Aguirre Beltrán, Villa Rojas, Romano, et al. 1976. El Indigenismo en Acción. XXV Anivesario del Centro Coordinador Indigenista Tzeltal- Tzotzil. INI/SEP. México, 1976.

Alcina Franch, José. 1990. Indianismo e Indigenismo en América. Alianza Universidad. Madrid.

Allub, Leopoldo y Michel, Marco. 1979. "La Formación Socioeconómica de Tabasco y el Petróleo. Revista Investigación Económica No. 148-149. abril-sept.

Allub, Leopoldo; Michel, Marco. 1982. "Migración y Estructura Ocupacional en una Región Petrolera". Revista Mexicana de Sociología. Vol. XLIV. Enero-marzo.

Allub, Leopoldo. 1983. " Heterogeneidad Estructural, Desigualdad Social y Privación Relativa en Regiones Petroleras".

Revista Mexicana de Sociología. Vol. XLV. No. 1. Enero-marzo.

Allub, Leopoldo. 1985. "Polarización de Clases y Conflicto Social en Regiones Petroleras". Estudios Sociológicos. Vol. III. No. 8. Mayo-agosto.

Anderson, Benedict. 1983. Imagined Communities. Verso. London.

Anónimo. 1984. Chilam Balam (Versión de Alfredo Barrera Vázquez y Silvia Rendón). SEP.

Anónimo. 1998. Popol-Vuh (Traducción de Miguel Angel Asturias y José Manuel González de Mendoza). Ed. Lozada.

Aranda Roche, Rossana. 1990. El Chontal: Un Pueblo que Reclama el Respeto de su Identidad Cultural. Tesis Licenciatura. UJAT. Villahermosa.

Arias, Ma. Eugenia; Laú, Ana y Sepúlveda Ximena. 1985. Tabasco. Textos de su Historia. Vol. 1 y 2. Instituto Mora-Instituto de Cultura de Tabasco.

Arizpe, Lourdes. 1987. Migración , Etnicidad y Cambio Económico. Colegio de México. México.

Arze Quintanilla, Oscar. 1988. Cincuenta Años de Indigenismo Continental, INI:40 Años. INI. México.

Arze Quintanilla, Oscar; Iturralde Diego. 1988. "Pueblos Indios y Lucha por sus Medios de Vida". Anuario Indigenista Interamericano. Vol. XLVIII.

Arriaga, Jorge. 1983. Changement Sociéconomique, Pouvoir Régional et Conflicts Dans une Zone du Tabasco. CREDAL. Paris.

Arroyo, Gonzalo. 1989. La Pérdida de la Autosuficiencia Alimentaria y el Auge de la Ganadería en México. Plaza y Valdéz- UAM Xochimilco. México.

Augé, Marc. 1993. "Espacio y Alteridad". Revista de Occidente. No. 140.

Augé, Marc. 1996. El Sentido de los Otros. Actualidad de la Antropología. Paidós. Barcelona.

Avila Sánchez, Héctor.(comp.) 1993. Lecturas de Análisis Regional en México y América Latina. Universidad Autónoma Chapingo.

Avila Sánchez, Héctor. 1993. "Algunos Antecedentes de la Teoría Regional; su Práctica en América Latina y México", en Héctor Avila Sánchez comp., Lecturas de Análisis Regional en México y América Latina. Universidad Autónoma Chapingo.

Bagú, Sergio. 1989. Tiempo, Realidad Social y Conocimiento. Siglo XXI. México.

Balan, Jorge; Browning, Harley et al. 1973. el Hombre en una Sociedad en desarrollo. FCE. México.

Balandier, George. 1991. Orden y Desorden. Teoría del Caos en las Ciencias Sociales. Ed. Gedisa.

Balboa Roca, Ulises. 1971. Algunos Problemas Económico Agrícolas en el Estado de Tabasco. Tesis Licenciatura. Escuela Nacional de Economía. UNAM.

Ballesteros, Juan; Matthew, Edel y Nelson, Michael. 1970. La Colonización del Papaloapan. Centro de Investigaciones Agrarias. México.

Baños Ramírez, Othón. 1984. Campesinos y Petróleo en Tabasco. CES. El Colegio de México, México.

Baños Ramírez, Othón. 1991. "México Rural Postcampesino". Revista Nueva Antropología. Vol. XI. No. 39. Junio. México

Bajtín, Mihail. 1988. Problemas de la Poética de Dostoyevski. Breviarios Fondo de Cultura Económica. México.

Bajtín, Mihail. 1992. Creación de la Estética Verbal. Ed. Siglo XXI. México.

Barabas, Alicia. 1987. Utopías Indias. Movimientos Sociorreligiosos en México. Grijalbo. México.

Barrera, A.; Gómez-Pompa, A.; Vázquez-Yañes, C. s/f. El Manejo de las Selvas por los Mayas: Sus Implicaciones Silvicolas y Agrícolas. mimeo.

Barkin, David y King, Thimothy. 1970. Desarrollo Económico Regional (Enfoque por Cuencas Hidrológicas de México). Ed. Siglo XXI. México.

Barkin, David. 1972. Los Beneficiarios del Desarrollo Regional. Colección Sep-Setenta. México.

Barrera, Narciso; Boege, Eckart. 1990. "Notas sobre la Producción y los Recursos Naturales en los Territorios Etnicos. Una Reflexión Metodológica", en: Rojas, Rosa (Coord.) El Uso de Recursos Naturales en México. Universidad de Guadalajara. Guadalajara.

Barth, Frederick. 1984. Los Grupos Etnicos y sus Fronteras. Fondo de Cultura Económica. México.

Bartra, Roger. 1981. Las Redes Imaginarias del Poder Político. Ed. ERA. México.

Bartra, Roger. 1983. La Jaula de la Identidad. Ed. Grijalbo. México.

Bartra, Roger. 1992. El Salvaje en el Espejo. UNAM-ERA. México.

Basauri, Carlos. Tojolobales, Tzeltales y Mayas. 1931. Breves apuntes sobre Antropología, Etnografía y Linguística. Talleres Graficos de la Nación. México.

Bassols Batalla, Angel. 1993. "La Teoría, el Conocimiento de las Regiones", en Héctor Avila comp., Lecturas sobre Análisis Regional en México y América Latina. Universidad Autónoma Chapingo.

Bataillon, Claude. 1969. Las Regiones Geográficas en México. Ed. Siglo XXI.

Bauer, Otto. 1979. La Cuestión de las Nacionalidades y la Social Democracia. Ed. Siglo XXI. México.

Becerra, Marcos. 1934. "Los Chontales de Tabasco", en Investigaciones Lingüísticas, Tomo II. Instituto Mexicano de Investigaciones Lingüísticas. México.

Becerra, Marcos. 1986. Por la Ruta Histórica de México, Centroamérica i las Antillas. Gobierno del Estado de Tabasco. Villahermosa, Tab.

Bellato, Liliana. 1993. "La Exclusión Indígena Hoy". Economía Informa. Sep-oct. UNAM.

Bellato, Liliana. 1994. Apuntes Sobre Indígenas y Marginalidad. CONAPO. mimeo.

Beltrán, José Eduardo. 1985. Petróleo y Desarrollo. CEIS. Villahermosa.

Benson, Elizabeth y De la Fuente, Beatriz, eds. 1996. Olmec Art of Ancient Mexico. National Gallery of Art. Washington.

Benson, Elizabeth.1996. "Histoy of Olmec Investigations", en Elizabeth Benson y Beatriz de la Fuente, eds. Olmec Arto of Ancient Mexico. Washington.

Berger, John. 1992/1. Puerca Tierra. Alfaguara. Madrid.

Berger, John. 1992/2. Una Vez en Europa. Alfaguara. Madrid.

Berger, John. 1993. Lila y Flag. Alfaguara. Madrid.

Berger, Peter; Luckmann, Thomas. 1991. La Construcción Social de la Realidad. Amorrortu. Buenos Aires.

Bergson, Henri. 1994. La Evolución Creadora. Ed. Austral. México.

Beriain, Josetxo. 1990. Representaciones Colectivas y Proyecto de Modernidad. Anthropos. Barcelona.

Berman, Marshall. 1988. Todo Lo Sólido se Desvanece en el Aire. Ed. Siglo XXI.

Berman, Morris. 1987/1. El Reencantamiento del Mundo. Ed. Cuatro Vientos. Santiago de Chile.

Berman, Morris. 1987/2. Cuerpo y Espíritu. Ed. Cuatro Vientos. Santiago de Chile.

Bifani, Pablo. 1984. Desarrollo y Medio Ambiente. Ministerio de Obras Públicas y Urbanismo. Madrid.

Bloch, Ernst. 1993. La Utopía Como Dimensión y Horizonte de su Pensamiento. Suplementos. Ed. Anthropos. Barcelona.

Blom, Frans y Lafargue, Oliver. 1986. Tribus y Templos. Instituto Nacional Indigenista. México.

Bobbio, Norberto. 1994. El Futuro de la Democracia. Fondo de Cultura Económica. México.

Bobbio, Norberto. 1995/2. Derecha e Izquierda. Ed Taurus. España.

Boege, Eckart. 1988. Los Mazatecos Frente a la Nación, Contradicciones de la Identidad Etnica en el México Actual. Ed. Siglo XXI. México.

Boege, Eckart; Barrera, Narciso. 1991. "Producción y Recursos Naturales en los Territorios Etnicos: Una Reflexión Metodológica", En: Argueta, Arturo; Warman, Arturo (coords) Nuevos Enfoques para el Estudio de las Etnias en México CIIH-UNAM, Miguel Angel Porrua. México.

Boege, Eckart. 1992. "Contradicciones en la Identidad Etnica Mazateca: Construyendo un Objeto de Estudio". Revista Nueva Antropología, Vol.XIII, No.43. México, 1992.

Bohm, David. 1987. La Totalidad y el Orden Implicado. Ed. Kairos.

Bonfil Batalla, Guillermo. 1972. "El Concepto de Indio en América: Una Categoría de la Situación Colonial", Anales de Antropología. UNAM. No. IX. México.

Bonfil Batalla, Guillermo. 1981. "Historias que Todavía no son Historia". en Historia ¿Para qué?. Ed. Siglo XXI.

Bonfil Batalla, Guillermo. 1987. México Profundo. Una Civilización Negada. Colección Foro 2000, CIESAS/SEP. México.

Bonfil Batalla, Guillermo. 1991/1. Pensar Nuestra Cultura. Alianza Editorial. México

Bonfil Batalla Guillermo. 1991/2. "La Teoria del Control Cultural en el Estudio de Procesos Etnicos". Revista Estudios Sobre la Cultura Contemporánea. Volumen IV. No. 12 Julio. Universidad de Colima, Col.

Bonfil Baralla, Guillermo. 1991/3. "Las Culturas Indias Como Proyecto Civilizatorio", en Arturo Warman y Arturo Argueta, Nuevos Enfoques Para el Estudio de las Etnias Indigenas en México. Ed. Miguel Angel Porrúa-CIIH UNAM.

Boudevile, Jaques. 1993. "El Espacio Económico", en Héctor Avila, Lecturas de Análisis Regional en México y América Latina. Universidad Autónoma Chapingo.

Botey, Carlota y Moguel, Julio. 1989. Nuevos Actores Sociales en el Medio Rural Mexicano. Siglo XXI. México.

Blom, Franz, Lafargue, Oliver. 1986. Tribus y Templos. INI. México.

Bourdieu, Pierre; Chamboredon, Jean-Claude; y Passeron, Jean-Claude. 1988. El Oficio de Sociologo. Ed. S.XXI. México.

Bourdieu, Pierre. 1990. Sociología y Cultura. CNCA-Grijalbo. México.

Bourdieu, Pierre. 1991. El Sentido Práctico. Ed. Taurus. Madrid.

Braudel, Fernand. 1984. Civilización Material, Economía y Capitalismo. Siglo XV-XVIII. Tomo I. Las Estructuras de lo Cotidiano: Lo Posible y lo Imposible. Alianza. Madrid.

Breton, Alain y Arnauld, Jaques (cords.). 1994. Los Mayas. La Pasión por los Antepasados, el Deseo de Perdurar. CNCA-Grijalbo. México.

Brown, Denise. 1987. "Observaciones Preliminares sobre Huertas Familiares en una Comunidad Chontal de Tabasco". Memorias del Primer Coloquio Internacional de Mayistas. UNAM.

Bruner, Jerome. 1994. Realidad Mental y Mundos Posibles. Gedisa.

Bruntland, G.H. 1987. Our Common Future. Oxford Universitu Press.

Breckwick- Vazquez, Victoria. 1991. Estudio del Sistema de Salud de la Comunidad de San Simón, Nacajuca, Tabasco. IV Comité Regional CONALMEX-UNESCO Centro de Estudios en México Universidad de California. Mimeo.

Breton, Alain. 1989. Bachajón. Organización Socioterritorial de una Comunidad Tzeltal. INI. México.

Cabildo de la Villa de Santa María de la Victoria. 1983 "Relación de la Villa de Santa María de la Victoria". en: CEM Relaciones Histórico Geográficas de la Gobernación de Yucatán. UNAM. México.

Cabrera Bernat, Ciprian. 1985. "La Población de Tabasco en la Epoca Colonial", en Jornadas de la Liberación Nacional. DESIC. Villahermosa.

Cabrera Bernat, Ciprian. 1993. "El Proceso Histórico" en Tabasco: Realidad y Perspectivas. Tomo 3. Ed. Miguel Angel Porrua. México.

Cabrera Bernat, Ciprian. 1997. "Términos: El Territorio Perdido, Formación de los Límtes Orientales de la Provincia". En Mario Humberto Ruz, Tabasco: Apuntes de Frontera. CNCA. México.

Cabrera, Hugo. 1991. Tradición y Cambio en la Tecnología Agrícola Chontal de Tamulté de las Sabanas, Tabasco. Tesis Licenciatura. Colegio Superior Agropecuario del Estado de Guerrero.

Cadena Kima-Chang, Susana y Sárez Paniagua, Susana. 1988. Los Chontales Ante una Nueva Experiencia de Cambio: El Petróleo. INI. México.

Calderón Torres, Christian; Uribe Iniesta, Rodolfo. 1986. Técnicas Tradicionales de Producción y Tecnología Intermedia en Tabasco. Tesis de Licenciatura F.C.P. y S. UNAM. México.

Callinicos, Alex. 1990. "¿Postmodernidad, Post-estructuralismo, Postmarxismo?" en Josep Picó (comp.), Modernidad y Postmodernidad. Alianza Editorial. Barcelona.

Cámara Barbachano, Fernando. 1990. "Identidad y Etnicidad Indígena Histórica", en José Alcina Franch, Indianismo e Indigenismo en América. Alianza Universidad.

Campos, Julieta. 1988. Bajo el Signo de Ix Bolon. Gobierno del Estado- Fondo de Cultura Económica.

Campos, Julieta. 1996. Tabasco: Un Jaguar Despertado. Aguilar. México.

Cancian, Frank. 1991. "El Comportamiento Económico en las Comunidades Campesinas", en : Platner, Stuart. Antropología Económica. CNCA Alianza.

Canudas, Enrique. 1984. "Educación Superior y Desarrollo Socioeconómico", en Divulgación Científica, No. 2, Villahermosa.

Canudas, Enrique. 1989. Trópico Rojo. Historia Política y Social de Tabasco. Los Años Garridistas 1919/1934. Tomo I y II. Gobierno del Estado de Tabasco. Vilhermosa, Tab.

Canudas, Enrique. 1991. "Tabasco: Ensayo Sociológico (Vida Económica, Política y Social)", en Revista de la Universidad. UJAT. No. 24-25. Enero-Junio. Villahermosa.

Canudas, Enrique. 1993. Trópico Rojo. Tomo III. Inquietudes Ediciones y Publicidad. México.

Canudas, Enrique. 1994. Trópico Rojo. Tomo IV. Inquietudes Ediciones y Publicidad. México.

Cárdenas, José Eduardo. 1985. "Memoria a favor de la Provincia de Tabasco". en: Eugenia Arias, Ana Laú y Ximena Sepúlveda, Tabasco, Textos de su Historia. Tomo I. Instituto de Cultura de Tabasco. Villahermosa.

Cárdenas Plaza, Oscar, et al. 1994. "Proyecto Olmeca: Optimización Integral de las Instalaciones de Producción en la Región Sur". Revista Ingeniería Petrolera. Julio. México.

Casco Montoya, Rosario, 1979. Manejo del Agua en un Sistema. Centro de Ecodesarrollo.

Castells, Manuel y Henderson, Jeffrey. 1987. "Techno-economic Restructuring, Socio-political Processes and Spacial Transformation: a Global Perspective", en Castells y Henderson, eds. Global Reestructuring and Territorial Development. Sage.

Castells, Manuel. 1993. "Nuevas Tecnologías y Desarrollo Regional", en Héctor Avila comp., Lecturas Sobre Análisis Regional en México y América Latina. Universidad Autónoma Chapingo.

Castillo Peraza, Carlos. 1996. "La Sociedad de los Políticos Muertos". Revista Política Exterior. Vol.X. Núm. 50. Marzo/Abril.

Castoriadis, Cornelius. 1988. "Lo Imaginario: La Creación en el Dominio Histórico-Social", en Los Dominios del Hombre: Las Encrucijadas del Laberinto. Ed. Gedisa. Madrid.

Castoriadis, Cornelius. 1989. La Institución Imaginaria de la Sociedad. Vol 2. El Imaginario Social y la Institución. Tusquets. Barcelona.

Castro, Américo. 1996. España en su Historia. Cristianos, Moros y Judíos. Grijalbo Mondadori. Barcelona.

Castro-Leal, Marcia. 1985. "La Cultura Olmeca en Tabasco", en Lorenzo Ochoa, Olmecas y Mayas en Tabasco Cinco Acercamientos. Gobierno del Estado de Tabasco. Villahermosa.

Ce Acatl. 1995. "Marginación y Migración en los Municipios Indígenas de México". Revista Ce-Acatl. Num.72. Octubre de 1995.
México, D.F.

Ceceña, Ana Esther y Barreda, Andrés. 1995. "Chiapas y sus Recursos Estratégicos". Chiapas . No.1. ed. ERA. México.

Centro de Ecodesarrollo. 1981. Las Lagunas Costeras de Tabasco. Un Ecosistema en Peligro. Centro de Ecodesarrollo.

Centro de Estudios Internacionales de El Colegio de México. 1979. Las Perspectivas del Petróleo Mexicano. El Colegio de México.

CEPAL. 1981. Algunos efectos del Desarrollo Petrolero en la Evolución Económica y Social del Estado de Tabasco. CEPAL. México.

CEPAL. 1989. Hacia un Desarrollo Sostenido en América Latina y el Caribe: Restricciones y Requisito. CEPAL. Santiago de Chile.

CEPAUR. 1986. Desarrollo a Escala Humana: Una opción para el Futuro. Fundación Dag Hammarskjold, Suecia.

Chacón Fuertes, Pedro. 1988. Bergson o El Tiempo del Espíritu. Ed. Cincel. Bogotá.

Chase, Arlen y Rice, Prudence, eds. 1985. The Lowlands Maya Postclassic.

Civeira Taboada, Miguel. 1975. Jonuta. Gobierno del Estado de Tabasco.

Coatsworth, John. 1988. "Patrones de Rebelión Rural en América Latina: México en una Perspectiva Comparativa", en Friedrich Katz (comp) Revuelta, Rebelión y Revolución. Ed. ERA. México.

Colby, Benjamin y Colby, Lore. 1986. El Contador de los Días. Vida y Discurso de un Adivino Ixil. Fondo de cultura Económica. México.

CONAPO.1980. Estudio Sociodemográfico del Estado de Tabasco. (Versión Preliminar).

CONAPO. 1984. Tabasco Demográfico. Breviario. 1983. México.

Consejo Estatal de Población de Tabasco. 1993. Programa Estatal de Población. COPLADET. Gobierno del Estado. Villahermosa.

Contreras, Francisco. 1986. La Riqueza del Pantano. Centro de Ecodesarrollo. México, D.F.

Cook, S.F. y Borah, W. 1978. Ensayos Sobre la Historia de la Población de México y el Caribe. I y II. Siglo XXI. México.

Coraggio, José Luis. 1993. "Las Bases Teóricas de la Planificación Regional en América Latina", en Héctor Avila comp., Lecturas Sobre Análisis Regional en México y América Latina. Universidad Autónoma Chapingo.

Cordova Moguel, Leticia Jaqueline. 1988. Reseña Histórica y Ensayo Etnográfico Sobre los Chontales del Municipio de Nacajuca, Tabasco. Tesis de Licenciatura en Etnología. Escuela Nacional de Antropología e Historia. México.

Correa, Alberto. 1981. Reseña Económica del Estado de Tabasco. Consejo Editorial del Estado de Tabasco. México.

Cortés, Hernán. Cartas de Relación. 1988. Historia 16. Colección Crónicas de América. Madrid.

Crosby, Alfred. 1988. Imperialismo Ecológico, La Expansión Biológica de Europa, 900-1900. Editorial Crítica. Barcelona.

Cruz Rodríguez, Manuel. Narratividad: La Nueva Síntesis. Ed. Península. 1986.

Curzio, Leonardo. 1995. Tabasco. Sociedad, Economía, Política, Cultura. Centro de Investigaciones Interdisciplinarias. UNAM.

Chartier, Roger. 1992. El Mundo Como Representación. Ed. Gedisa.

Chen, Allan. 1987. "Unraveling Another Mayan Mystery". Discover. June.

Dahl, Robert. 1991. Los Dilemas del Pluralismo Democrático. CNCA-Alianza.

Daltabuit Godas, Magalí et al. 1988. Coba, Estrategias Adaptativas de Tres Familias Mayas. UNAM. México.

Dampier, William. 1987. "Two Voyages to Campeache", en Ciprian Aurelio Cabrera Bernat, Viajeros en Tabasco: Textos. Gobierno del Estado de Tabasco. Villahermosa, Tab.

Del Águila, Bernardo. 1997. La Intervención y el Imperio en Tabasco. CNCA-ICT.

De la Cruz, Urbano. 1990. Calendario Agricola Yokot'an. XENAC Ut'an Aj Yokot'an. Nacajuca. INI. Mimeo.

De la Cruz Feliciano, Jesús. 1986. La Historia de Montegrande, Un Ejido Chontal de Jonuta, Tabasco. Mimeo

De la Peña, Guillermo. 1991. "Los Estudios Regionales y la Antropología en México", en Pedro Pérez Herrero (comp.), Región e Historia en México (1700-1850). Instituto Mora-UAM. México.
Deleuze, Gilles y Parnet, Claire. 1980. Dialogos. ed. Pretextos.

Deleuze, Gilles. 1980. Díalogos. Pretextos. Valencia.

Deleuze, Gilles. 1987. Foucault. Paidós.

Del Moral, Raúl. 1983. "El Chontal de Tabasco y el Chortí de Guatemala", en Ochoa, Lorenzo y Lee, Thomas (eds.) Antropología e Historia de los Mixe-Zoques y Mayas. Instituto de Investigaciones Filológicas UNAM/Bringham Young University. México.

Devalle, Susana. 1992/1. La Etnicidad y sus Representaciones ¿Juego de espejos?. Estudios Sociológicos. Vol. X, No. 28, Enero-abril.

Devalle, Susana. 1992/2. Discourses of Ethnicity. Culture and Protest in Jharkand. Sage. New Delhi.

De Vos, Jan. 1988. Oro Verde. La Conquista de la Selva Lacandona por los Madereros de Tabasco. FCE. México.

De Vos, Jan. 1997. "Los Linderos Sudorientales al Despuntar el Siglo XX. Las Fincas Huleras en la Frontera Chiapas-Tabasco, un Experimento Capitalista de Principios de Siglo", en Mario Humberto Ruz, Apuntes de Frontera. CNCA.

Dewey, Kathryn. 1981. "Nutritional Consequences of the Transformation Froms Subsistence to Commercial Agriculture in Tabasco, Mexico." Human Ecology, vol 9. No.2

Díaz Gómez, Floriberto. 1995. "El Pasado que es Presente. Recuento de Planteamientos de las Organizaciones Indígenas sobre la Libre Determinación de los Pueblos". Revista Ce-Acatl. No.72.

Díaz Polanco, Héctor. 1991/1. Autonomía Regional. La Autodeterminación de los pueblos Indios. Siglo XXI. México.

Díaz Polanco, Héctor. 1991/2. "Cuestión Etnico-Nacional y Autonomía", en Arturo Warman y Arturo Argueta, Nuevos Enfoques Para el Estudio de las Etnias Indígenas de México. Ed. Miguel Angel Porrúa-CIIH UNAM.

Díaz Serrano, Jorge. 1992. La Privatización del Petróleo Mexicano. Ed. Planeta. México, D.F.

DIF. s/f. La Cañita en la Cultura Chontal. fotocopia.

Dilthey, Wilhem. 1988. Teoría de las Concepciones del Mundo. Alianza Universidad.

Dreyfus L. Hubert y Rabinow, Paul. 1988. Michel Foucault: Más Allá del Estructuralismo y la Hermenéutica. UNAM.

Dubet, Francois. 1989. "De la Sociología de la Identidad a la Sociología del Sujeto". en Estudios Sociológicos. VII; 21. México.

Durkheim, Emile. 1991. Las Formas Elementales de la Vida Religiosa. Ed. Colofón. México, D.F.

Eco, Umberto. 1978. La Estructura Ausente. Introducción a la Semiótica. Lúmen. Barcelona.

Einstein, Albert. 1988. Sobre la Teoría de la Relatividad Especial y Particular. Ed. Alianza. 1988. Madrid.

Elguea, Javier. 1991. "El Sangriento Camino Hacia la Utopia: Las Guerras del Desarrollo en América Latina 1945-1989". Revista Estudios Sociológicos. CES. COLMEX. No. 25.

Eliade, Mircea. 1968. Mito y Realidad. Labor/Punto Omega. Madrid.

Enloe, Cynthia, 1973. Ethnic Conflict and Political Development. Little, Brown and Company. Boston.

Erikson, Erik. 1990. Identidad, Juventud y Crisis. Taurus. Madrid.

Escalante, Fernando. 1995. "La Transición Invisible. Apuntes Sobre la Crisis Política Mexicana". Revista América Latina Hoy. Segunda Epoca. Núm. 10. Junio.

Escobar, Arturo. 1995. Enconuntering Development. The Making and Unmaking of the Third World. Princeton University Press.

Esposito, Roberto. 1993. "Filosofía e Impolítico" en Silvia Pappe y Martha Rivero (coords.) Modernidad-Posmodernidad, Una Discusión. UAM. México.

Esteva-Fabregat, Claudio. 1989. Etnicidad y Biculturalismo. Ed. Península. Barcelona.

Esteva-Fabregat, Claudio. 1990. "Indígenas, Memorias Etnicas y Sociedades Abiertas. Perspectivas Comparadas", en José Alcina Franch, Indianismo e Indigenismo en América. Alianza Unviersidad.

Ewell, Peter y Poleman, Thomas. 1980. Uxpanapa, Reacomodo y Desarrollo agrícola en el Trópico Mexicano. INIREB.

Fábregas Puig, Andrés. 1992/a. El Concepto de Región en la Literatura Antropológica. Gobierno del Estado de Chiapas. Tuxtla Gutiérrez.

Fábregas Puig, Andrés. 1992/b. "Acerca de las Relaciones entre Sociedad y Política". Revista Nueva Antropología, vol. XLIII, No. 43, México.

Farriss, Nancy. 1992. La Sociedad Maya Bajo el Dominio Colonial. Alianza América. Madrid.

Fernández Ortiz, Luis Ma.; Tarrio de Fernández, María. 1977. "La Colectivización Ejidal en Tabasco", en Colectivización Ejidal y Cambio Rural en México. UJAT. Comisión del Grijalva. Villahermosa.

Fernández Ortiz, Luis Ma.; Tarrio, María 1983. Ganaderia Y Estructura Agraria en Chiapas. UAM. México.

Fernández Torrano, Manuel. 1993. "Atención a la Salud", en Tabasco: Realidad y Perspectivas. Tomo I: Población y Cultura. Ed. Manuel Porrúa-Gobierno del Estado.

Figueroa Valenzuela, Alejandro. 1992/1. "Organización de la Identidad Etnica entre los Yaquis y los Mayos". Revista Estudios Sociológicos de El Colegio de México. Vol. X, núm.28, ene-abril.

Figueroa Valenzuela, Alejandro. 1992/2. Identidad Etnica y Persistencia Cultural. Un Estudio de la Sociedad y de la Cultura de los Yaquis y de los Mayos. Tesis Doctorado. Centro de Estudios Sociológicos. El Colegio de México.

Filigrana Rosique, Arturo. 1997. "Una Fugaz Reorganización, Tecolutilla: Principio y Fin de un Municipio", en Mario Humberto Ruz, Tabasco: Apuntes de Frontera. CNCA. México.

Fischer, Michael. 1986. "Ethnicity and the Post-Modern Arts of Memory", en James Clifford and Georg Marcus (eds.) Writing Culture. University of California Press.

Flannery, Kent. 1982. Maya Subsistence. Academic Press. New York.

Florescano, Enrique. 1987. Memoria Mexicana. Ed. Joaquín Mortiz. México.

Florescano, Enrique. 1995. "El Legado Político de los Pueblos Mesoamericanos". Revista Nexos. Agosto.

Foster, George. 1967. Tzintzuntzan. Mexican Peasants in a Changing World. Little Brown and. Co. Boston.

Foster, George. 1974. Las Culturas Tradicionales y los Cambios Técnicos. Fondo de Cultura Económica.

Foucault, Michel. 1980. Microfísica del Poder. Ed. La Piqueta. Barcelona.

Foucault, Michel. 1991/a. Tecnologías del Yo. Ed. Paidos.

Foucault, Michel. 1991/b. "La Gubernamentalidad", en Espacios de Poder. Ed. La Piqueta. Barcelona.

Foucault, Michel. 1993. La Genealogía del Racismo. Ed. Altamira-Nordan Comunidad. Montevideo.

Foucault, Michel. 1994. Hermenéutica del Sujeto. Ed. La Piqueta. Barcelona.

Foucault, Michel. 1997. El Pensamiento del Afuera. Pre-Textos. Valencia.

Freidel, David. 1983. "Lowlands Maya Political Economy: Historical and Archaelogical Perspectives in Light of Intensive Agriculture", en: Mc Leod, Murdo (ed.) Spaniards and Indians in Southeaterm Mesoamerica. Essays on the History of Ethnic Relations. U. of Nebraska Press.

Freidel, David. 1985. New Light on the Dark Age: A Summary of Major Themes, en Arlen Chase y Prudence Rice, eds., The Lowland Maya Postclassic.

Freidel, David; Shele, Linda y Parker, Joy. 1993. Maya Cosmos Three. Thousan Years on the Shaman's Path. Morrow. New York.

Frémont, Armand. 1976. La Region Espace Veçu. Presses Universitaires de France. Paris.

Frenkl, Victor. 1996. El Hombre en Busca de Sentido. Herder. Barcelona.

Frisby, David. 1990. "Georg Simmel, Primer Sociólogo de la Modernidad", en Josep Picó (comp.) Modernidad y Postmodernidad. Ed. Alianza. México.

Gallopin, Gilberto. 1986. "Ecología y medio ambiente", en: Leff, Enrique (coord.) los Problemas del Conocimiento y la Perspectiva Ambiental del Desarrollo. Siglo XXI. México.

Gama Bartletti, Federico. 1983. Pouvoir Central et Aménagement de l'Espace dans le Tropique Mexicain: la Plan Chontalpa, Tabasco. CREDAL. Paris.

Gama Barletti, Federico. 1984. "Transformación en las Estructuras de Poder en Tabasco y la Cuestión Regional". Mimeo. Paris.

García Barrios, Raúl y García Barrios, Luis. 1990. "Enviromental and Technological Degradation in Peasant Agriculture: A Consequence of Development in Mexico". World. Development. Vol. 18 No. 11.

García Barrios, Raúl et al. 1991. Lagunas. Deterioro Ambiental y Tecnológico en el Campo Semiproletarizado. El Colegio de México, México.

García Canclini, Néstor. 1990. Culturas Híbridas. Estrategias para Entrar y Salir de la Modernidad. CNCA-Grijalbo. México.

García Canclini, Néstor. 1992/1. Museos, Aeropuertos y Ventas de Garage. La Jornada Semanal. Nva. Epoca No. 157. 14 Junio.

García Canclini, Nestor. 1992/2. "Tradición y Modernidad Cultural Ante el Tratado de Libre Comercio", en Coloquio de Invierno, Tomo III, México y los Cambios de Nuestro Tiempo. UNAM CNCA FCE.

García De Léon, Antonio. 1995. "Prólogo" a EZLN, Documentos y Comunicados. Ed. ERA. México.

García Meza, Norma Esther. 1993. "El caso del Pacto Ribereño" en Tabasco: Realidad y Perspectivas. Tomo 3. Ed.

García Reynoso, Gimena. 1996. El Desarrollo Regional en México: El Caso del Estado de Tabasco. Tesis para obtener el grado de Licenciado en Economía. Universidad Iberoamericana. México.

García, Rolando. 1984. Food Systems and Society; a Conceptual and Methodological Challange. UNRISD. Geneve.

García, Rolando. 1986. "Conceptos Básicos para el Estudio de los Sistemas Complejos", en Leff, Enrique (comp.) Los problemas del Conocimiento y la Perspectiva Ambiental. Siglo XXI. México.

García, Severo. 1981. El Indio Gabriel. Parroquia de San Carlos, Macuspana, Tabasco. Villahermosa, Tab.

Garduño, Everardo. 1994. En Donde se Mete el Sol. Historia y Situación de los Indígenas Montañeses de Baja California. CNCA. México, D.F.

Garibay, Claudio et al. 1988. "Recursos Naturales y Sociedad Campesina en Centla, Tabasco", en Ecología y Conservación del Delta de los ríos Usumacinta y Grijalva. INIREB-WWF-CONALMEX-UNESCO. Villahermosa.

Geertz, Clifford. 1963. Agricultural Involution. The Processes of Ecological Change in Indonensia. University of California Press.

Geertz, Clifford. 1991. La Interpretación de las Culturas. ed. Gedisa.

Gerhard, Peter. 1991. La Frontera Sureste de la Nueva España. UNAM. México.

Gerritsen, Peter. 1995/a. Estilos de Vida en la Comunidad Indígena de Cuzalapa en la Reserva de la Biósfera Sierra de Manatlán. CUACI-U. de G. mimeo.

Gerritsen, Peter. 1995/b. Instancias y Agentes Privados y Públicos en Ayotitlán. CUACI, U. de G. mimeo.

Giddens, Anthony. 1993. Consecuencias de la Modernidad. Alianza Universidad. Madrid.

Gil y Saénz, Manuel. 1979. Compendio Histórico, Geográfico y Estadístico del Estado de Tabasco. consejo Editorial del Gobierno del Estado. México.

Ginzburg, Carlo. 1993. El Juez y el Historiador. Anaya y Mario Muchnik editores.

Ginzburg, Carlo. 1994. El Queso y Los Gusanos. Muchnik Editores.

Ginzburg, Carlo. 1995. "Señales. Raíces de un Paradigma Indiciario", en Adolfo Gilly, Subcomandante Marcos y Carlo Ginzburg, Discusión Sobre la Historia. Ed. Taurus. México, D.F.

Gliessman, S.R. 1979. Agroecosistema. CSAT. Cárdenas, Tabasco.

Gliessman, Stephe. R. 1990. "Applied Ecology and Agroecology: Their Role in the Design of Agricultural Projects for the Humid Tropics" en Robert Goodland, ed., Race To Save The Tropics. Island Press.

Godelier, Maurice. 1980. Economía, Fetichismo y Religión en las Sociedades Primitivas. Siglo XXI. México.

Godelier, Maurice. 1989. Lo Ideal y lo Material. Ed. Taurus.

Gómez Tagle, Silvia y Holtz, Deborah. 1989. "Imágenes Discrepantes: Tabasco 1988." Revista El Cotidiano. No. 27.

enero-febrero.

González Alcantud, José y González de Molina, Manuel. 1992. La Tierra. Mitos, Ritos y Realidades. Ed. Anthropos-Diputación Provincial de Granada.

González Calzada, Manuel. 1980. El Agrarismo en Tabasco. Gobierno del Estado. Villahermosa.

González Casanova, Pablo. 1965. La Democracia en México. Ed. ERA.

González García, Regina. 1984. "Aprovechamiento de los Recursos Vegetales en Dos Comunidades Campesinas del Estado de Tabsco". Revista Divulgación Científica No. 2. DESIC SECUR. Villahermosa, Tab.

González García, Regina. 1985. "Plantas Acuáticas". Usumacinta, Investigación Científica en la Cuenca del Usumacinta. Villahermosa.

González y González, Luis. 1956. "El Subsuelo Indígena" en Daniel Cosío Villegas, Historia Moderna de México, La República Restaurada, La Vida Social. Ed. Hermes.

González y González, Luis. 1976. Pueblo en Vilo. Sepsetentas.

González y González, Luis. 1991. "Terruño, Microhistoria y Ciencias Sociales", en Pedro Pérez Herrero, Región e Historia en México (1700-1850). Instituto Mora-UAM. México.

González Guerrero, Gustavo (coord). 1984. "Un Estudio Nutricional en la Comunidad de Hermenegildo Galeana 2a. sección, Jalpa de Méndez , Tabasco", en Divulgación Científica. DESIC Villahermosa.

González Pedrero, Enrique. 1987. La Democracia de Carne y Hueso. Ed. Oceáno. México.

Gramsci, Antonio. 1970. Antología. Ed. Siglo XXI. México.

Greene, Graham. 1977. The Power and the Glory. Penguin. London.

Greene, Graham. 1987. Lawless Roads. Penguin. London.

Guerra Rodríguez, Carlos. 1994/1. "Más Allá del Monismo Metodológico". Sociedad y Utopía. Revista de Ciencias Sociales. No.3. Marzo.

Guerra Rodríguez, Carlos. 1997. "Hacia una Sociología del Sujeto: Democracia y Sociedad Civil", en Emma León y Hugo Zemmelman, coords. Subjetividad: Umbrales del Pensamiento Social. Antrhopos. Barcelona.

Guerra, François-Xavier. 1993/1. Modernidad e Independencias. Ed. Mapfre. Bilbao.

Guerra, François-Xavier. 1993/2. México: Del Antiguo Régimen a la Revolución. Fondo de Cultura Económica. Tomo I y II.

Gutierrez Eskildsen, Rosario. 1978. Substrato y Superestrato del Español de Tabasco. Consejo Editorial del Estado de Tabasco.

Gutierrez Puebla, Javier. 1993. "Christaller: La Teoría de los Lugares Centrales", en Héctor Avila Sánchez comp., Lecturas de Análisis Regional en México y América Latina. Unviersidad Autónoma Chapingo.

Guzmán Bóckler, Carlos. s/f. "Para Escribir la Historia de las Etnias de América". Revista Civilización.

Guzman Bóckler, Carlos. 1986. Donde Enmudecen las Conciencias. SEP/CIESAS.

Habermas, Jürgen. 1975. Problemas de Legitimación en el Capitalismo Tardío. Amorrortu. Buenos Aires.

Habermas, Jürgen. 1987. Teoría de la Acción Comunicativa. Tomos I y II. Ed. Taurus. Madrid.

Habermas, Jürgen. 1989. Identidades Nacionales y Postnacionales. ed. Tecnos. Madrid.

Habermas, Jürgen. 1990. "Modernidad versis Postmodernidad", en Josep Picó (comp.), Modernidad y Postmodernidad. Ed Alianza. Barcelona.

Hardesty, Donald. 1979. Antropología Ecológica. Ediciones Bellaterra. Madrid.

Harris, Margaret. 1946. " An Introduction to the Chontal of Tabasco". América Indígena. Vol. VI No.3 Julio. México.

Harris, Margaret. 1947. "Nombres Clasificadores Chontales". En Anales del INAH, Tomo II. INAH. México.

Harrison, Peter. s/f. The Rise of the Bajos and the Fall of the Maya. mimeo.

Hechter, Michael. 1975. Internal Colonialismo: The Celtic Fringe in British National Development, 1536-1976. Routledge and Kean Paul. London.

Hechter, Michael. 1978. "Group Formation and the cultural Division of Labor". American Journal of Sociology. Volume 84. No. 2.

Hechter, Michael.1986. Principles of Group Solidarity. University of California Press.

Heller, Agnes. 1985. Historia y Vida Cotidiana. Ed Grijalbo. México.
Heller, Agnes. 1991. Sociología de la Vida Cotidiana. Ed. Península. Barcelona.

Henderson, Jeffrey y Castells, Manuel. s/f. Glboal Restructuring. fotocopia.

Hernández, Auldárico. 1990. U Na'U Pam Ka'. Mimeo.

Hernandez, Gustavo; Hernández, César. 1984. Historia Política de Tabasco. CEHAM. México.

Hernández, Mario. 1988. "Introdución", a Hernán Cortés, Cartas de Relación. Historia 16.

Hernández, Rogelio. 1991. La formación del Político Mexicano. El caso de Carlos A. Madrazo. El Colegio de México.

Hernández Márquez, Baldemar. 1994. "El Presupuesto Público en Tabasco, Cada Vez Más Exiguo y Lejos de Impactar en el Desarrollo Social". Revista Portavoz. 28 de febrero. Villahermosa.

Hewitt de Alcántara, Cynthia (comp). 1992. Restructuración Económica y Subsistencia Rural. El Colegio de México.

Hiernaux Nicolás, Daniel. 1993. "En la Búsqueda del Nuevo Paradigma Regional", en Héctor Avila comp., Lecturas Sobre Análisis Regional en México y América Latina. Universidad Autónoma Chapingo.

Hobsbawm, Eric. 1983. "Introduction: Inventing Traditions", en Eric Hobsbawm y Terence Raujel (eds.), The Invention of Tradition. Cambridge University Press.

Hobsbawm, Eric. 1992. "Crisis de la Ideología, la Cultura y la Civilización", en Coloquio de Invierno, Tomo I, La

Situación Mundial y la Democracia. UNAM CNCA FCE. México.

Hopenhayn, Martín. 1994. Ni Apocalípticos ni Integrados. Aventuras de la Modernidad en América Latina. Fondo de Cultura Económica. México.

Horton, Robin. 1980. Lévy-Bruhl, Durkheim y la Revolución Científica. Cuadernos Anagrama. Barcelona.

Huntington, Samuel. 1991. El Orden Político en las Sociedades en Cambio. Paidós. Barcelona.

Huntington, Samuel. 1997. El Choque de las Civilizaciones. Paidós. Barcelona.

Huyn Cao Tri et al. 1988. Dévelopment Endógene: Aspects Qualitatifs et Facteurs Stratégiques. UNESCO. Paris.

Ibañez, Jesus. 1991. Del Algoritmo al Sujeto. Perspectivas de Investigación Social. Siglo XXI España. Madrid.

Ibañez, Jesús. 1992. Más Allá de la Sociología. El Grupo de Discusión: Técnica y Crítica. Siglo XXI España. Madrid.

IMF. 1977. Summary Proceedings. International Monetary Fund. Washington.

IMERNAR. 1955. Mesas Redondas sobre Problemas del Trópico Mexicano.Ediciones del Instituto Mexicano de Recursos no Renovables. México.

IMERNAR. 1976. Desarrollo de la Cuenca Grijalva Usumacinta. Ediciones del Instituto Mexicano de Recursos no Renovables. México.

Incháustegui, Carlos. s/f. Los Guardianes del Mar, Los Hombres-Jaguar y Los Hijos del Trueno (Doña Bolom, los Sut'sbalam y los Mecahua). Mecanoescrito.

Inchaústegui, Carlos. 1985. Los Chontales de Centla. El Impacto de la Modernización. Instituto de Cultura de Tabasco. Villahermosa.

Inchaústegui, Carlos 1987. Las Márgenes del Tabasco Chontal. Instituto de Cultura de Tabasco. Villahermosa.

Inchaústegui, Carlos. 1987. Educación Informal en Tres Grupos Etnicos del Sureste. IV Comité Regional CONALMEX-UNESCO. VIllahermosa.

Incháustegui, Carlos. 1989. Estilos de Vida en los Llanos Costeros de Tabasco. Mimeo.

Incháustegui, Carlos. 1993. Chontales de Tabasco. Colección Pueblos Indígenas de México. INI. México, D.F.

Incháustegui, Carlos. 1994/1. "Los Maya-Chontales de Tabasco en 1994". Revista América Indígena. Vol. LIV. Num. 1-2. Ene-jun.

Incháustegui, Carlos. 1994/2. La Mesa de Plata. Gobierno del Estado de Oaxaca-IV Comité Regional CONALMEX-UNESCO. México.

INEGI. 1986. Síntesis Geográfica, Nomenclator y Anexo Cartográfico del Estado de Tabasco.

INIREB-Tabasco. 1988. Ecología y Conservación del Delta de los Ríos Usumacinta y Grijalva. INIREB-WWF-UICN-CONALMEX-UNESCO. México.

Instituto Lingüístico de Verano. 1980. Hablemos Español y Chontal. Ed. ILV. México.

Instituto Mexicano de Recursos Naturales. 1976. Desarrollo de la Cuenca Grijalva-Usumacinta. Décima Novena Serie de Mesas Redondas. IMRN.

Izazola Conde, Haydea. 1985. Modificaciones en la Organización Social del Trabajo Familiar en el Tabasco Petrolero. Tésis de Maestría, CEDU Colegio de México. México.

Izazola Conde, Haydea. 1991. Aspectos Sociodemográficos de la Organización Social del Trabajo en el Tabasco Petrolero. Tésis de Doctorado, CEDU, Coelgio de México. México.

Izazola Conde, Haydea y Lerner, Susana (comps.). 1993. Población y Ambiente ¿Nuevas Interrogantes a Viejos Problemas? Sociedad Mexicana de Demografía- El Colegio de México.

Izquierdo, Ana Luisa y Figueroa, Tolita. 1978. Las Influencias Nahuas. UNAM.

Izquierdo, Ana Luisa. 1979. Santa María de la Victoria. Historia del Primer Asentamiento Español en Tabasco en Memorias del Primer Coloquio Internacional de Mayistas. UNAM, México.

Izquierdo, Ana Luisa. 1983. "Tasación de la Cacica de Gueytalpa", en Testimonios Culturales de Tabasco. H. Ayuntamiento Constitucional de Emiliano Zapata (1983-1985). México.

Izquierdo, Ana Luisa y Bustos, Gerardo. 1984. "La Visión Geográfica de la Chontalpa en el Siglo XVI". Revista Estudios de Cultura Maya. Vol. XV. UNAM. México.

Izundegui, Amador. 1993. "Demandas del Crecimiento de la Población" en Tabasco, Realidad y Perspectivas. Gobierno del Estado y Manuel Porrúa.

Jackson, Robert. 1984. "Ethnicity", en Sartori, Giovanni, ed. Social Science Concepts. A Systematic Analysis. Sage Publications.

Jhabvala, Firdaus. 1982. "El Crecimiento Forzado de Tabasco", en: Allub, Leopoldo y Michel. Marco. Los Impactos Regionales de la Actividad Petrolera en México. CIIS. México.

Jhabvala, Firdaus. 1989. "Modelo de Desarrollo Económico de Tabasco". Revista de la Universidad Juárez Autónoma de Tabasco. oct-dic. Núm. 19. Vol V.

Jhabvala, Firdaus. 1990. "El Financiamiento del Desarrollo Económico de Tabasco", en Jhabvala, Firdaus y Tokeshi, Miguel (coords.) Tabasco: Economía y Desarrollo. CEIS. Villahermosa.

Jay Gould, Stephen. 1995. La Vida Maravillosa. Ed. Crítica Drakontos. Barcelona.

Jiménez Herrero, Luis. 1990. Recursos Naturales, Técnicas y Cultura. Estudios y Experiencias para un Desarrollo Alternativo. Iepala. Madrid.

Jodelet, Denise. 1989. "Représentations Sociales; Une Domaine en Expansion", en Denise Jodelet, Les Représentations Sociales. Presses Universitaires de France.

Jung, C.G. 1991. Arquetipos e Inconsciente Colectivo. Ed. Paidos. Buenos Aires.

Kemper, Robert. 1990. "El Desarrollo de los Estudios Antropológicos Sobre la Migración Mexicana", en Historia, Antropología y Política. Homenaje a Angel Palerm. Vol II. Universidad Iberoamericana. México.

Kasuro, Tsurumi. 1985. "La Creatividad Intelectual Endógena y el Nuevo Orden Económico Internacional en

Surgimiento" en: Universidad de Naciones Unidas, la Transformación del Mundo. Economía y Sociedad. siglo XXI. México.

Katz, Friedrich. 1988. Revuelta, Rebelión y Revolución. La Lucha Rural en México del Siglo XVI al Siglo XX. Tomo I. Ed. ERA. México.

Kent, Mathewson. 1987. Landscape and Cultural Persistance in the Guayas Wetlands, Ecuador. Tesis Doctorado. University of Wisconsin.

King, Kendall. 1991. El Taller Indígena de Pintura de Tamulté de las Sabanas: Sus Estudiantes y Comunidad. IV Comité Regional CONALMEX-UNESCO. Centro de Estudios en México Universidad de California. mimeo.

Kirshner, Alan. 1976. Tomás Garrido Canabal y el Movimiento de los Camisas Rojas. Sepsetentas, No.267. México.

Klor de Alva, Jorge. 1988. "Contar Vidas: La Autobiografía Confesional y la Reconstrucción del Ser Nahua". Revista Arbor. No.515-16.

Knight, Alan. 1995. "Continuidades Históricas en los Movimientos Sociales", en Jane-Dale Lloyd y Laura Pérez Rosales (coordinadoras), Paisajes Rebeldes. Una Larga Noche de Rebelión Indígena. Universidad Iberoamericana. México.

Krauze, Enrique. 1994. "Pérez Mendez, Zapatista". Periódico El País, 20 de enero. Madrid.

Kuhn, Thomas. 1971. La Estructura de las Revoluciones Científicas. Fondo de Cultura Económica. México.

Landa, Diego. 1938. Relación de las Cosas de Yucatán. Ed. Pedro Robredo.

Laclau, Ernesto. s/f. "Universalism, Particularism and the Question of Identity". Revista October 61. fotocopia.

Laclau, Ernesto. 1994/a "Introduction " a Ernesto Laclau ed., The Making of Political Identities, Verso. London.

Laclau, Ernesto y Zac, Lilian. 1994/b. "Minding the Gap: The Subject of Politics." en Ernesto Laclau, ed., The Making of Political Identities, Verso. London.

Labal, Paul. 1995. Los Cátaros. Herejía y Crisis Social. Grijalbo Mondadori. Barcelona.

Lafargue, Oliver. 1977. "Maya Ethnology: The Sequence of Cultures", en The Maya and Their Neighbors. Ralph Linton. et al. Dover.

Larson, Michelle. 1991. El Futuro del Indigenismo. El Caso de Tamulté de las Sabanas. IV Comité Regional CONALMEX-UNESCO. Centro de Estudios en México. Universidad de California. mimeo.

Lechner, Norbert. 1990. Los Patios Interiores de la Democracia. Fondo de Cultura Económica. Santiago de Chile.

Lechner, Norbert. 1993. "Modernización y Modernidad: La Búsqueda de la Ciudadanía", en Modernización Económica, Democracia Política y Democracia Social. El Colegio de México.

Leff, Enrique. 1981. Biosociología y Articulación de las Ciencias. UNAM.

Leff, Enrique 1986. Los Problemas del Conocimiento y la Perpectiva Ambiental del Desarrollo. Siglo XXI. México.

Leff, Enrique. 1986. "Ambiente y Articulacion de las Ciencias", en Leff, Enrique. Los Problemas del Conocimiento y la Perspectiva Ambiental. Siglo XXI. México.

Leff, Enrique; Bátis, Ana Irene; Caravias, Julia (comps.). 1990. Recursos Naturales, Técnicas y Cultura. Estudios y Experiencias para un desarrollo alternativo. CIIH-UNAM-PNUMA/ORPALC-SEDUE. México.

Leff, Enrique (coord.) 1990. Medio Ambiente y Desarrollo en México. Vol. I y II. CIIH-UNAM. México.

Leff, Enrique. 1993. "La Interdisciplinariedad en las Relaciones Población-Ambiente. Hacia un Paradigma de Demografía Ambiental, en Haydea Izazola y Susana Lerner (comps.) Población y Ambiente. Sociedad Mexicana de Demografía- El Colegio de México.

Leff, Enrique. 1994. Ecología y Capital. Racionalidad Ambiental, Democracia Participativa y Desarrollo Sustentable. UNAM-Siglo XXI.

Levi-Strauss, Claude. 1989. El Pensamiento Salvaje. Fondo de Cultura Económica. México.

Lévy-Bruhl, Lucien. 1985. El Alma Primitiva". Ed. Península. Barcelona.

León, Emma. 1997. "El Magma Constitutivo de la Historicidad", en Emma León y Hugo Zemmelman (Coords.) Subjetividad: Umbrales del Pensamiento Social. Ed. Antrhopos-CRIM UNAM.

León, Emma. 1997. "Donde se Acuesta El Sol". Tesis de Doctorado. El Colegio de México.

Lezama, José Luis. 1985. Características Generales de la Migración en el Periodo Petrolero en Tabasco. Tesis de Maestría CEDU. El COLMEX. México.

Lira, Andrés. sf. "La Nación Contra los Agentes Colectivos en México, 1821-1859", en Antonio Annino, Luis Castro Leiva y François-Xavier Guerra, De los Imperios a las Naciones: Iberoamérica. Ed. Ibercaja.

Lira Pineda, Felipe. 1977. Análisis Social y Económico de las Comunidades Indígenas Chontales del Estado de Tabasco. Escuela Superior de Economía. IPN. México.

Lomnitz Adler, Claudio. 1987. Cultural Relations in Regional Spaces: An Exploration in Theory and Method for the Study of National Culture in Mexico. Tesis Doctorado Universidad de Stafford.

Lomnitz Adler, Claudio. 1992. "Concepts for the Study of Regional Culture" en Eric Van Young ed. Mexico's Regions. Center for US-Mexico Studies. California University. San Diego.

Lomnitz Adler, Claudio. 1995. Las Salidas del Laberinto. ed. Joaquín Mortiz.

Longworth, Cyrus. 1938. "Plants Probably Utilized by the Old Empire Maya of Peten and Adjacent Lowlands". Papers of the Michigan Academy of Science, Arts and Letters.

López Austin, Alfredo. 1980. Cuerpo Humano e Ideología. Tomo I. UNAM. México.

López Austin, Alfredo. 1992. Los Mitos del Tlacuache. Alianza Editorial. México.

López-Hernández, Eduardo; Maldonado Mares, Francisco; y Sánchez Munguía, Alberto. 1997. Diagnóstico y Evaluación del Impacto Ambiental en Comunidades Bióticas de los Sistemas Lagunares Costeros Mecoacán y Cármen-Pajonal-Machona. UJAT. Villahermosa.

López, Luis Ignacio. 1995. "Huntington y la "Civilización" Yugoeslava". Revista El Viejo Topo. NO.91. Diciembre. Barcelona.

López Mendoza, Roberto. 1995. Tipos de Vegetación y su Distribución en el Estado de Tabasco y Norte de Chiapas. Universidad Autónoma Chapingo.

López Obrador, Andrés Manuel. 1986. Los Primeros Pasos. Tabasco 1810-1867. Universidad Juárez Autónoma de Tabasco. Villahermosa.

López Obrador, Andrés Manuel. 1988. Del Esplendor a la Sombra. La República Restaurada, 1867-1876). Universidad Juárez Autónoma de Tabasco. Villahermosa.

López Obrador, Andrés Manuel. 1993. Programa de Gobierno Tabasco 1994-2000. PRD. México.

López Obrador, Andrés Manuel. 1995. Entre la Historia y la Esperanza. Corrupción y Lucha Democrática en Tabasco. Ed. Grijalbo. México.

López Portillo y Weber, José. 1975. El Petróleo de México. Fondo de Cultura Económica. México.

Limón Hernández, Tomás. 1998. "Conferencia Proyecto Cantarell". Boletín del Colegio de Ingenieros Petroleros de México. año 25, núm 1. enero. México, D.F.

Luhmann, Niklas. 1990. Sociedad y Sistema: La Ambición de la Teoría. Paidós.

Luhmann, Niklas. 1991. Sistemas Sociales. Lineamientos Para una Teoría General. Universidad Iberoamericana- Alianza Editorial. México.

Luhmann, Niklas. 1992. Sociología del Riesgo. Universidad Iberoamericana/Universidad de Guadalajara.

Lukes, Steven. 1984. Émile Dhurkheim, Su Vida y su Obra. Centro de Investigaciones Sociológicas- Siglo XXI España. Madrid.

Luxton, Richard y Balam, Pablo. 1986. El Sueño del Camino Maya. Fondo de Cultura Económica.

Macías, Jesús Manuel y Serrat, Carolina. 1987. Formas Regionales de la Influencia de la Explotación Petrolera en Tabasco. CIESAS.

Maffesoli, Michel. 1989. "The Everyday Perspective". Current Sociology. Vol. 37. Num.1 Spring.

Maffesoli, Michel. 1991. El Tiempo de las Tribus. Ed. Paidos.

Malagón, Javier y Ots Capdequi, José. 1965. Solorzano y la Política Indiana. Fondo de Cultura Económica. México.

Manzo Yépez, José Luis. 1996. ¿Qué Hacer con PEMEX? Grijalbo. México.

Marcos. 1995. "Chiapas: El Sureste en Dos Vientos, Una Tormenta y Una Profecía". en EZLN Documentos y Comunicados. Ed. ERA. México.

Margolis, Ana. 1992. "Vigencia de los Conflictos Etnicos en el Mundo Contemoporáneo". Revista Estudios Sociológicos. Vol. X. núm. 28. enero-abril.

Marion, Marie Odile. 1984. El Movimiento Campesino en Chiapas en 1983. Centro de Estudios Históricos del Agrarismo Mexicano. México.

Marion, Marie Odile. 1990. "La Dominación de la Naturaleza", en Rodolfo Uribe (comp) Medio Ambiente y

Comunidades Indígenas del Sureste. IV Comité Regional CONALMEX-UNESCO. Villahermosa.

Marion, Marie Odile. 1994. "Identidad y Ritualidad Entre los Mayas". Colección Fiestas de los Pueblos Indígenas. Instituto Nacional Indigenista. México.

Markale, Jean. 1992. Los Celtas y La Civilización Celta. Taurus. Madrid.

Marramao, Giacomo. 1983. Poder y Secularización. Península. Barcelona.

Martiarena, Oscar. 1995. Michel Foucault: Historiador de la Subjetividad. ITESM-CEM/El Equilibrista.

Martínez Alier, Joan y Schlüpmann, Klaus. 1992. La Ecología y la Economía. Ed. Fondo de Cultura. México.

Martínez Alier, Joan y Roca Jusmet, J.. 1995. Curso Intensivo de Economía Ecológica.

Martinez Assad, Carlos. 1985. El Tabasco Garrista. El Laboratorio de la Revolución. siglo XXI. México.

Martínez Assad, Carlos. 1996. Breve Historia de Tabasco. Fondo de Cultura Económica.

Martínez Luna, Jaime. 1993. "¿Es la Comunidad Nuestra Identidad?", en Arturo Warman y Arturo Argueta (coords), Movimientos Inidígenas Contemporáneos en México. CIIH UNAM- Miguel Angel Porrúa. México.

Marx, Carlos. 1968. Manuscritos Económico-Filosóficos de 1844. Colección 70.

Mattai, Horst. 1995/a. Pensar y Ser I. Ensayo de una Fenomenología Metafísica. Universidad Autónoma de Baja California. Mexicali, B.C.

Mattai, Horst. 1995/b. Pensar y Ser II. La Escuela de Mileto. Universidad Autónoma de Baja California. Mexicali, B.C.

Maturana, Humberto y Varela, Francisco. 1990. El Arbol del Conocimiento. Las Bases Biológicas del Conocimiento Humano. ed. Debate. Madrid.

Mauss, Marcel. 1974. Introducción a la Etnografía. Ediciones ISTMO. Madrid.

Mechthild, Rutsch. 1984. La Ganadería Capitalista en México. Ed. Línea. México.

Mejía Piñeros, María y Sarmiento Silva, Sergio. 1987. La Lucha Indígena: Un Reto a la Ortodoxia. Ed. Siglo XXI-Instituto Investigaciones Sociales, UNAM. México.

Medina Viedas, Jorge. 1994. "Saturnales de la Democracia". Período El País, 19 de enero. Madrid.

Melucci, Alberto. 1991. "La Acción Colectiva Como Construcción Social". Revista Estudios Sociológicos IX: 26. México.

Mendieta y Nuñez, Lucio. 1938. Valor Económico y Social de las Razas Indígenas de México. D.A.P.P.

Mendoza Ramírez, Blanca. 1992. La Educación Tradicional Entre Los Chontales de Tabasco. Un Enfoque Ecológico en la Comunidad de San Antonio. Tesis Licenciatura. F.C.P. y S. UNAM. México.

Mendoza Ramírez, Blanca. 1994. "La Agricultura: Vehículo de Socialización en San Antonio, Macuspana". Revista América Indígena. Vol. LIV. Num. 1-2. Ene-jun.

Meneses de Gyves, Javier. 1983. El Nuevo Petróleo de México. Crónica de un Descubrimiento. Ed. Miguel Angel Porrúa. México.

Mejía Piñeros, Ma. Consuelo y Sarmiento, Sergio. 1987. La Lucha Indígena: Un Reto a la Ortodoxia. Siglo XXI. México.

Meyer, Jean. 1987. "La Ley Lerdo y la Desamortización de las Comunidades en Jalisco", en Pedro Carrasco et al. La Sociedad Indígena en el Centro y Occidente de México. Colegio de Michoacán.

Meyer, Lorenzo y Morales, Isidro. 1990. Petróleo y Nación (1900-1987). La Política Petrolera en México. Fondo de Cultura Económica-SEMIP. México.

Meyer, Lorenzo. 1992. "Los Nudos Gordianos a Deshacer", en Manuel Alcántara y Antonia Martínez (comp.), México Frente al Umbral del Siglo XXI. CIS. Madrid.

Meyer, Lorenzo. 1995. Liberalismo Autoritario. Ed. Océano.

Moguel, Julio. 1994. La Violencia del Oro Negro en Mecoacán, Tabasco. Friedrich Ebert Stiftung. México.

Morin, Edgar. 1982. Ciencia con Conciencia. Anthropos.

Morin, Edgar y Kern, Anne Brigitte. 1993. Tierra Patria. Ed. Kairós.

Monsiváis, Carlos. 1992/1. " México. Cultura: Tradición y Modernidad" en Coloquio de Invierno, Tomo III, México y los Cambios de Nuestro Tiempo. UNAM CNCA FCE. México.

Monsiváis, Carlos. 1992/2. "Just Over the Hill": Notes on Centralism and Regional Cultures, en Eric Van Young (ed.), Mexico's Regions. Center for US-Mexican Studies. University of Californai, San Diego.

Monsiváis, Carlos. 1995. "La Nación de Unos Cuantos y las Esperanzas Románticas", en Héctor Aguilar Camín, et al, En Torno a la Cultura Nacional. INI-CNCA. México, D.F.

Mora, Manuel. 1947. Ensayo Sociológico de Tabasco. Compañía Editora Nacional. México. D.F.

Morales, Héctor. 1976. Desarrollo Campesino y Acuacultura en el Estado de Tabasco, México. Centro de Ecodesarrollo. CONACYT-IPN.

Moran, Emilio. 1982. Human Adaptability. An Introduction to Ecological Anthropology. Westview Press.

Moran, Emilio (ed.) 1990. The Ecosystem Approach in Anthropology. University of Michigan Press. Ann Arbor.

Morin, Edgar. 1992. El Método: Las Ideas. Ed. Cátedra. Barcelona.

Moscovici, Serge. 1989. "Des Représentations Collectives Aux Représentations Sociales", en Denise Jodelet, Les Représentations Sociales. Presses Universitaires de France. Paris.

Murdock, George Peter. 1981. Nuestros Contemporáneos Primitivos. Fondo de Cultura Económica.

Nahmad, Salomón; González, Alvaro y Rees, Martha. 1988. Tecnologías Indígenas y Medio Ambiente. Centro de Ecodesarrollo.

Naredo, José Manuel. 1987. La Economía en Evolución. Ministerio de Economía y Hacienda del Estado Español y Siglo

XXI España. Madrid.

Naredo, José Manuel. 1992. "El Oscurantismo Territorial de las Especialidades Científicas", en José González y Manuel González (eds.), La Tierra, Mitos, Ritos y Realidades. Ed. Antrhopos-Diputación Provincial de Granada.

Naredo, José Manuel. 1996. "Sobre el Orígen, el Uso y el Contenido del Término "Sostenible". Documentación Social No.102. enero-marzo 1996. Madrid.

Nash, June. 1995. "The Reassertion of Indigenous Identity: Mayan Responses to State Intervention in Chiapas". Latin American Research Review. Vol.30 No,3.

Navarrete, Carlos. 1983. "Prohibición de la Danza del Tigre en Tamulte, Tabasco en 1631", en Testimonios Culturales de Tabasco. Editora Municipal H. Ayuntamiento Constitucional de Emiliano Zapata. México.

Navarro, Pablo. 1994. El Holograma Social. Una Ontología de la Socialidad Humana. Ed. S. XXI. España. Madrid.

Negrete, Ma. Eugenia. 1984. "Petróleo y Desarrollo Regional: el Caso de Tabasco". Demografía y Economía. Vol. XVIII. No.1.

Nehring, Richard. 1978. Giant Oil Fields and World Oil Resources. Rand Corporation.

Netting, Robert. s/f. Maya Subsistence: Mythologies, Analogies, Possibilities. fotocopia.

Nigh, Ronald; Inchaústegui, Carlos. 1981. Los Mayas Chontales y el Proceso de Modernización: Una Responsabilidad Nacional. CECODES. México.

Nigh, Ronald y Rodríguez, Nemesio. 1995. Territorios Violados. Indios, Medio Ambiente y Desarrollo en América Latina. INI. México.

Ochiai, Kazoyasu. 1985. Cuando Los Santos Vienen Marchando. Rituales Públicos Intercomunitarios Tzotziles. Universidad Autónoma de Chiapas.

Ochoa, Lorenzo y Vargas, Ernesto. 1979. "El Colapso Maya y los Chontales de Xicalango". Estudios de Cultura Maya. Vol. XII. México.

Ochoa, Lorenzo. 1978. Estudios Preliminares Sobre Los Mayas de las Tierras Bajas Noroccidentales. UNAM.

Ochoa, Lorenzo. 1985. "Origen, Desarrollo y Decadencia de la Cultura Maya en Tabasco", en Lorenzo Ochoa, Olmecas y Mayas en Tabasco. Cinco Acercamientos. Gobierno del Estado de Tabasco.

Ochoa, Lorenzo. 1988. 100 Años de Investigaciones en Antropología e Historia Prehispánica de Tabasco. Gob. del Estado de Tabasco-UNAM.

Ochoa, Lorenzo. 1997. "En los Límites de la Imaginación: La Concepción Geopolítica de Tabasco Al Momento del Contacto", en Mario Humberto Ruz, Tabasco: Apuntes de Frontera. CNCA. México.

Orozco-Segovia, Alma y Gliessman, Stephen. 1979." The Marceño in Flood-Prone Regions of Tabaco, México". Ponencia Simposio: Mexican Agroecosystems, Past and Present. XLIII International Congress of Americanists, Vancouver, Canada.

Ortega, Félix. 1994. El Mito de la Modernización. Ed. Anthropos. Madrid.

Ortega Peña, Elsa. 1997. "Ahualulcos: El Espacio Ganado, La Disputa Territorial Tabasco-Veracruz en el Siglo XIX", en Mario Humberto Ruz, Tabasco: Apuntes de Frontera. CNCA. México.

Oswald, Ursula. 1988. "Estructuras Socioproductivas y Deterioro Nutricional: El Trópico Húmedo Mexicano", en Carencia Alimentaria, Una Perspectiva Antropológica. UNESCO. SERBAL/UNESCO.

Palacios, Juan José. 1989. La Política Regional en México, 1970-1982. Universidad de Guadalajara. Guadalajara.

Palacios, Juan José. 1993. "El Concepto de Región", en Héctor Avila comp., Algunas Lecturas Sobre Análisis Regional en México y América Latina. Universidad Autónoma Chapingo.

Palma, David, et al. 1986. Caracterización de los Suelos de Tabasco. Uso Actual, Potencial y Taxonomía. Desic Secur. Villahermosa.

Parsons, Talcott. 1974. La Sociedad. Ed. Trillas.

Paz, Octavio. 1994. "El Nudo de Chiapas". Periódico El País, 7 de enero. Madrid.

Pearce, David et al. 1990. Sustainable Development. Economies and Environment in the Third World. Edwar Elgar ed. Londres.

Peniche Rivero, Piedad. 1985. "¿Quienes son los Itzá?. Su Identidad, Sus Dinastias y Su Poder sobre Yucatán. Boletín E.C.A.U.D.Y. Vol. 13, no.73.

Peniche Rivero, Piedad. 1990. Sacerdotes y Comerciantes. FCE. México.

Pérez Gonzalez, Benjamin. 1968. "Fonología Preliminar del Chontal de Tabasco", en Escritura Maya, Boletín Informativo. Año 2, No. 2. UNAM.

Pérez González, Benjamín. 1983. "La Fundación de Tucta: Una Leyenda Chontal", en Testimonios Culturales de Tabasco. Editora Municipal H. Ayuntamiento Constitucional de Emiliano Zapata (1983-1985). México.

Pérez Herrero, Pedro (comp.). 1991. Región e Historia en México (1700-1850). Instituto Mora-Universidad Metropolitana. México.

Pérez Herrero, Pedro. 1995. "Chiapas: ¿Revolución, Guerrilla, Movimiento Indio o Reclamación de Democracia, Justicia y Libertad?". Revista América Latina Hoy. NO.10. Junio.

Pérez Ruíz, Maya Lorena. 1991. "Reflexiones Sobre el Estudio de la Identidad Etnica y la Identidad Nacional", en Arturo Warman y Arturo Argueta, Nuevos Enfoques Para el Estudio de las Etnias Indígenas en México. Ed. Miguel Angel Porrúa-CIIH UNAM.

Perroux, Francois. 1993. "Notas Sobre el Concepto Polos de Crecimiento", en Héctor Avila comp., Lecturas sobre Análisis Regional en México y América Latina.

Peterson Royce, Anya. 1982. Ethnic Indentity: Strategies of Diversity. Indiana University Press. Bloomington.

Peterson Royce, Anya. 1993. Prestigio y Afiliación en una Comunidad Urbana: Juchitán, Oaxaca. INI.

Pietri, René. 1983. Effets de l'Explotation Pétroliére sur la Population, le Peuplement et l'Etat de Tabasco. CREDAL. Paris.

Piña Chan, Román. 1990. Los Olmecas. Lunwerg Editores. Madrid.

Pitarch, Pedro. 1996. Ch'ulel: Una Etnografía de las Almas Tzeltales. Fondo de Cultura Económica. México, D.F.

Pitarch, Pedro. 1998. "Chiapas". El País (Digital) http://www.elpais.es/p/d/debates/pedro.htm, 23 de marzo.

Polanyi, Carl. 1989. La Gran Transformación. Crítica del Liberalismo Económico. Ed. La Piqueta. Madrid.

Poltineau, Viorel. 1978. "Chontal Casico y Chontal Moderno", en Ochoa, Lorenzo (ed.) Estudios Preliminares Sobre los Mayas de las Tierras Bajas Noroccidentales. Instituto de Investigaciones Filológicas. CEM-UNAM. México.

Priego, Patricia y Rodríguez, José Antonio. 1986. El Llamado del Caracol. Mimeo.

Prigogine, Ilya y Stengers, Isabel. 1990. "Neptunianos y Vulcanianos. Ensayo Sobre la Transdiciplinariedad", en Modesto Suárez, Historia Antropología y Política, Homenaje a Angel Palerm II. Universidad Iberoamericana.

Proskouriakoff, Tatiana. 1994. Historia Maya. Ed. Siglo XXI. México.

Puleston, Dennis y Stavrakis, Olga. s/f. "An Ecological Aproach to the Origins of the Maya Civilization". Archeology 24/4.

Quintero, Rodolfo. 1970. El Petróleo y Nuestra Sociedad. Ediciones de la Biblioteca de la Universidad Central de Venezuela. Caracas.

Quintero, Rodolfo. s/f. La Cultura del Petróleo. fotocopia.

Quintero, Rodolfo. 1972. Antropología del Petróleo. Ed. Siglo XXI. México.

Racionero, Quintín. 1993. "Lo Sagrado y lo Perfecto. Contextos de lo Divino en la Antigua Grecia", en Félix Duque, Lo Sagrado y Lo Santo. Ed. Trotta. Madrid.

Ramos, Rogelio.1981. Geografía de la Marginación en México. Tesis Maestria. CEDU. El Colegio de México.

Rappaport, R.A. 1993. Cerdos Para los Antepasados. Siglo XXI. México.

Rashid, Abbs; Sheed, Farida. 1993. Ethno-Politics and Contending Elites. United Nations Research Institute for Social Development. Discusion Paper 45. Geneve.

Redclift, Michael. 1987. Sustanaible Development. Exploring the Contradictions. Methuen. New York.

Represas, José y Casas, Genaro; et al. 1974. Plan Chontalpa. mimeo.

Restrepo, Iván (coord.).1995. Desarrollo Sustentable en el Golfo y Caribe de México. Centro de Ecodesarrollo. México, D.F.

Reynes Berezaluce, Bartolomé. 1993. "Salud Con Participación Social" en Tabasco: Realidad y Perspectivas. Tomo I: Población y Cultura. Ed. Manuel Porrúa-Gobierno del Estado.

Rhodes, Kathy. 1990. La Vida de la Mujer en San Simon, Nacajuca. Tabasco. IV Comité Regional COANLMEX-UNESCO-Centro de Estudios en México Universidad de California. mimeo.

Rice, Don; Culbert Patrick. 1990." Historical Contexts for Population Recostruccion in the Maya Lowlands", en: Rice,

Don; Culbert Patrick (eds.) Precolumbian History en the Maya Lowlands. University of the New Mexico Press. Alburquerque.

Richardson, Laurel. 1990. Writing Strategies. Qualitative Research methods Series. 21. SAGE University Paper.

Ricoeur, Paul. 1994. Relato: Historia y Ficción. Dosfilos Ed. México.

Ricouer, Paul. 1996. Sí Mismo Como Otro. Ed. Siglo XXI España.

Rinderle, Susan. 1990. El Campo vs. la Ciudad. El Color de la Discriminación Racial en Vicente Guerrero. IV Comité Regional CONALMEX-UNESCO. Centro de Estudios en México Universidad de California.

Rivera Cruz, Ma. del Cármen y Trujillo Narcía, Antonio. 1986. Diagnóstico de una Comunidad Chontal de Tabasco. Tesis Licenciatura.CESAT. Cárdenas, Tabasco.

Robinson, Scott. 1998. "Proceso Políticos en el Centro de los Altos de Morelos", en Mesa Redonda "El Norte de Morelos: ¿Una Región?". 23-26, sept. CRIM-UNAM.

Rodríguez Castro, Ignacio. 1975. Tabasco en Carne Viva. Editorial Marcha, Villahemosa.

Rodríguez Prats, Juan José. 1989. "Veintitres Años de Historia Política de Tabasco (1935-1958)". Revista de la Universidad Juárez Autónoma de Tabasco. oct-dic. Núm. 19 Vol. V.

Rodríguez Molinero, Marcelino. 1993. La Doctrina Colonial de Francisco de Vitoria o el Derecho de la Paz y de la Guerra. Librerías Cervantes. Salamanca.

Rodríguez, Nemesio, 1989. Desarrollo Para Quien. Revista México Indígena. No.27.

Rodríguez, Nemesio; Barbara Torres. 1990. "Importancia de la Diversidad Biológica y Cultural para el Manejo Integrado de Recursos", en Leff et al. Recursos Naturales, Técnicas y Cultura. Estudios y experiencias para un Desarrollo Alternativo. UNAM-PNUMA-SEDUE. México.

Rodríguez Villasante, Tomás. 1995. Las Democracias Participativas. Ediciones HOAC. Madrid.

Rojas, Teresa (coord.) 1991. La Agricultura en Tierra Mexicanas Desde sus Origenes Hasta Nuestros Días. CNCA-Grijalbo. México.

Romero Morales, Carlos. 1984. "Etnobotánica de los Huertos Familiares de dos Ejidos de la Región, Chontalpa, Tabasco", en Divulgación Científica. DESIC. Villahermosa.

Rosaldo, Renato. 1991. Cultura y Verdad. CNCA.

Roys, Ralph. 1943. The Indian Background of Yucatan. Carnegie Institution of Washington. Publicationa 548. Washington, D.C.

Roys, Ralph. s/f. The Political Geography of the Yucatan Maya. Carnegie Institution of Washington. Publication 613. Washington, D.C.

Roseberry, William. 1991. "Los Campesinos y el Mundo", en: Palttner, Stuart. Antropología Económica. CNCA Alianza.

Rubio, Miguel Angel. 1994. "Tiempo de Peregrinar: El Señor de Tila y la Cosmovisión de los Chontales". Revista América Indígena. Vol. LIV, Num.1-2. ene-jun 1994.

Rubio, Miguel Angel. 1995. La Morada de los Santos. Expresiones del Culto Religioso en el Sur de Tabasco y Veracruz. INI. México.

Ruse, Michael. 1998. "Evolución y Progreso: Crónica de Dos Conceptos", en Jorge Wagensberg y Jordi Agustí, El Progreso ¿Un Concepto Acabado o Emergente?. Metatemas 52. Tusquets Editores. Barcelon.

Russell, James. 1947. "Some Health Problems Among the Chontals of Tabasco", Mex., en América Indígena, Vol VII, No.4, Octubre.

Ruiz, Samuel. 1999. "Las Semillas del Verbo en la Sabiduría India". Revista Ixtus. no.26. Año VII.

Ruz Lhullier, Alberto. 1944."Extensión Geográfica del Dialecto Maya-Chontal". Escuela Nacional de Antropología e Historia. Publicación No. 2.

Ruz, Mario Humberto. 1983. "Cinco Testimonios; Un Mismo Pueblo", en Testimonios Culturales de Tabasco. Editora Municipal H. Ayuntamiento Constitucional de Emiliano Zapata (1983-1985). México.

Ruz, Mario Humberto. 1991. Los Linderos del Agua. Instituto de Cultura de Tabasco. Villahermosa.

Ruz, Mario Humberto. 1994. Un Rostro Encubierto. Los Indios del Tabasco Colonial. Colección Historia de los Pueblos Indígenas de México. CIESAS-INI. México.

Ruz, Mario Humerto. 1997."Los Bordes del Archipiélago", en Mario Humberto Ruz, Tabasco: Apuntes de Fronter

Sack, Robert. 1991. "El Significado de la Territorialidad", en Pedro Pérez Herrero (comp.), Región e Historia en México (1700-1850). Instituto Mora-UAM.

Sacristán, Manuel. 1979. El Trabajo Científico de Marx y su Noción de Ciencia. Cuadernos Políticos. F.C. P. y S. UNAM.

Sanders, William. s/f. Cultural Ecology of the Maya Lowlands. mimeo.

Sahlins, Marshall. 1997. Cultura y Razón Práctica. Gedisa. Barcelona.

Said, Edward. 1989. "Representing the Colonized: Anthropolgy's Interlocutors". Critical Inquiry. Num.15. Winter.

Said, Edward, 1990. Orientalismo. Libertarias/Prodhufi. Madrid.

Salles, Vania; Martínez, Carolina. 1991. Géneros en Convivencia en Contextos de no Sustentabilidad Ecológica: Impactos Sobre la Salud. Ponencia a Seminario "Población y Medio Ambiente". Sociedad Demográfica. Tepoztlán. mimeo.

Sanders, William. 1973. "The Cultural Ecology of the Lowland Maya: A Reevaluation". Culbert, Patrick (ed.) The Clasic Maya Collapse. University of New Mexico Press.

Scott, James. 1985. Weapons of the Weak, Everyday Forms of Peasant Resistence. Yale University Press.

SEDESOL. 1992. "Decreto por el que se Declara como Area natural protegida, con el carácter de reserva de la biósfera, la zona conocida como Pantanos de Centla". Diario Oficial. 6 de Agosto. México.

Secretaría de Fomento Industrial, Comercio y Turismo. 1991. Directorio Industrial de Tabasco. Villahermosa.

Secretaría de Fomento Industrial, Comercio y Turismo. 1993. Directorio Industrial de Tabasco. Villahermosa.

Secretaría de Gobernación y Gobierno del Estado de Tabasco. 1987. Enciclopedia de los Municipios de México. México.

Scholes, France; Roys, Ralph. 1968. The Maya Chontals of Acalan-Tixchel.

Schryer, Frans J. 1990. Ethnicity And Class Conflict in Rural Mexico. Princeton University Press.

Schütz, Alfred. 1974. "El Mundo de la Vida Cotidiana y la Actitud Natural", en Alfred Schütz, El Problema de la Realidad Social. Amorrortu. Buenos Aires.

Searle, John. 1994. Actos de Habla. Ed. Planeta.

Sinaceur, M.A. 1982. "Desarrollo. ¿Con Qué Finalidad?",en Francois Perroux, El Desarrollo y la Nueva Concepción de la Dinámica Económica. Serbal/UNESCO.

Singer, Paul. 1971. Dinámica de la Población y Desarrollo. El Papel del Crecimiento Demográfico en el Desarrollo Económico. Siglo XXI. México.

Solé, Carlota. 1976. Modernización: Un Análisis Sociológico. Ed. Península. Barcelona.

Shanin, Teodor. 1990. "El Marxismo y la Tradición Revolucionaria Vernácula", en Historia, Antropología y Política. Homenaje a Angel Palerm. Vol. II. Universidad Iberoamericana. México.

Shele, Linda y Freidel, David. 1990. A Forest of Kings. Quill-William Morrow. New York.

Shele, Linda; Freidel, David y Parker Joy. 1993. Maya Cosmos. William Morrow. New York.

Schumann, Otto. 1978. "Consideraciones Sobre el Idioma Chontal de Tabasco", en Ochoa, Lorenzo (ed.), Estudios Preliminares Sobre los Mayas de las Tierras Bajas Noroccidentales. Instituto de Investigaciones Filológicas. CEM-UNAM. México.

Schumann, Otto. 1985. "Consideraciones Históricas Acerca de las Lenguas Indígenas de Tabasco" en Ochoa Lorenzo, Olmecas y Mayas Cinco Acercamientos. Gobierno del Estado de Tabasco.

Simmel, Georg. 1939. Sociología. Estudios Sobre las Formas de Socialización. Espasa-Calpe. Buenos Aires.

Smith, A.D. 1991. National Identity. Penguin. London.

Smith, Adam. 1947. La Riqueza de las Naciones. Fondo de Cultura Económica.

Smith, Anthony. 1981. The Ethnic Revival in the Modern World. Cambridge University Press. Cambridge.

Smith, Barry; y Brklacich Michael. 1989. Sustainable Development and the Analysis of Rural Systems. Journal of Rural Studies, Vol. 5, No. 5.

Smith, Carol. 1991. "Sistemas Económicos Regionales: Modelos Geográficos y Problemas Socieconómicos Combinados", en Pedro Pérez Herrero, Región e Historia en México (1700-1850). Instituto Mora-Universidad Metropolitana.

Solé, Carlota. 1976. Modernización: Un Análisis Sociológico. Ed. Península.

Smith, Carol. 1992. Guatemalan Indians and the State: 1540 to 1988. University of Texas Press.

Sordo, Ana María y López, Carlos Roberto. 1988. Exploración, Reservas y Producción de Petróleo en México, 1970-1985. El Colegio de México.

Sperber, Dan. 1989. L'etude Anthropologique des Représentations: Problèmes et Perspectives, en Denise Jodelet, Les Représentations Sociales. Presses Universitaires de France. Paris.

Spitz, P.; Galtung J. 1985. Comer para Vivir. Folios. México.

Stavrakis, Olga. 1976. Ancient Maya Agriculture for Future Development. mimeo.

Stavenhagen, Rodolfo. 1988. Derecho Indígena y Derechos Humanos en América Latina. El Colegio de México-Instituto Interamericano de Derechos Humanos.

Stavenhagen, Rodolfo. 1989. "Comunidades Étnicas en Estados Modernos". Revista América Indígena. Vol. XLIX, núm 1, ene-mar.

Stavenhagen, Rodolfo. 1990. The Ethnic Question. Conflicts, Developmente and Human Rights. United Nations University.

Stavenhagen, Rodolfo. 1991. "Los Derechos Indígenas: Nuevo Enfoque del Sistema Internacional" en Arturo Warman y Arturo Argueta, Nuevo Enfoques Para el Estudio de las Etnias Indígenas de México. Ed. Miguel Angel Porrúa-CIIH UNAM.

Stavenhagen, Rodolfo. 1992. "La Situación y los Derechos de los Pueblos Indígenas de América". Revista América Indígena 1-2.

Strickon, Paul. 1965. "Hacienda and Plantation in Yucatan". América Indígena. Vol. XXV. NO.1. enero.

Steward, Julien. 1955. Theory of Cultural Change. University of Illinois Press. Chicago.

Sullivan, Paul. 1991. Conversaciones Inconclusas. Mayas y Extranjeros Entre Dos Guerras. Gedisa. México.

Tejera, Héctor. 1992. "La Identidad Cultural y el Análisis Regional". Revista Nueva Antropología 41. Vol XII. Marzo.

Tellez Kuenzler, Luis. 1994. La Modernización del Sector Agropecuario y Forestal. Fondo de Cultura Económica.

Tello, Carlos. 1995. "Nueva Relación Estado-Pueblos Indios". Delegación del INI de Jalisco. mimeo.

Thompson, Edward. 1984. "La Economía Moral de la Multitud en la Inglaterra del Siglo XVIII", en Thompson, Edward, Tradición, Revuelta y Conciencia de Clase. Ed. Crítica.

Thompson, Edward. 1989. La Formación de la Clase Obrera en Inglaterra. Ed. Crítica. Barcelona.

Thompson, Eric. 1977. "Nombres de los Días entre los Mayas Putunes", en estudios de Cultura Maya. Vol. X. UNAM. México.

Thompson, Eric. 1991. Historia y Religión de los Mayas. Ed. Siglo XXI.México, D.F.

Thompson, Roberto. 1988. Explotación Petrolera y Problemática Agraria en el Sureste de México. CIESAS. San Cristobal de las Casas, Chis.

Tiezzi, Enzo. 1990. Tiempos Históricos y Tiempos Biológicos. F.C.E. México.

Todorov, Tzvetan. 1991. Nosotros y los Otros. Siglo XXI. México.

Todorov, Tzvetan. 1995. La Conquista de América. El Problema del Otro. Ed. Siglo XXI.

Toledo, Alejandro (coord) 1982. Petróleo y Ecodesarrollo. CECODES. México

Toledo, Alejando. 1985. Como Destruir el Paraíso. El Desastre Ecológico del Sureste. Ed. Océano. México.

Toledo, Victor Manuel et al. 1985. Ecología y Autosuficiencia Alimentaria. Ed. Siglo XXI. México.

Toledo, Victor Manuel. 1992. "Toda la Utopia: el Nuevo Movimiento Ecológico de los Indígenas (y campesinos) de México", en: Moguel, Julio; Botey, Carlota y Hernández Luis. (coords) Atonomía y Nuevos sujetos sociales en el Desarrollo Social. Ed. Siglo XXI. México.

Toledo, Victor Manuel. 1998. "Reconciliar lo Urbano y lo Rural". La Jornada del Campo. Núm.65. abril 4.

Toledo, Victor Manuel. s/f. "El Juego de la Supervivencia. Un Manual para la Investigación Etnoecológica en Latinoamérica". miemo.

Torrado, Susana. 1982. Enfoque de las Estrategias Familiares de Vida en América Latina. Centro de Estudios Urbanos y Regionales. Buenos Aires.

Tostado Marcela. 1991. El Intento de Liberar a un Pueblo. INAH.

Tubery, Aline. 1983. Espaces et Mentalités dans une Enclave Pétroliére Mexicaine: Le Cas du Tabasco. CREDAL. Paris.

Turner,B.L. 1974. "Prehistoric Intensive Agriculture in the Mayan Lowlands. Science. 12 july, Vol. 185.

Turner. B.L. 1976. Ancient Agricultural Land Use in the Cultural Maya Lowlands. mimeo.

Tuttino, John. 1986. From Insurrection to Revolution in Mexico. Social Bases of Agrarian Violence. Princeton University Press.

UNESCO. 1985. Plan a Plazo Medio 1985-1990. UNESCO. París.

Uribe Iniesta, Rodolfo. 1988. "Introducción" a Medio Ambiente y Comunidades Indígenas del Sureste, Rodolfo Uribe (comp.) CONALMEX-UNESCO-SECUR. Villahermosa.

Uribe Iniesta, Rodolfo. 1990/a. "Sancarleños". Revista México Indígena. No.14. México, D.F.

Uribe Iniesta, Rodolfo. 1990/b. "La Política Económica del Gobierno Mexicano y su Relación con un Desarrollo Auténtico". Revista Divulgación Científica. SECUR. ene-jul. Villahermosa, Tab.

Uribe Iniesta, Rodolfo y May May, Bartola. 1991/a. Condición de la Mujer Yokot'an de Oxicaque, Nacajuca. Informe. IV Comité Regional CONALMEX-UNESCO. mimeo.

Uribe Iniesta, Rodolfo. 1991/b. "Hacia una Transferencia Alternativa de Tecnologías Alternativas: El Caso Tabasco". Revista de la Unviersidad Juárez Autónoma de Tabasco. No.24-25. ene-jun.

Uribe Iniesta, Rodolfo. 1991/c. "Diagnóstico de Prácticas Tradicionales de Producción en el Estado de Tabasco", en

Enrique Leff, Julia Caravias y Ana Irene Batiz, Recursos Naturales, Técnica y Cultura. Cuadernos del CIH UNAM-SEDUE-PNUD. México.

Uribe Iniesta, Rodolfo. 1992/a. "Comercio, Agricultura y Ruptura. Regionalización en Tabasco en el Siglo XVI". Revista de la Universidad Juárez Autónoma de Tabasco. No.28-29. ene-jun.1992.

Uribe Iniesta, Rodolfo. 1992/b. "Sustentabilidad y Migración". Pleamar. Revista del IV Comité Regional CONALMEX-UNESCO. Villahermosa.

Uribe Iniesta, Rodolfo. 1993/a. "Etnicidad y Desarrollo en Tabasco". Revista Pleamar. IV Comité Regional CONALMEX-UNESCO. Villahermosa. No.2. sep/dic 1992/ene/abr 1993.

Uribe Iniesta, Rodolfo. 1993/b. "Modernización y Cultura Política en Tabasco Frente al Fin de Siglo: Nadie es Absoluto", en Tabasco: Realidad y Perspectivas. Tomo 3. Ed. Miguel Angel Porrúa. México.

Uribe Iniesta, Rodolfo. 1994. "Población Indígena y Desarrollo en Tabasco", en Enfoques Sobre Población y Desarrollo. Consejo Estatal de Población. Gobierno del Estado de Tabasco.

Uribe Iniesta, Rodolfo y May May, Bartola. 1994." La Mujer Yokot'an en la Transición a la Modernidad y la Modernización". Revista América Indígena. Vol LIV. Num.1-2. Ene-jun.

Uribe Iniesta, Rodolfo. 1995/a. "Cambios Recientes en la Etnicidad del Pueblo Yokot'an de Tabasco". Memoria del 3er Congreso Internacional de Mayistas.

Uribe Iniesta, Rodolfo. 1995/b. Propuesta de Trabajo Para la Coordinación Universitaria de Apoyo a Comunidades Indígenas de la Universidad de Guadalajara. mimeo.

Uribe Iniesta, Rodolfo. 1996/b. La Coyuntura Indígena en México: El Caso Tabasco. Ponencia presentada al Primer Congreso Europeo de Latinoamericanistas. Salamanca, España. 27-29 junio.

Uribe Iniesta, Rodolfo. 1998/a. "Modernización, Modernidad y Economía Moral en el Conflicto Tabasqueño". Revista de la Universidad Núm. 42. Vol. VIII, ene-abr. Universidad Júarez Autónoma de Tabasco. Villahermosa.

Uribe Iniesta, Rodolfo. 1998/b. "El Cuestionamiento de los Sujetos Sociales como Lectura del Conflicto Tabasqueño". Revista Chiapas. Núm. 6. Instituto de Investigaciones Económicas UNAM y Ed. ERA. México.

Uribe Iniesta, Rodolfo. 1998/c. "Para una Alternativa Democrática al Conflicto Ambiental Petrolero: el Caso Tabasco". Revista El Cotidiano. Núm.91. Universidad Autónoma Metropolitana. Septiembre-Octubre.

Valdéz, Luz María. 1989. El Perfil Demográfico de los Indios Mexicanos. Siglo XXI. México.

Valdéz, Luz Maria. 1995. Los Indios en los Censos de Población. UNAM. México.

Vargas Llosa, Mario. 1994. México en Llamas. Periódico El País. 16 de enero. Madrid.

Vargas Pacheco, Ernesto. 1994." Síntesis de la Historia Prehispánica de los Mayas Chontales". Revista América Indígena. Vol LIV. Num. 1-2. Ene-jun.

Vasconcelos, José; Pellicer, Carlos y Mora, Manuel. 1965. Geopolítica de Tabasco. ed. Política Nueva.

Vattimo, Gianni. 1992. Más Allá del Sujeto. Ed. Paidos.

Vaux, Peter D. and Goldman, Charles. 1990. "Dams and Development in the Tropics: The Role of Applied Ecology", en Race to Save the Tropics, Robert Goodland, ed. Island Press.

Vázquez Rojas, Edith y Cobos Orozco, Manlio. 1994. "Un Acercamiento a los Choles y Tzeltales de Tenosique". Revista América Indígena. Vol. LIV. Num 1-2. ene-jun.

Vázquez León, Luis. 1992. Ser Indio Otra Vez. La Purepechización de las Tarascos Serranos. CNCA. México.

Ventura Madrigal, Lenin y Valencia Meneses, Abel. 1995. Monografía de la Villa Tecolutilla, Comalcalco, Tab. 1800-1995. Edición de los Autores.

Vera, Ramón. 1990. "Nacajuca: Ojo de Tornado" Revista México Indígena, No.8.

Velázquez, Germán. 1994. Los Recursos Hidráulicos del Estado de Tabasco. Universidad Juárez Autónoma de Tabasco. Villahermosa.

Verduzco, Gustavo. 1982. Campesinos Intinerantes. El Colegio de Michoacán.

Verduzco, Gustavo. 1992. Una Ciudad Agrícola: Zamora. Del Profiriato a la Agricultura de Exportación. El Colegio de México-El Colegio de Michoacán.

Vergès, Pierre. 1989. "Représentations Sociales de l'economie: Une Forme de Connaissance", en Denise Jodelet, Les Représentations Sociales. Presses Universitaires de France. Paris.

Villagutierre, Juan de. 1985. Historia de la Conquista de Itza. Historia 16. Colección Crónicas de América. Madrid.

Villa Rojas, Alfonso. 1985. Los Mayas. UNAM. México.

Villegas Moreno, Gloria (coord.). 1988. La Industria Petrolera en México. Cronología. PEMEX.

Wallernstein, Immanuel. 1979. El Moderno Sistema Mundial. Tomo I y II. Ed. Siglo XXI.

Wallerstein, Immanuel. 1988. El Capitalismo Histórico. Ed. Siglo XXI.

Wallernstein, Immanuel. 1994. "El Derrumbe del Liberalismo". Revista Secuencias. Núm. 58. ene-abr.

Wallernstein, Immanuel. 1996. Después del Liberalismo. UNAM Siglo XXI. México.

Warman, Arturo. 1985. Estrategias de Sobrevivencia de los Campesinos Mayas. Instituto de Investigaciones Sociales. Cuadernos de Investigación Social 13. México.

Warman, Arturo y Argueta, Arturo. 1991. Nuevos Enfoques Para el Estudio de las Etnias Indígenas en México. Miguel Angel Porrúa-CIIH UNAM. México.

Warman, Arturo y Argueta Arturo. 1993. Movimientos Indígenas Contemporáneos en México. CIIH-UNAM y Miguel Angel Porrúa. México.

Wartofsky, Marc. 1983. Introducción a la Filosofía de la Ciencia. Alianza, Madrid.

Weil, Simone. 1996. Echar Raíces. Trotta. Barcelona.

West, R.C.; Psuty, N.P; Thom, B.G. 1985. Las Tierras Bajas de Tabasco en el Sureste de México. Gobierno del Estado

de Tabasco.

Wilber, Ken (editor). 1986. El Paradigma Holográfico. Una Exploración en las Fronteras de la Ciencia. Kairós. Barcelona.

Wilken, Gene. 1971. "Food-Producing Systems Available to the Ancient Maya". American Antiquity, Vol. 26, Number 4, October.

Weckman, Luis. 1976. La Herencia Medieval de México. El Colegio de México. México.

Wolf, Kurt. 1950. The Sociology of Georg Simmel. The Free Press.

Womack, John. 1992. Zapata y la Revolución Mexicana. Ed. Siglo XXI.

Wood, Charles. 1993. Temporalidades y Escalas en Competencia en el Estudio de la Población, el Ambiente y la Sustentabilidad, en Haydea Izazola y Susana Lerner (comps.) Población y Ambiente. Sociedad Mexicana de Demografía-El Colegio de México.

Ywahoo, Dhyani. 1990. Voces de Nuestros Antepasados. Neoperson. Madrid.

Zemmelman, Hugo. 1981. "Totalidad y Forma de Razonamiento. Ensayo sobre la Función Analítica de la Dialéctica", en Enrique Leff, Biosociología y Articulación de las Ciencias. UNAM. México.

Zemmelman, Hugo. 1987/a. "Razones para un Debate Epistemológico". Revista Mexicana de Sociología. Año XLIX. Vol XLIX. Num. 1. ene-mar. México.

Zemmelman, Hugo. 1987/b. "La Totalidad Como Perspectiva de Descubrimiento". Revista Mexicana de Sociología. Revista Mexicana de Sociología. Año XLIX. Vol. XLIX. Num.1.

Zemmelman, Hugo. 1987/c. Uso Crítico de la Teoría. En Torno a las Funciones Analíticas de la Teoría. Unviersidad de las Naciones Unidas- El Colegio de México.

Zemmelman, Hugo, 1989. De la Historia a la Política. La Experiencia de América Latina. Ed. Siglo XXI-Universidad de las Naciones Unidas. México.

Zemmelman, Hugo. 1989. Critica Epistemológica de los Indicadores. El Colegio de México.

Zemmelman, Hugo. 1990. "Conocimiento y Conciencia (Verdad y Elección)", en México en el Umbral del Milenio. El Colegio de México. México.

Zemmelman, Hugo. 1992. Los Horizontes de la Razón. I. Dialéctica y Apropiación del Presente. Anthropos-El Colegio de México. Madrid.

Zemmelman, Hugo. 1992. Los Horizontes de la Razón. II. Historia y Necesidad de Utopía. Anthropos-El Colegio de México. Madrid.

Zemmelman, Hugo y León Emma. 1993. Documento Propuesta Base Para el Análisis de la Subjetividad y los Sujetos Sociales.

REPORTAJES Y NOTAS PERIODISTICAS:

7 de diciembre de 1993. "Desaparecen los Chontales. Entrevista a Delegado del INI." Revista Jaguar. Villahemosa, Tab.

19 de febrero de 1996. "Campeche: 300 Pozos, 127 Plataformas Marinas y Una Gran Reserva de Crudo, en Medio de la Miseria Campesina y la Ruina de los Pescadores." Martín Morita. Revista Proceso No. 1007.

19 de febrero de 1996. "Mentiras, Engaños, Amenazas y Represión, Lo Que Han Recibido los Damnificados de Platano y Cacao Luego de Un Año de la Explosión de los Ductos de PEMEX." Gerardo Albarrán de Alba, Alvaro Delgado y Armando Guzmán. Revista Proceso No. 1007.

19 de febrero de 1996. "Explosiones, Aguas Infestadas, Tierras Ensalitradas, Desaparición de Cultivos, Comunidades Invadidas, Costo del Paso de PEMEX por Tabasco." Alvaro Delgado, Gerardo Albarrán de Alba y Armando Guzmán. Revista Proceso No. 1007.

19 de febrero de 1996. "La Defensa de Adrian Lajous: PEMEX Causa Daños Ecologicos, Pero También Contaminan los Drenajes de las Poblaciones". Fernando Ortega Pizarro. Revista Proceso No. 1007.

6 de marzo de 1996. "Dos Formas de Ver España". El País. p.14.

DOCUMENTOS:

Análisis y Propuestas Tecnológicas para el Desarrollo de la Agricultura y la Ganadería en Tabasco. Equipo de Asesores Científicos del Candidato a Gobernador Salvador Neme Castillo. PRI. Villahermosa, Tab. Noviembre, 1988.

Anexo de Ejecución para el Establecimiento de la Comisión Interinstitucional que Atienda la Recomendación 100/92 de la Comisión Nacional de Derechos Humanos. 15 de enero de 1993.

Centros Integradores. Compromiso Cumplido con Hechos. Secretaría de Programación Gobierno del Estado de Tabasco. Diciembre 1988.

Código Obrero de la Liga Central de Resistencia. Período Redención, 13 y 16 de noviembre de 1925. Villahermosa, Tab.

Consejo Nacional de Población. Diagnóstico y Perspectiva de la Población de Tabasco. Septiembre de 1979.

Constitución Política de los Estados Unidos Mexicanos. Instituto Federal Electoral. 1994.

Convocatoria para Iniciar la Organización de la Convención Nacional Democrática. 2 de julio de 1994. Revista Ce-Acatl. No. 63. Julio 1994.

Declaración de los Pueblos Indígenas de Tabasco. 11 de julio de 1992.

Decreto por el que se declara como Area Natural Progegida, con el Cáracter de Reserva de la Biosfera, la Zona Conocida como Pantanos de Centla, con una Superficie de 302, 706-62-50 has., ubicada en los Municipios de Centla, Jonuta y Macuspana, Tab. 6 de agosto de 1992.

Derechos de las Mujeres en Nuestras Costumbres y Tradiciones. Documento final del taller Los Derechos de las Mujeres en Nuestras Costumbres y Tradiciones. San Cristóbal de las Casas, s/f. Revista Ce-Acatl No.63. julio. 1994.

Derechos y Cultura Indígena. Resultados de la Primera Fase de la Mesa de Diálogo de San Andrés. Documentos y Comunicados. Revista Ce-Acatl. Núm. 73. 7 nov. 1995.

"Desarrollo de los Pueblos Indígenas". Anteproyecto de Reformas a los Artículos 4° y 115 Constitucionales. INI. Perfil de la Jornada. 22 de septiembre de 1995.

Díalogo de Sacam Ch'en. Mesa de Trabajo 1: "Derechos y Cultura Indígena". Resultados de Segunda Fase. Documentos de Consenso y Propuestas Alternativas de las Delegaciones del Gobierno Federal y del EZLN. Revista Ce-Acatl. Núm. 74-75. 17 dic. 1995.

Dictámen Técnico Agronómico Sobre Reclamación Daños en la Vegetación de Mangle y Pastos por Contaminación de Suelo y Agua por Hidrocarburos y Sustancias Contaminantes, Provenientes de las Instalaciones del Campo Petrolero Mecoacán, En el Ejido "La Solución Somos Todos", Paraíso. CODEZPET. 27 de Agosto de 1993.

Dictámen Técnico Agronómico Sobre Daños en Pastos por Contaminación de Suelo y Agua por Hidrocarburos y Sustancias Contaminantes, Provenientes de las Instalaciones del Campo Petrolero Mecoacán, en el Ejido "Reforma", Municipio de Jalpa, Tab. CODEZPET. 13 de Julio de 1993.

Dictámen Técnico Agronómico Sobre Daños A Cultivos en Pastos por Contaminación de Suelo y Agua por Hidrocarburos y Sustancias Contaminantes, Provenientes de las Instalaciones del Campo Petrolero Mecoacán, en la Ranchería Campo Mecoacán, Jalpa, Tab. CODEZPET. 13 de Julio de 1993.

Documento Final. Foro Nacional Indígena. Valle de Jovel (San Cristóbal de las Casas, Chis.). Enero 3 - 8, 1996. mimeo.

Economic Overview to Invest in Tabasco, México. Gobierno del Estado de Tabasco 1995.

Entorno. Compromiso de PEP con la Sociedad y el Medio Ambiente. PEMEX Exploración y Producción Región Sur. Año 1, Núm. 1. enero 1994.

Estudio de Gran Visión. Una Estrategia para el Impulso Económico de Tabasco. Tomos I, II y III. Gobierno del Estado de Tabasco y Nafinsa. 1994.

Estudio de la Relación Medio Ambiente-Producción de Ostión en el Sistema Lagunar de Mecoacán, Tabasco. Reporte Final. Laboratorio de Producción Acuícola. Universidad Autónoma Metropólitana. Agosto, 1993.

Estudio Sobre el Proyecto del Cauce de Alivio Samaria-Golfo de México. Comisión del Plan Nacional Hidráulico. Febrero, 1980.

Evaluación de los Niveles de Contaminación por Hidrocarburos, Plaguicidas y Metales Pesados en los Sistemas Lagunares Carmen, Machona y Mecoacán. Informe Parcial. Universidad Juárez Autónoma de Tabasco. Julio, 1993.

Evaluación de los Niveles de Contaminación por Hidrocarburos, Plaguicidas y Metales Pesados en los Sistemas Lagunares Carmen, Machona y Mecoacán. Informe Parcial. Universidad Juárez Autónoma de Tabsco. Agosto, 1993.

EZLN. 1994. Documentos y Comunicados. No.1 (1° de enero 1994- 8 de agosto 1994). Ed. ERA.

EZLN.1995/a. Documentos y Comunicados. No.2 (15 de agosto de 1994- 29 septiembre 1995). Ed. ERA.

EZLN. 1995/b. Chiapas, Del Dolor a la Esperanza (comunicados y cartas de marzo a julio de 1995). Los Libros de la Catarata. Madrid.

Informe Anual de la Procuraduría de Protección al Ambiente Delegación Estatal Tabasco. 1993. mimeo.

INI. 1977. Camellones Chontales. Proyecto Para La Explotacion de Zonas Pantanosas.

INI. 1982. Los Chontales de Tabasco (Testimonio). INI. México.

INI. 1990. Programa Nacional de Desarrollo de los Pueblos Indígenas, 1991-94.

INI. 1992. Programa de Desarrollo de los Pueblos Indígenas de Tabasco (Propuesta). Mimeo.

INI. 1993. Indicadores Socioeconómicos de los Pueblos Indígenas de México.

INI. 1994/a. Proyecto de Ley General de la Pluralidad Cultural y el Patrimonio de los Pueblos Indígenas.

INI. 1994/b. Tabasco. Indicadores Socioeconómicos de los Pueblos Indígenas de México por Centro Coordinador Indigenista, Lengua Principal y Localidades Eminentemente Indígenas. México.

INI. 1994/c. Tabasco. Indicadores Socioeconómicos de los Pueblos Indígenas de México por Centro Coordinador Indigenista, Lengua Principal y Localidades Eminentemente Indígenas.

INIREB-Tabasco. 1986. Plan de Manejo de la Reserva de la Biosféra de los Pantanos de Centla. Villahermosa.

INE-SEMARNAP. 1996. Programa de Manejo del Area de Protección de Flora y Fauna "Laguna de Términos".
Ley Agraria de 1864. Gobierno Superior de Tabasco.

PEMEX. 1985 (1). Imfluencia de la Actividad Petrolera en el Desarrollo Integral del estado de Tabasco: Producción "C". Mimeo. Villahermosa.

PEMEX. 1985 (2). Influencia de la Actividad Petrolera en el Desarrrollo Integral del estado de Tabasco: Territorio "C". Mimeo. Villahermosa.

PEMEX. 1985 (3). Influencia de la Actividad Petrolera en el Desarrrollo Integral del estado de Tabasco: Población y Empleo "C". Mimeo. Villahermosa.

PEMEX. 1985 (4). Influencia de la Actividad Petrolera en el Desarrrollo Integral del estado de Tabasco: Ecología "C". Mimeo. Villahermosa.

PEMEX. 1994. Presencia de PEMEX. Exploración y Producción en el Estado de Tabasco.

Petición al Procurador Federal del Medio Ambiente Para Evitar la Remoción del Delegado Estatal. Diciembre 1993. mimeo.

Presidencia de la República. Texto de la Iniciativa del Presidente de la República para Reformar el Artículo 27 de la Constitución Política de los Estados Unidos Mexicanos y Proyecto de Ley Agraria Seguido del Proyecto de Ley Orgánica de los Tribunales Agrarios. 7 nov.1991.

Recomendación Núm. 100/92. Comisión Nacional de Derechos Humanos. 21 de mayo de 1992.

CENSOS:

Censo General de la República Mexicana. 1897. Dirección General de Estadística. Ministerio de Fomento.

Censo y División Territorial del Estado de Tabasco. 1904. Dirección General de Estadística. Ministerio de Fomento.

División Territorial de los Estados Unidos Mexicanos Correspondiente al Censo de 1910. Estado de Tabasco. 1918. Dirección de Estadística. Secretaría de Agricultura y Fomento.

Censo General de Habitantes. Estado de Tabasco. 1928. Departamento de la Estadística Nacional. Secretaria de la Economía Nacional.

Quinto Censo de Población. Estado de Tabasco. 1930. Dirección General de Estadística. Secretaría de la Economía Nacional.

Sexto Censo de Población 1940. Tabasco. 1943. Dirección General de Estadística. Secretaría de la Economía Nacional.

Séptimo Censo General de Población. Estado de Tabasco. 1950. Dirección General de Estadística. Secretaría de Economía.

Octavo Censo General de Población. Estado de Tabasco. 1960. Dirección General de Estadística. Secretaría de Economía.

Noveno Censo General de Población. Estado de Tabasco. 1970. Dirección General de Estadística. Secretaría de Economía.

Décimo Censo General de Población y Vivienda 1980. Integración Territorial. Estado de Tabasco. 1985. INEGI.

Undécimo Censo General de Población y Vivienda 1990. Integración Territorial. Estado de Tabasco. 1991. INEGI.