

ESTUDIO SÔBRE EL MOVIMIENTO PENTECOSTAL EN BRASIL:
- RAZONES DE SU INTERÉS -

Fue por casualidad que algunos meses después de haberme recibido en el Seminario Teológico Presbiteriano de Campinas, mi atención fue llamada fuertemente por la existencia de un Movimiento Pentecostal en nuestro medio. No quiere esto, decir que estudiantes y profesores en Campinas ignoraban ese Movimiento. Habíamos recibido una introducción a las doctrinas Pentecostales por el Rev. Julio A. Ferreira en sus clases de Apologetica y los estudiantes estábamos conscientes que ese Movimiento estaba creciendo grandemente, en las capas mas humildes del pueblo, con doctrinas y practicas un tanto sospechosas, no solo debido a las discusiones en clase, como por las experiencias en el campo.

Creo que no sería injusto decir que existía en la actitud de algunos de nosotros, una cierta complacencia, como de alguien que se siente seguro de su propia superioridad, mezclada a una preocupación no bien definida en relación a ellos. El Movimiento era popular. Mucho emocionalismo con falta de raciocinio lúcido y sólido, parecía que ese Movimiento sería incapaz de contribuir en asuntos teológicos. Y en el caso de existir una contribución sería negativa, pues provocaba en nosotros el deseo de presentarles una mejor interpretación de la Biblia.

Ellos no tendrían nada, muy poco talvez, para hacer cambiar nuestra actitud fundamental en relación a la vida y a la fé, en relación a la Iglesia y Teologia. (1)

Podemos preguntarnos ahora en qué medida no tendría aquella actitud sido basada en una sicología de clase media (2). O una pregunta semejante sería: en qué medida no sería basada en una visión "sectaria" de la iglesia y de la Sociedad; el peligro para una institución de elite, de una Iglesia de elite, como es el caso del Seminario de Campinas, de desarrollar inconcientemente tendencias sectarias, no es una imposibilidad, por lo menos teóricamente. (3)

El hecho que me ayudó a entrar en contacto más íntimo con los Pentecostales y descubrir, así su mundo lleno de vida y movimiento, con una cierta integridad y originalidad, fué una investigación que vine a hacer sobre los Pentecostales, bajo la dirección de un sociólogo de la Escuela de Sociología y Política en S. Paulo. (4) Debo decir, a pesar de todo, que yo no estaba movido básicamente por interese ecuménico, teológico o confesional. El hecho es que yo necesitaba de un empleo de medio período para suplementar mi rendimiento (económico), al principio de un pastorado substituto de una de nuestras congregaciones (Iglesia Evan elica Holiness del Brasil).

No resta la menor duda que el entrenamiento teológico y ecuménico que había tenido en Campinas fue de gran ayuda en ese trabajo . Yo estaba equipado, por decirlo así, con un lenguaje teológico y un cuadro cristocéntrico, referencia para comprender la Biblia, las Iglesias y necesidades humanas. Por otro lado, la orientación de mi Iglesia era en cierta forma próxima a la Pentecostal. Esto suministró un medio excelente de comunicación con ellos. A pesar de esto, existía algo más nuevo en todo esto; mi tarea no era primariamente de compararlos con nosotros o con nuestra comprensión de la Biblia, ni era evangelizarlos (a pesar de que se me pidió en diferentes ocasiones de hablarles y aún dirigirles una predicación, y así lo hubiera hecho). Mi tarea era de llegar a una descripción sociológicamente comprensible del Movimiento Pentecostal. Sería, a pesar de esto, equivocado decir que el lenguaje e intuiciones teológicas estuvieran siendo meramente "usados" como instrumentos para fines sociológicos (5).

El estadio de las investigaciones era primario. No existían hipótesis de trabajo, a no ser una bien general, que el protestantismo estaba trayendo mudanzas culturales significativas en América Latina. La pregunta era: que lugar ocupaban los pentecostales en este escenario. La tarea del investigador era la de visitar las diferentes iglesias pentecostales, descubrir nuevas, conversar con sus pastores, miembros, etc., esto incluía también, observaciones en una fábrica de papel y metalurgia con cerca de 1.200 empleados; dicha fábrica era propiedad de pentecostales, = siendo que solamente 6% de los trabajadores eran de esa religión= en la ciudad de São Paulo, y también en una pequeña ciudad del interior, en la región de Mogiana, con 8.000 habitantes y una villa adyacente, 50% de cuya población se había vuelto Pentecostal en los últimos 15 años. Los dos últimos ejemplos eran de interés especial pues permitieron no solamente observar los pentecostales en sus actividades seculares, pero también mirarlos a través de ojos y juicio (opinión) de una población no pentecostal, así como los dueños de bares, almacenes, farmacia, gobierno local, etc.(6) De estos contactos, una cosa se hizo cada vez más clara en mi espíritu. Los pentecostales tienen vitalidad. Ellos están haciendo cosas inteligibles, significativas para personas de clases menos favorecidas (7). Ellos están hablando y haciendo cosas, sin necesariamente "maniobrar" o "cosificar" la religiosidad y emotividad del pueblo (8). Siendo sus líderes también del pueblo , ellos están haciendo cosas significativas para sus propias vidas, para su propia obediencia cristiana. Por significativo, quiero aquí sugerir la existencia de un crecimiento auténtico de su com

prensión del Evangelio y de condición humana (9), un crecimiento no simplemente "provocado" por algún líder carismático, pero que toma muchas veces un carácter comunitario (10). Existen, naturalmente casos contrarios. Pero la cuestión aquí es la de la posibilidad de una espontaneidad auténtica. Una evidencia de este "conocer" el Evangelio y "crecer". El es visible en su deseo de dar testimonio de aquello que ya recibieron juntamente con la disposición de oír nuevas predicaciones del Evangelio.

Estos hechos hicieron el contacto con los pentecostales que encontré, algo extremadamente interesante y fructífero, a pesar de las dificultades inherentes al trabajo.

Mirando ahora al Movimiento Pentecostal con la mayor objetividad posible, tres parecen ser, para mí, las áreas de interés para comprender el movimiento y para plantearnos de nuevo algunos problemas.

I

LA RELIGION DE LOS POBRES

Fue un tiempo en que los bautistas constituían el grupo protestante de crecimiento más rápido y que juntaba el número mayor de personas de las clases más bajas del Brasil, hoy, esta descripción pertenece al grupo pentecostal (si naturalmente, los consideramos protestantes). Cuál es la función que los pentecostales llenan en medio del proletariado brasileño, hoy? Será que esta siendo un opio, para el pueblo, en nuestros tiempos de despertar a los conflictos entre clases, para la injusticia social, etc? Esta pregunta se vuelve de gran importancia e interés si consideramos el hecho de que las clases más bajas están volviéndose cada vez más importantes dentro del esquema de reformas sociales, ya en parte existiendo, en parte siendo preparadas en el país. La cuestión teológica que se formula al tomar en serio estos hechos, sería por ejemplo, cuál es el significado de los pobres, en el Viejo y Nuevo Testamento? Si los pobres son aquellos a quienes se anuncia el Evangelio, podemos considerar nosotros el Pentecostalismo simplemente como una distorsión del cristianismo causada por la emotividad y falta de capacidades críticas? Si lo que hace nacer la vitalidad espontánea de los pobres y la vuelve patente en las oraciones, en loor y testimonio es considerado distorsión del cristianismo, de qué especie de cristianismo estamos hablando? Se dice que estamos viviendo en una era post-cristiana. Estamos viviendo, de hecho, en una era de cristianismo quebrantado, pero detrás de los fragmentos vemos algo más que un mundo

ateo en revolta: nosotros vemos un mundo esperando la manifestación de los hijos de Dios y el anuncio del Evangelio del Reino. Donde quiera que esto acontezca hay respuestas en alegría del mundo, pues la palabra de Dios no se pierde.

II

RELACIONES CON OTRAS RELIGIONES

El segundo aspecto es el complejo de relaciones entre el Movimiento Pentecostal y otras iglesias, credos, religiones.

1. Protestante-Pentecostal - Ya mencionamos algo sobre bautistas y pentecostales en el Brasil. No es una simple coincidencia que los pentecostales sean bautistas, en el sentido que bautizan solamente adultos y por inmersión. Hay razones históricas evidentes y naturalmente implicaciones teológicas. En relación a la organización eclesiástica existen algunas iglesias que son "congregacionales", otras con gobierno representativo y otras aún con una organización y práctica "episcopales". En su origen, en los Estados Unidos el pentecostalismo estaba íntimamente asociado a grupos Holiness (esto es, grupos procurando revivir la doctrina wesleiana de santificación) y, campañas de reavivamiento (11). Las dos iglesias pentecostales que empezaron el movimiento en Brasil fueron iniciadas, respectivamente, en una congregación presbiteriana en São Paulo (por un italiano que había sido presbiteriano y católico) y en una congregación bautista en Belém do Pará por un sueco que había sido bautista y luterano. Grupos más recientes han surgido del interior de la iglesia metodista, de la iglesia presbiteriana independiente, etc.

Cuál sería el significado de esta relación genética? Sería el pentecostalismo una secta protestante? Será una vuelta a algunas de sus fuentes? Cual es la llave para comprender las similitudes y diferencias entre grupos protestantes y pentecostales?

2. Católico Romano-Pentecostal - Para este punto existe primeramente, el hecho de que el pentecostalismo está creciendo rápidamente en un país tradicionalmente católico-romano. Esto es más o menos verdad para todos los protestantes en Brasil. Pero como ya fue mencionado, el Movimiento Pentecostal está ciertamente creciendo mucho más rápidamente que cualquier otro grupo protestante. Cuál sería la razón para esto? A qué tipo de aspiraciones

religiosas están respondiendo los pentecostales? Por que medios diferentes responden los pentecostales a esas necesidades? Por otro lado, los pentecostales fueron más que simplemente anti-católicos: hubo en ciertos casos, la continuación de ciertas fórmulas doxológicas de la Iglesia católica romana, por ejemplo: "Lado sea el nombre de Nuestro Señor Jesucristo" y ciertos costumbres (como por ejemplo: velo para mujeres y genuflexión sistemática para orar), estos ejemplos son tomados de la congregación cristiana del Brasil que tiene influencia de los valdenses italianos, pero el ejemplo más notable en esta línea, se puede ver en la iglesia apostólica en São Paulo, donde el trabajo de los "ángeles del Señor" merece una atención especial y también la veneración de santos y de la virgen, sin que el grupo se torne pro-Roma. En otra iglesia, por hablar de ángeles, una profecía en ruso que provocó la conversión de una persona de esta nacionalidad fue: "desde ahora los ángeles del Señor te están dominando".

3. Judío-Pentecostal - En ocasión de la conferencia mundial pentecostal, en Jerusalén, en 1961, hubo una tentativa de establecer un diálogo entre judíos y pentecostales (Cf. Guilbert, Arthur - "Pentecost among Pentecostals" en el Christian Century 1961, Junio de 1961, pp.794-796. En el Brasil, las personas que se saludan entre si con "Shallom" o "Shallom Adonai" ("Paz o "La paz del Señor") son los pentecostales y los judíos. Este hecho no llegó a llamar particularmente mi atención, hasta el día en que consideré su ministerio de cura, como algo integrante de su mensaje: un mensaje que habla de la integralidad de la salvación corpórea y espiritual. Hay varios autores pentecostales que enfatizan la conexión inmediata entre la doctrina de la redención por la cruz de Cristo y la cura de enfermedades. Esto se coaduna también con el "ministerio de la piedad" en una iglesia de São Paulo, que es un programa extraordinario de asistencia social realizado secretamente como desarrollo natural e inmediato de su comprensión del Evangelio. La noción que liga todas estas prácticas en un todo comprensible parece ser la noción bíblica de paz, del Shallom, recordada constantemente, cada vez que dos creyentes pentecostales se encuentran. Como es que esto acontece así? Vendría esto de la comprensión que tiene del espíritu? Es probable que su manera literalística de leer y practicar la Biblia tenga algo que ver con los modos e aspectos de las Escrituras que ellos llegan a comprender.

4. Espiritismo, Macumba, Magia - Pentecostal - Es común decir que no se puede entender la situación religiosa del Brasil sin considerar la influencia enorme de las religiones africanas, dioses indios, mitos, magias, etc...presentes, muchas veces de forma sincretista en el catolicismo popular, en el espiritismo etc... Muchos de los que frecuentan el espiritismo, no se consideran católicos muy malos. Para entenderse esta situación, es preciso considerar más que simplemente la creencia del pueblo, o su lasitud. Sería necesario re-examinar la política misionera de los católicos, en relación a los cultos paganos. Por otro lado, la existencia de una cierta relación entre el pentecostalismo y religiosidad africana fue notada por varios autores, en su origen en los Estados Unidos, o aún en los desarrollos, sea en Africa o en América Latina, con relación a las religiosidades, originalmente indias.

Podría decirse, entonces, que el Pentecostalismo está equipado de una forma interesante para hacer frente al mundo de religiones más primitivas? Mis observaciones tendieron a indicar que mientras los protestantes más "respectables" refutan esas creencias y prácticas como supersticiones, los pentecostales, debido a su creencia en los espíritus malos y en los ángeles, etc... sin procurar refutaciones de carácter psicológicas o sociológicas, parecen estar en medio del torbellino del mundo de los espíritus y magias, etc... con el objeto de combatir los espíritus del mal, frente a frente con el Espíritu. El mejor ejemplo para este hecho, lo ví en una Iglesia Apostólica donde una importante parte del culto consiste en oraciones por los enfermos y exorcismos (hablar directamente o personalmente al espíritu del mal que "está causando las enfermedades") y, donde ellos se anuncian como siendo la única iglesia que combate "macumba", "hechicerías", "plagas", "encantamientos" y "otras maldades".

Si se diera atención suficiente al examen de este aspecto, posiblemente se llegaría a ver que el vivir de los pentecostales con el Espíritu consiste en una especie de demitización del mundo de los espíritus, un mundo temido por las gentes, por su incontrolabilidad, un mundo que lo hace buscar cualquier especie de remedio con tal que exista alguna posibilidad de esperanza.

III

LA EXPANSION ESPONTANEA

La espontaneidad es una de las marcas del Pentecostalismo en el

Brasil. En su aparecimiento y desarrollo, expansión geográfica o avance doctrinario y metodológico. En la oración, el testimonio y en los cánticos y en la creación de nuevas formas de ministerio o de organizaciones eclesíásticas.

Es verdad que un examen cuidadoso podría demostrar que esta espontaneidad no es sinónimo de falta de estructuración. Las alegrías y temores como sentidos en su vida cotidiana encuentran una expresión sin mucha sublimación en los diversos elementos del culto religioso.

Hay espontaneidad en el cantar, cuando ese canto está próximo de la vivencia de cada día, cuando hay composiciones de himnos por aquellos mismos elementos que acompañan, antiguamente, cantigas populares. Hay desarrollo espontáneo, cuando los amigos naturales y los parientes de los convertidos se convierten también y, el viaje misionero está relacionado íntimamente con un viaje de negocios, por ejemplo.

Lo que se me ocurre preguntar es: cual sería la relación entre la doctrina y la vida, ya que muchas veces demostraron una aversión al esfuerzo de reflexión teológica? Cual sería para ellos la relación entre su manera de comprender el Espíritu Santo y la espontaneidad descrita anteriormente? Sería esta versión simplemente un especie de preconcepción de las clases menos favorecidas, contra las otras clases (representadas en otras iglesias y movimientos), contra la sociedad burguesa y cultura? Que especie de instituciones resultaron de esa comprensión del Espíritu y de la Iglesia?

Parece que diferentes grupos pentecostales hayan encontrado soluciones diferentes para esas preguntas.

* * * * *

Estas observaciones indican, por lo tanto, que un estudio sobre el Movimiento Pentecostal en el Brasil, podría ser un trabajo muy interesante desde muchos puntos de vista. Este movimiento está colocado y se desarrolla (a pesar que en parte aún bastante sectaria) en una encrucijada donde se encuentran las religiones y dinámicas sociales. La existencia de un tal movimiento entre nosotros es una invitación para estudiar con mayor cuidado, las realidades con que viven nuestro pueblo y nuestra sociedad y, también, es una ocasión para re-examinar nuestra propia herencia Judío-Cristiana y el estado de la Iglesia. Y por que no esperar que esto será también un lugar para un diálogo ecuménico provechoso?

Key Yuasa
S. Paulo, Brasil

1. Afin de evitar un juicio apresurado de la situación, es conveniente recordar que las iglesias evangélicas en Brasil, se parecen en muchos de sus aspectos a las iglesias pentecostales; por ejemplo en el proceso de crecimiento rápido, un trabajo de evangelización, en la participación activa de laicos, un cierto desamor al trabajo teológico (una cierta desconfianza), tendencia al fundamentalismo, reuniones muchas veces por semana.

Y, por otro lado, el hecho de que la mayoría de los estudiantes en Campinas, habíamos trabajado en iglesias, antes de ir para allá. Y buscábamos un entrenamiento teológico que no podríamos tener dentro del trabajo parroquial.

2. Una psicología de clase media, o un poco aburguesante, es algo casi inevitable y algo no necesariamente malo en sí. Pero los puntos siguientes explican esa orientación: a. Existe en el país un número creciente de personas, de clase media de un modo general, y en medio protestante también. Ese proceso, aun no siendo tan acentuado, se nota mismo en los medios pentecostales.

b. Campinas es una linda ciudad con una Universidad, Centro de Investigaciones Agronómicas, Conservatorio Musical de renombre y es un centro industrial importante.

c. Los libros de texto para las diferentes disciplinas teológicas eran en su mayoría, europeos y norteamericanos, de modo que reflejaban una cierta situación de iglesia y sociedad, una cierta psicología.

Creo que sintiendo estos hechos y recordando las grandes secciones de la población brasileña, todavía fuera de un contacto más intenso con la cultura urbana, el Rev. Julio nos llamaba, constantemente la atención para la existencia de dos "Brasiles": uno del Este, de las grandes ciudades y de los progresos modernos, otro, el Brasil antiguo del interior. J. Lambert, *Le Brésil*, A. Colin, 1954, dice: "A l'intérieur même du Brésil, on voit se présenter de façon très accusée, la même différence entre pays neuf et prospère et vieux pays colonial misérable que l'on observe sur le plan international, entre les pays neufs de la Plata et les vieilles sociétés coloniales de l'Amérique Andine. Brésil reproduit en son sein les contrastes du monde: on y trouve des aspects qui rappellent ceux de New York et de Chicago et d'autres qui rappellent ceux de l'Inde ou de l'Égypte". Cf. todavía Roger Bastide, *Brasil, terre de Contrastes*, Difusion Europea de Libro.

3. Cf. Russel B. Dynes, "The Church-Sect Typology and Socio Economic Status", *American Sociological Review*, XXII (Feb. 1957) p. 555-60
Joseph Fichter, "Dynamics of a City Church", Chicago, University of Chicago Press, 1951.

4. Prof. Emilio Willems, del Departamento de Antropología de la Universidad Vanderbilt, en Nashville, Tenn., U.S.A. Su libro sobre cambios culturales traídos por el Protestantismo en América Latina, ya está pronto.

5. Tuvieron lugar, en diferentes partes del mundo, simposios sobre el encuentro de la Teología con la Sociología. Pero un estudio interesante es el de D. Bonhoeffer escrito a los 21 años: "Sanctorum Communio" onde se encuentra una elaboración interesante del punto: un estudio de la naturaleza de la Iglesia, usando intuiciones de la filosofía social y de la sociología, dándoles autonomía como ciencia y filosofía, para que la teología por su vez, tenga su justo lugar de independencia y autoridad propias en dialogación con otras disciplinas. Dice él: "Das Wesen der Kirche aber kann nur von innen heraus cum ira et studio verstanden werden, nie hingegen von unbeteiligter Seite. Nur wer den Anspruch

der Kirche ernst nimmt und diesen nicht an anderen derartigen Ansprüchen oder seiner eigener Vernünftigkeit relativiert, sondern ihn aus dem Evangelium heraus versteht, hat Aussicht, etwas von ihrem Wesen zu schauen: So wird unser Problem von zwei bzw. drei Seiten her angegriffen werden; vorder Dogmatik, der Sozialphilosophie und der Soziologie": Llamo su estudio: "Eine dogmatische Untersuchung zur Soziologie der Kirche".

6. Las opiniones sobre los Pentecostales eran sorprendentemente positivas. La transformación de sus vidas por la conversión, su honestidad, abandono de vicios, puntualidad en sus deberes, esfuerzo en el trabajo, regularidad, preocupación por los otros, disposición de apertura para con sus subordinados, juicio correcto y falta de ambición personal para poder económico o político, fueron cualidades lodas por personas en diferentes posiciones. La falta de "malicia" para comprender y agir en política o para negocios (en un caso) fueron puntos negativos importantes. Existe, sin embargo un creciente interés por asuntos políticos, porque comienza a haber miembros de iglesias pentecostales en varias posiciones, y hasta mismo como vice gobernador de un estado del Nordeste.

Otros comentarios desfavorables eran más bien excepcionales, en lo que se refiere a sus actividades seculares y confirmaron la impresión positiva general. Las críticas mas negativas venían de los católicos, que se resentían del "evangelismo" casi "agresivo", que consideran un mero proselitismo. En el caso de la ciudad visitada, sin embargo, el padre hablaba bien de los pentecostales. Parece que existían intereses políticos en juego, pero algo mas que este también.

7. Hay un ejemplo muy interesante de un caso de un templo en S. Paulo, donde los frecuentadores, católicos, espiritistas y evangélicos, que creían que no había en el culto y en los trabajos, ninguna violencia contra aquellos en que ellos siempre creyeron. Non han habido muchos nuevos estudios interesantes sobre el catolicismo Popular, después de los trabajos del Prof. Thales de Azevedo. Seria bon re-examinar sus estudios.

8. Ejemplo de un evangelista deshonesto que trató de maniobrar y aprovecharse de la religiosidad, de la credulidad en la localidad de P.S. termino mal para el hombre, que tuvo, simplemente de huir con el dinero de la Iglesia. Pero el pueblo había creído en Cristo de los Evangelios, y hoy, existe allí una comunidad floreciente, dirigida por un laico.

9. Existen evidentes señales de un crecimiento en la comprensión de la realidad histórica de la Iglesia. Hay un sentido de catolicidad de la Iglesia apesar de diluido aquí y allí. Al oír las predicaciones, se nota un dialogo con la realidad con que el pueblo está viviendo; la evolución en ese aspecto, tras una cierta evolución en el mensaje. Por ejemplo, hoy en día hay mas personas estudiando en cursos medios, y algunos en facultad. Existe una preocupación sobre la formación de un ministerio bien preparado. Hubo hasta poco tiempo atrás una lucha entre los que eran contra la institución de un Instituto Bíblico y los elementos mas progressistas. Este asunto todavía no fue debatido en la Congregación Cristiana del Brasil pero allí también hay evoluciones de otras especies. Por ejemplo, cuando se predico sobre Galatas, 5 refiriendo-se a los frutos del espíritu, el don de los idiomas fue presentado juntamente con otros dones, etc.

10. Para el crecimiento, "en comunidad" el mejor ejemplo parece ser el de la Congregación Cristiana del Brasil, que no tiene ningún ministro profesional, siendo todos laicos. Hay una fuerte noción de Shallom, de Paz, "Ya la paz de Dios gobierne en vuestros corazones a la cual asimismo sois llamados en un cuerpo" Col. 3:15.